

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى آثَارِهِمْ
رُسًا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْحُكْمَانِ

الْبَرُورِ

مَنَاقِبُ الزَّهَرِ

تَرْجُومَه

إِمَامِ الزَّيْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ النَّائِي

مُسَوِّدًا

وَتَرْجُومَه

فَارِي طَهْرٍ وَاحْمَدٍ وَفَضْلِ

مَكْتَبَةُ بَابِ الْعِلْمِ

جَامِعَةُ عِلِّيِّ الرَّضِيِّ، لَاهُور



بشرح
إتحاف السائل بالفاطمين
فمن المناقب والفضائل

المعروف

مناقب الزهراء

تصنيف

إمام زين الدين محمد بن عبد الزوف المناوي

متوفى ٨١٠٣١

ترجمة، تخریج، تحقیق، شرح

قاری ظہور احمد فیضی

ریسرچ سکالر، جامعہ اسلامیہ، لاہور

مکتبۃ باب العلم

جامعۃ علیہ المرتضیٰ، لاہور



نام کتاب : بیخ: إتحاف المستنار الفاطمی من المؤلف الفضل

مصنف : قاری ظہور احمد فیضی

پرویز بیگ : علامہ محمد لطف فیضی (رئیس مکتبہ)

مجاہد بیگ : محمد امجد فیضی

کپڑ بیگ : محمد اسماعیل فیضی، محمد عامر فیضی، مایح شریف (بہاول پور)

بک درک : محمد محبوب

تعداد : 1000

الطبعة الثالثة : 1429ھ

۱۶۵۵ : ۴۴

پرنٹر : ٹارا آرٹ پریس (پرائیویٹ) لمیٹڈ، گلبرگ-III، لاہور
فون: 042 3575 1385-87

ناشر : مکتبہ باب العیسیٰ جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور

facebook.com/Maktaba-Babul-Im Tel: 0300 41 500 21, 0321 178688

maktabebabulim110hr@gmail.com - www.idaratulhaqqain.com

ڈسٹری بیوٹر

ضیاء القرآن پبلی کیشنز: صحیح بخاری ردو لاہور / اردو بازار، کراچی

اسلامک بک کارپوریشن، اقبال روڈ، کیمٹی چوک، اردو پلنڈی

اسلامک بک کارپوریشن، اقبال روڈ، کیمٹی چوک، اردو پلنڈی

اورینٹل بک شپز، 35 رائل پارک، لاہور

مکتبہ غور محمد ملت، نزد کینال ریسٹ ہاؤس، مایح شریف (بہاول پور)

0300 248 5037 - 0300 415 0021

فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي .

فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے۔

(حدیث نبوی ﷺ)

مَا رَأَيْتُ أَفْضَلَ مِنْ فَاطِمَةَ غَيْرِ أَبِيهَا.

میں نے فاطمہ سے افضل اُن کے بابا کے علاوہ کسی کو نہیں دیکھا۔

(قول امام المؤمنین سید و مائتہ صدیقہ رضی اللہ عنہا)

يَا فَاطِمَةُ إِنَّ اللَّهَ يَغْضَبُ لِغَضَبِكَ
وَيَرْضَى لِرِضَاكَ.

اے فاطمہ! اللہ تعالیٰ تیرے غضبناک ہونے کی وجہ سے غضبناک
ہوتا ہے اور تیری رضا کی وجہ سے راضی ہوتا ہے۔

(ارشاد نبوی ﷺ)

بانتساب

یہ عاجز اپنی اس معمولی کاوش کو اُس محبتِ اہل بیت کے نام منسوب کرتا ہے جنہوں نے میری کتاب "شرح خصائص علی علیہ السلام" سے خوش ہو کر مجھ سے ملاقات کرنے سے بھی پہلے اپنے صاحبزادہ کو حکم فرمایا کہ مولانا کو عظیم الشان لائبریری تعمیر کرا دو۔ نیز اُن کی شفقتوں کا دائرہ فقط دنیوی امور تک محدود نہیں بلکہ اُن کی روحانی شفقتیں بھی عجیب ہیں۔ وہ راقم کے لیے تمام فرض نمازوں اور بشمول تہجد دوسرے نوافل کے بعد شب و روز میں تقریباً بیس سے چوبیس مرتبہ دعا فرماتے ہیں، اور اس کو انہوں نے اپنے معمولات میں شامل فرمایا ہے۔ سو جس شخصیت کو اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ اس قدر والہانہ محبت ہو اور غلامانِ اہل بیت پر اتنی شفقت ہو، بلاشبہ راقم الحروف اس کاوش کو اُن سے منسوب کرتے ہوئے قلبی سرور و راحت محسوس کر رہا ہے۔

اس سے میری مراد حضرت الحاج سید فضل علی شاہ صاحب
عہدِ نبوت صلی اللہ علیہ وسلم و حسناتہ و خیراتہ کی شخصیت ہاں کرت ہے۔

مگر قبول التمسد ہے عز و شرف

عالم

اِهْدَاء

یہ ناکارہ اس کتاب کو سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی وساطت سے اُس
بلند مرتبت خاتون کی بارگاہ میں پیش کرنے کی جسارت کرتا ہے جنہیں زمانہ جاہلیت
میں بھی طاہرہ کے لقب سے پکارا جاتا تھا، جن کی شخصیت پر خود رب ذوالجلال
کی جانب سے سلام آیا، جن کا بارگاہ الوہیت و نبوت میں اس قدر رتبہ و لحاظ
تھا کہ اُن کی حیات میں حبیب خدا ﷺ نے دوسرا نکاح نہ فرمایا، جن کی
شخصیت کو رسول اللہ ﷺ کبھی بھلا نہ سکے، جن کی سہیلیوں تک
کا آقا خیال رکھتے تھے اور اُن کی آواز کے مشابہ آوازیں کر اُداس ہو
جاتے اور اُن کے تذکرے چھیڑ دیتے، یعنی اہل اسلام کی بڑی
ماں سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی مادرِ مشفقہ، سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی
مرہبہ سیدتنا خدیجہ الکبریٰ سلام اللہ علیہا۔
اللہ کریم اُن کی بارگاہ میں پہنچائے اور اپنی، اپنے محبوب اور تمام اہل بیت
و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی خوشنودی کا سبب فرمائے۔ آمین!

سبب تالیف

حقیقت یہ ہے کہ ”شرح عصائص علی“ کے بعد میں نے ہر قسم کی تحریر کا ارادہ ترک کر دیا تھا، یہی وجہ ہے کہ اُس کے پہلے ایڈیشن میں کسی آئندہ کتاب کا کوئی اشتہار نہیں دیا گیا، البتہ یہ عزم ضرور تھا کہ اگر کسی شخص نے متانت کے ساتھ ”شرح عصائص علی“ سے اختلاف کیا تو اُس کا جواب لکھوں گا ورنہ رجوع کروں گا، لیکن کیا خبر تھی کہ سیدنا علیؑ کی شان میں یہ تصنیف مجھ ناکارہ کے حق میں ”اُس کو پھٹی نہ ملی جس نے سبق یاد کیا“ کا صداق بن جائے گی، اور مجھے آگے بھی اسی گھرانے کی غلامی کا شرف حاصل رہے گا۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یُّشَاءُ۔

مجھے میرے اکابرین (جن کا ذکر آگے اظہارِ تشکر میں آئے گا) نے فرمایا کہ سنیّت کے بھیس میں ناصیحت کا زہر پھیلا یا جا رہا ہے، لہذا آپ تحریری میدان سے باہر نہ جائیں اور کچھ نہ کچھ لکھتے رہیں۔ بالآخر طے یہ پایا کہ اسلافِ کرام کی تصانیف کے تراجم یا شروح کی جائیں، سو اسی پروگرام کے تحت پہلے میں نے امام شمس الدین الجزری المقرئ کی کتاب ”اسنی المطالب فی مناقب علی بن ابی طالبؑ“ کا ترجمہ اور شرح کی، اُس میں کتاب و سنت اور تصوف و روحانیت کی روشنی میں سیدنا علیؑ اور اہل بیتِ کرام علیہم السلام کے مقام و مرتبہ پر روشنی ڈالی گئی، اور قدیم و جدید نواصب کی انتہائی متانت اور سنجیدگی سے تردید کی گئی تو تقریباً آٹھ سو صفحات پر مشتمل کتاب تیار ہو گئی اور کمپوز ہو کر پریس میں بھی چلی گئی مگر بوجہ اُس کی اشاعت مؤخر اور کتابِ حذا کی اشاعت مقدم ہو گئی۔

اسی دوران ایک اور عظیم الشان کتاب پر نظر ثانی بلکہ تقریباً اُس کا از سر نو ترجمہ کیا گیا، حوالہ جات مرتب کیے گئے اور ترتیب و تزئین کی گئی اور وہ شائع ہو گئی۔

مذکورہ پروگرام میں یہ کتاب (اِتِّحَافُ السَّائِلِ بِمَعَالِفِ طَمَعِ الْمَنَاقِبِ وَالْفَضَائِلِ) بھی تھی، اسی لیے اس کا ہم نے اپنی کتاب ”لطائف جمید مصطفیٰؐ“ کے آخر میں اشتہار بھی دیا تھا۔ اللہ کا

کرم یہ ہوا کہ ہمارے ایک مشفق و مہربان اور محبت الہی بیت ساتھی پہلے سے ہی سیدہ کائنات علیہا السلام کی شان میں کچھ نذرانہ پیش کرنے کا عزم رکھتے تھے، انہوں نے اس کتاب کا اشتہار پڑھا تو فرمانے لگے: یہ کتاب تو نبی بی سرکار علیہا السلام کی شان میں ہے، لہذا لائبریری تیار ہونے ہی اسی پر کام کیا جائے۔ حسب فرمائش، بسم اللہ کر دی گئی اور نام والے کے فضل و کرم سے منزل مقصود ہاتھ آگئی۔

اس کتاب کی تیاری اور طبعیت وغیرہ میں مکمل اعانت فقط اُن ہی (جناب الحاج سید محمد اسماعیل عباسی علیہ السلام اللہ تعالیٰ) کی ہے، اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی اُن کی طرف سے "الزہراء لائبریری" کی ترقی وغیرہ کے لیے وقف ہے۔

اللہ تعالیٰ مجھ کا جز کی یہ کاوش اور اُن کا پر خلوص جذبہ دایما ربانی ہمار گاہ میں قبول فرمائے۔ آمین!



اظہار تشکر

کتاب دہشت کی روشنی میں محسن کا شکریہ ادا نہ کرنے والا ناپسندیدہ انسان ہے، اسی لیے شریعت میں نہ صرف یہ کہ خالق بلکہ مخلوق کا شکر ادا کرنے پر بھی زور دیا گیا، حتیٰ کہ فرمایا گیا: ”جس نے لوگوں کا شکریہ ادا نہیں کیا اُس نے اللہ کا شکر بھی ادا نہیں کیا“ لہذا ہم اللہ جل کے شکر کے ساتھ اُس کی مخلوق کا شکریہ ادا کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔

اس سلسلے میں سب سے پہلے تو میں اُن دوستوں کا شکر گزار ہوں جنہوں نے مجھے کتب میں ڈالا یعنی والدین، پھر تمام اساتذہ کرام کا شکر گزار ہوں جنہوں نے مجھے پڑھایا، پھر اُن تمام احباب کا شکر گزار ہوں جن کے تعاون سے مجھے انتہائی قیمتی کتب دستیاب ہوئیں، خصوصاً جناب الحاج محمد فاروق بلو اور اُن کے برادران و رفقاء۔

پھر میں محقق العصر مفتی محمد خان قادری،

علامہ ظیل الرحمان قادری،

صاحبزادہ سلطان نیاز الحسن قادری وامت پر کاظم العالیہ

اور اُن کے رفقاء کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے پھر سے مجھے اس اعلیٰ کام پر لگایا اور اس کی تکمیل کے لیے مناسب بندوبست فرمایا۔

انتہائی ناشکری ہوگی اگر یہاں اُن احباب کا ذکر خیر نہ کیا جائے جو قدم قدم پر میرا ساتھ دیتے ہیں اور ہر لحاظ سے ”المنوہراء لاتبور ہی“ کی ترقی اور رونق کا خیال رکھتے ہیں، ان سے میری مراد قبلہ سید غلام قادر شاہ جاموٹ کراچی، جناب علامہ تنویر الحسن فیضی خورشیدی PIA سوسائٹی، لاہور، اور جناب قیصر عباسی مال روڈ، لاہور کی شخصیات ہیں۔ مؤخر الذکر تو اس قدر شغف رکھتے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ بتلانے پر بلکہ از خود

مفید سب مر یہ تلاش فرما کر لے آتے ہیں، اور فقط یہی نہیں بلکہ اسٹیشنری سے لے کر راقم الحروف کے لیے مقوی دماغ سرکھات تک لاتے ہیں۔ ایسے حضرات کی اس کاوش کے پیچھے جو جذبہ کار فرما ہے اللہ کریم اس جذبہ کو قبول فرما کر انہیں باسرا دفرمائے۔

"جامعہ علی المرتضیٰ علیہ السلام" اور "الزہراء لائبریری" کی بہبود و ترقی میں کوشاں اس ٹیم کے شکر یہ کا حق کیسے ادا کیا جاسکتا ہے جو فقط جامعہ یا لائبریری کا ہی نہیں بلکہ اہل بیت کرام علیہم السلام کے طفیل اس ناکارہ کے تمام معاملات کا بھی خیال رکھتی ہے، اور مستقبل میں جامعہ کو ہام عروج پر پہنچانے کا عزم رکھتی ہے۔

یہ ٹیم جناب الحاج سید محمد اسماعیل عباسی صاحب، جناب سید امان اللہ شاہ صاحب، جناب سید سراج الحسن شاہ صاحب اور جناب چوحدری صلاح الدین صاحب وغیرم پر مشتمل ہے۔

یہاں ہم اُن شخصیات کا شکر ادا کرنا بھی فرض سمجھتے ہیں جن کی روحانی شفقتیں ہمارے ساتھ ہیں، یعنی سید احمد کبیر الرفاعی، سید محمد عرب الرفاعی رحمۃ اللہ علیہما کے فلامان جناب ملک محمد حبیب رفاعی اور اُن کے جملہ برادرانِ طریقت۔

یہاں میں جناب الحاج محمد فاروق بلوآف کراچی کا ذکر کرنا بھی لازمی سمجھتا ہوں کہ انہوں نے لاکھوں روپے اوج شریف میں دارالعلوم قائم کرنے کے لیے پلاٹ کی مد میں سابق وزیراعظم جناب سید یوسف رضا گیلانی صاحب کی وساطت سے اُن کے بھانجے جناب سید سراج الحسن گیلانی کے اکاؤنٹ میں پیسے مقرر کر پیش کرنے کے باوجود بحال ان سادات کرام کی شفقتوں سے وہ، جناب عبدالرزاق عیسیٰ اور یہ ناکارہ محروم ہیں۔ بہر حال جناب محمد فاروق بوکی یہ عظیم قربانی ہے کہ وہ مذکورہ سادات کرام کی سردھری کے باوجود سب سے اب تک ملکی معاشی حالات کی اتتری کے باوجود ہمارے ساتھ کھڑے ہیں۔ ہم اُن کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُن سے شرک و در فرمائے اور دین و دنیا کی ہر خیر عطا فرمائے۔

آخر میں دعا ہے کہ اللہ کریم مجھے اور جملہ احباب کو فلاح دارین سے بہرہ ور فرمائے اور ہم سب کی اور ہمارے عزیز واقارب کی مغفرت فرمائے۔

مصنف رحمہ اللہ کا تعارف

نام:

محمد عبدالرؤف بن تاج الدین بن علی بن زین العابدین الحدادی، ثم المناوی القاهری۔

ولادت و وفات

ولادت ۹۵۲ھ میں اور وفات ۱۰۳۶ھ میں ہوئی۔

تصانیف

امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ کتب کثیرہ کے مؤلف ہیں حتیٰ ان کے سوانح نگار لکھتے ہیں کہ انہوں نے چھوٹی بڑی ۸۰ کتابیں تصنیف فرمائی ہیں۔ ان میں سے بعض کے اسما یہ ہیں۔

- ۱۔ لبس القدیر شرح الجامع الصغیر
- ۲۔ کنوز الحقائق من حدیث غیر الخلائق
- ۳۔ التیسیر فی شرح الجامع الصغیر
- ۴۔ شرح الشکائل للترمذی
- ۵۔ الکواکب المشرقیہ لطائف الصوفیہ
- ۶۔ الصغیر فی مناقب آل البیت
- ۷۔ بعیۃ المحتاج فی معرفۃ اصول الطب والعلاج۔
- ۸۔ إتعااف المسائل بحالطلمس المناقب والفصائل۔

یعنی کتابِ حلا، اس نام کا مفہوم ہے "طلبکار کے لیے سیدہ فاطمہ کے مناقب و فضائل کا تحفہ" مصنف رحمۃ اللہ علیہ طبعہ اہل علم میں قطعاً محتاجِ تعارف نہیں، یہ جہاں ثقہ محدث ہیں وہیں عظیم صوفی اور عارف باللہ بھی ہیں۔ کونسا عالم ہوگا جس نے حدیث میں ان کی "طبیب القلوب" اور "شرح مسائل العمودی" سے استفادہ نہیں کیا ہوگا اور کونسا صوفی عالم ان کی "الکواکب الدوریہ" سے مستفید نہیں ہوا ہوگا؟ پروردگار نے مصنف کی جملہ کتب کو قبولیت عامہ عطا فرمائی ہے، اور بلاشبہ یہ ہماری سعادت مندی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسے مقبول مصنف کی کتاب پر کام کرنے کی سعادت عطا فرمائی ہے۔

دعا ہے کہ اللہ کریم مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے متن کے ساتھ اس ناکارہ کی کاوش کو بھی قبول فرمائے۔

آمین بجاہ حبیبہ النبی الکریم علیہ وعلیٰ آلہ الفضل الصلاوا وسلم۔

عرض مؤلف

کتاب خدا کے قارئین کرام سے عرض ہے کہ ہم نے اُن کی سہولت کے پیش نظر اس کے متن اور شرح کو ممتاز کرنے کی خاطر اسے ملون کر دیا ہے۔ چنانچہ عربی اور اُس کے معابد بزرگ میں جو تحریر ہے وہ متن اور اُس کا ترجمہ ہے اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ شارح کی جانب سے تخریج، تحقیق اور تشریح ہے۔

التماس

قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر انہیں اس کتاب کے کسی جملہ سے روحانی تسکین ملے تو مصنف، شارح اور کتاب کی اشاعت کرانے والوں کے حق میں دعا فرمائیں اور اگر انہیں کوئی غلطی نظر آئے تو بغرض اصلاح مطلع فرمائیں، بلکہ اگر کسی کو شارح کے موقف سے اختلاف ہو تو دلائل کے ساتھ آگاہ فرمائے، اگر ہم پر ہمارے موقف کا باطل ہونا واضح ہو گیا تو ہم رجوع کرنے میں کوئی تاخیر نہیں کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اللَّهُمَّ اِنَّا الْخَفِيُّ خَقَاوَا زُفَاتِنَا عَهْوَ اِنَّا الْبَاطِلُ نَا بِلَاوَا زُفَاتِنَا اِنْجِسَانَا.

اے اللہ! ہم پر حق کو واضح فرما اور اُس کی بیرونی نصیب فرما، اور ہم پر باطل کو واضح فرما اور اُس سے

بچنے کی توفیق عطا فرما!

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الكتاب

الحمد لله الذي انقاد كل شيء لأمره خاضعاً دليلاً، ولم يجعل لخلقه
إلى معرفة كنهه سبيلاً، بل ما عطر في الصنائع، وحاك في الخواطر تراء عليه
ممتعاً مستحيلاً. كل ما في عالم الإمكان باطن بتمجيده: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ
إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ كما قال: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾

وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة يكسب قائلها عنده تبيلاً، فيكون
نوره الظلام الرب مزيلاً، وأن محمداً عبده ورسوله الممروح على جميع
العالم تفضيلاً، المجموع له من المناقب ما لا يستطيع الإنسان له تفضيلاً،
صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين أكملوا الشريعة تفرعاً وأصيلاً،
صلاة وسلاماً آمين بكرة وأصيلاً. وبعد:

فقد سألتني بعض المتقين من الأولياء أن أجمع له ما تيسر من مناقب
السيدة (عاطمة الزهراء) رضي الله عنها، فأجبتني إلى ذلك معتمداً على فيض
الرب العالِك، وسميتها:

((اِتِّحَافُ السَّائِلِ بِمَالِهَا طَمَعُنِ الْمَنَاقِبِ وَالْفَصَائِلِ))

جعلہ اللہ خالصاً لوجہہ الکریم، موحباً لبعوزِ محنتات المعیم۔

وینحصر المقصود فی ابواب

اُس اللہ کے لیے تمام حمد ہے جس کے امر کے سامنے ہر چیز عاجزی اور انکساری کے ساتھ سر تسلیم خم ہے، اور جس نے اپنی مخلوق کے لیے اپنی معرفت کی حقیقت تک کوئی راہ نہیں بنائی، بلکہ جو خیالات ذہن میں آتے ہیں اور دلوں میں جو تصورات پیدا ہوتے ہیں وہ اس ذات جل جلالہ کے حق میں محال و مستع ہیں۔ عالم اسکان کی ہر چیز اُس کی بڑائی میں رطب اللسان ہے اور ہر چیز اُس کی پاکیزگی کے ساتھ حمد کر رہی ہے۔ (سورہ ابراہیل ۱۴) جیسا کہ اس نے خود ارشاد فرمایا، اور اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی ہے؟ (السادہ: ۲۲)

اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، یہ ایسی گواہی ہے جس کے قائل کی اُس کی بارگاہ میں عظمت ہے، پس اُس گواہی کا نور شکوک و شبہات کی تاریکیوں کو زائل کرنے والا ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اُس کے ایسے خاص مہمداور رسول ہیں جنہیں تمام عالم پر فضیلت بخشی گئی ہے، اُن کے افعال کے مجموعہ کی تفصیل انسان کی طاقت سے ماوراء ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن پر، اُن کی آل پر اور اُن کے صحابہ پر درود بھیجے جنہوں نے شریعت کے اصول و فروع کی تکمیل فرمائی، اُن پر دایم صبح و شام خوب درود و سلام ہوں۔

حمد و صلۃ کے بعد عرض ہے کہ مجھ سے بعض متقی دوستوں نے فرمائش کی کہ میں اُن کے لیے سیدنا فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کی شان میں دستیاب مناقب پر مشتمل ایک کتاب تحریر کروں، تو میں نے اپنے مالک رب کے فیض پر بھروسہ کرتے ہوئے اُن کی فرمائش قبول کر لی اور اِتِّحَافُ السَّائِلِ بِمَالِهَا طَمَعُنِ الْمَنَاقِبِ وَالْفَصَائِلِ کے نام سے کتاب جمع کر دی۔ اللہ تعالیٰ اس کو خالصۃً اپنی ذات کے لیے قبول فرمائے اور انعام والی جنت کا سبب بنائے۔ (آمین)

یہ کتاب متعدد ابواب پر مشتمل ہے۔

”شرح التحاف السائل“ کا سبب تالیف

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب کی وجہ تالیف میں فرمایا کہ انہوں نے اپنے بعض متقی دوستوں کی فرمائش پر یہ کتاب ترتیب دی ہے۔ اس مقام پر یہ ناکارہ عرض کرتا ہے: یقین فرمائیے کہ مجھ سے بھی ”شرح حصائص علی“ کی تصنیف کے بعد بعض نہیں بلکہ متعدد متقی دوستوں نے فرمائش کی کہ اس پاکیزہ ہستی کے فضائل و مناقب پر کتاب لکھ دوں۔ یہ ناکارہ ہر ایک دوست کے سامنے وعدہ کرتا رہا کہ ان کی اس مقدس و اعلیٰ فرمائش کو یہ ناپاک ضرور پورا کرے گا مگر جو وہمت نہیں ہو رہی تھی۔ اسی اثنا میں ایک اور کشفِ محبت اہل بیت، کم عمر مگر متقی بزرگ نے فقیر کی کتاب ”شرح حصائص علی“ سے متاثر ہو کر فقیر سے ملاقات کی خواہش کا اظہار فرمایا۔ ملاقات ہوئی، تامل و خیال ہوا۔ پھر یہ حدیثِ محبت پہ طفیلِ غلامی اہل بیت درودِ برور مضبوط بنیادوں پر استوار ہونا چاہ گیا حتیٰ کہ اسی محبت کے باعث اُس محبت اہل بیت نے سیدہ کائنات علیہا السلام سے منسوب عظیم الشان ”الموہوۃ لابیری“ کے قیام کا سوچا پھر اُسے عملی جامہ پہنایا اور جب لابیری تیار ہو گئی تو پھر مجھ عاجز سے فرمائش کی کہ اب آپ اس میں بیٹھ کر ”شرح حصائص علی“ کی طرز پر سیدۂ النساء العالمین علیہا السلام کی شان میں کتاب لکھیں۔ جب اس قدر اہتمام ہو گیا تو وہ ناکارہ جو پہلے ہی شب و روز ”جسواط الذین اغتت علیہم“ کی رٹ لگاتا ہے، اگر وہ بلند پایہ انعام یافتہ استیوں کی مدح نہیں کرے گا تو پھر اس کا ٹھکانہ ہی کیا ہے؟

راقم اپنے کریم رب کی بارگاہ میں دست بدعا ہے کہ وہ ان محبانِ اہل بیت کرام کو دین، دنیا اور آخرت کی ہر خیر سے نوازے، ہر شر سے محفوظ فرمائے اور انہیں، اُن کے والدین، اولاد اور تمام عزیز و اقارب کو اہل بیت کی رفاقت و معیت نصیب فرمائے اور ان کے ساتھ اس ناکارہ پر بھی یہی فضل فرمائے۔

علاوہ ازیں جن دوسرے محبانِ اہل بیت نے اس مقدس ہستی علیہا السلام کے ذکرِ خیر پر کتاب لکھنے کی فرمائش کی تھی، یہ فقیر اُن کے حق میں بھی بارگاہِ ذوالجلال والا کرام سے یہی درخواست کرتا ہے اور یقین سے کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جود و عطا اور اہل بیت کے کرم و سخا سے ہر محبت پر خصوصی کرم ہوگا اور اُن سب کے ساتھ یہ ناپاک، اس کے والدین، اولاد اور تمام اقارب بھی بخشے جائیں گے۔

الباب الأول

ولادته رضي الله عنها

سيدة كائنات رضي الله عنها كي ولادت

ذكر أبو عمر: أنها ولدت سنة إحدى وأربعين من المولد، وتُعقَّب

بماد كره ابن إسحاق وغيره.

أن أولاد السيِّد ولِدُوا قبل النبوة إلا إبراهيم. وقال ابن إسحاق:

ولدت وقريش بنى الكعبة.

قال: وبَنَتْها قبل المبعث لسبع سنين ونصف. وقيل: ولدت تمام

المبعث، وقيل غير ذلك.

كذا نقله الحلال الدين السيوطي عن ابن إسحاق وأقره. وفيه بالسبب

لقوله: (قبل المبعث بسبع ونصف) ما فيه. ونعرف ما فيه، بل لا يكاد يصح، لأن

بناء قريش الكعبة، ووضعها عليه السلام الحارثي محلّه كان سنة خمس

وثلاثين من مولده ﷺ، وبمبعث علي رأس الأربعين، فمولدها قبل الإرسال

بشحو خمس سنين كما ذكره ابن الجوزي وغيره، وأنه أيام بناء البيت، وبه

جزم المذاهب.

امام ابو عمر یوسف بن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ولادت نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک کے اکتالیسویں (۴۹) سال میں ہوئی، لیکن اُن کے قول کا امام محمد بن اسحاق بن یوسف کے اس قول سے تعاقب کیا گیا کہ نبی کریم ﷺ کی تمام اولاد قبل از اعلان نبوت پیدا ہوئی، سوا سیدنا ابراہیم علیہم السلام کے۔ چنانچہ امام ابن اسحاق چھ فرماتے ہیں۔

سیدہ کی ولادت اُن دنوں میں ہوئی جب قریش کعبہ معظمہ کی تعمیر کر رہے تھے اور کعبہ کی تعمیر بشت سے ساڑھے سات سال پہلے ہوئی، اور ایک قول یہ ہے کہ اُن کی ولادت بشت کے قریب ہوئی، علاوہ ازیں دوسرے اقوال بھی ہیں۔ جیسا کہ امام سیوطی نے ابن اسحاق سے نقل کر کے اسے مقرر رکھا ہے۔ ساڑھے سات سال قبل ولادت کے قول میں جو شبہ ہے وہ ہم پر قفل نہیں، کیونکہ قریش نے جب کعبہ معظمہ کی تعمیر کی اور جب نبی کریم ﷺ نے حجر اسود کو اُس کے مقام پر رکھا تھا تو وہ حضور ﷺ کی عمر مبارک کا ۳۵ سال تھا اور آپ نے اعلان نبوت چالیسویں سال میں فرمایا، لہذا سیدہ بشت سے تقریباً پانچ برس قبل پیدا ہوئیں، جیسا کہ امام ابن الجوزی اور دوسرے علماء کرام نے ذکر کیا ہے اور اسی پر امام مدائنی نے اکتفا کیا ہے۔

ولادت سیدہ کی تاریخ میں اختلاف

شیعہ حضرات کے نزدیک سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی پیدائش اعلان نبوت سے پانچ برس بعد اور اہل سنت کے نزدیک پانچ برس قبل ہوئی، اُن کے نزدیک معراج سے تین سال بعد اور ہمارے نزدیک معراج سے تقریباً پندرہ سال قبل ہوئی۔ اسی طرح ہمارے اور شیعہ کے مابین سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کے نکاح کی تاریخ اور اُن کے وصال کی تاریخ اور اُن کی عمر میں بھی اختلاف ہے، اور اس لحاظ سے لامحالہ معراج کے ماہ و سال اور دوسرے امور میں بھی فرق ہے۔ یوں تو کسی بھی اسلامی واقعہ کی تاریخ میں اہل سنت کے مؤرخین کے مابین بھی اختلاف ہوتا ہے مگر اتنا زیادہ نہیں ہوتا۔

مولیٰ علی اور سیدہ علیہما السلام کی عمر میں فرق

ہمارے نزدیک سیدہ کی بلکہ نبی کریم ﷺ کی تمام اولاد کی ولادت اعلان نبوت سے قبل ہوئی، ماسوا

سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے۔ اور اے اکثر مؤرخین کے مطابق سیدنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی مبارک ولادت اعلان نبوت سے پانچ برس قبل نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک کے پینتیسویں سال میں ہوئی درآسمان ایک قریشی قبیہ کعبہ میں مشغول تھے، اور سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام کی ولادت اُس سے بھی چار پانچ سال پہلے ہوئی تھی، کیونکہ بعد از تحقیق صحیح ترین قول کے مطابق بعثت نبوی ﷺ کے وقت سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام کی عمر مبارک دس سال کی تھی، اور دیکھنے میں سیدہ اور مولیٰ علی علیہما السلام کی عمر میں زیادہ فرق محسوس نہیں ہوتا تھا۔ حتیٰ کہ اُن دونوں نفوس مقدسہ میں سے ہر ایک خود کو اپنے دوسرے ساتھی سے بڑا سمجھتا تھا۔ چنانچہ امام ابن سعد لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ، مولیٰ علی اور سیدہ رضی اللہ عنہما کے ہاں تشریف لائے تو سیدہ کہہ رہی تھیں میں آپ سے عمر میں بڑی ہوں۔ اس پر حضرت عباسؓ نے فرمایا فاطمہ بیٹی! جب آپ کی ولادت ہوئی تھی اُس وقت قریش تم پر کعبہ میں مصروف تھے اور نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک (۳۵) برس تھی، اور اے علی! آپ اس سے چند برس پہلے پیدا ہوئے تھے۔“

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶ مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۲۶۹، النریۃ الطاهرۃ للولایہ ص ۱۱۱ رقم ۲۱۰ جامع الآثار فی مولد النبی المختار ج ۳ ص ۱۱۷۳ و طبعہ اُخری ج ۳ ص ۴۷۷، مسند فاطمۃ الزہراء للسیوطی ص ۲۰) یہ روایت مشہور شیخ مصنف طاباقر مجلسی نے بھی ذکر کی ہے۔

(بحار الأنوار للمجلسی ج ۴۳ ص ۱۸۷، ۱۸۸)

اگر سیدہ کی ولادت بعد از بعثت دوسرے سال یعنی نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک کے اکتالیسویں سال میں تسلیم کی جائے تو پھر مولیٰ علی اور سیدہ کی ولادت کے درمیان گیارہ سال کا فرق بنتا ہے اور یہ غیر مبہم فرق ہے، اور اگر بعثت کے بعد پانچویں سال میں تسلیم کی جائے تو پھر پندرہ سال کا فرق بنتا ہے اور یہ انتہائی واضح فرق ہے۔ اس قدر واضح فرق کے باوجود عقل یہ تسلیم نہیں کرتی کہ زوجین کریمین علیہما السلام کو

ایک دوسرے سے پوچھنا پڑا کہ ان میں سے بڑا کون ہے؟ ہاں چار پانچ سال کے فرق پر ایسا سوال قرین قیاس ہے۔

بم سماھا النبی ﷺ وما سر هذه التسمية؟

وسماھا (فاطمة) إلهام من الله تعالى، لأن الله قطعها عن النار فقد روى الديلمي عن أبي هريرة والحاكم عن عليّ أنه عليه السلام قال: إسمائيتُ فاطمة، لأن الله قطعها وحجبها عن النار.

واشتقاقها من الفطم وهو (القطع) كما قال ابن دُرَيْد. ومنه: فُطِمَ الصبيُّ إذا قُطِعَ عنه اللبن. ويقال: لا فطمتك عن كذا: أي لا منعك عنه.

”فاطمہ“ نام رکھنے میں حکمت

نبی کریم ﷺ نے ان کا نام، إلهام الہی سے فاطمہ رکھا، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں محمد سے دور رکھا ہے۔ چنانچہ امام دیلمی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور امام حاکم نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ سیدہ کا نام ”فاطمہ“ اس لیے رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں دوزخ سے دور اور محفوظ فرمایا ہے۔

یہ لفظ ”الفطم“ سے مأخوذ ہے اور اس کا معنی انقطاع ہے، جیسا کہ ابن دُرَیْد نے کہا ہے، اسی سے ”فُطِمَ الصبيُّ“ (بچہ دور کیا گیا) ہے، یہ اُس وقت کہا جاتا ہے جب اُس کا دودھ چھڑا دیا جائے، اسی طرح کہا جاتا ہے: ”لا فطمتک عن کذا“ یعنی میں نے تجھے اس سے دور کیا تھا۔

اچھے اور برے نام کی مسکٹی میں تاثیر

عموماً اسم کی اپنے سببی میں جھلک و تاثیر پائی جاتی ہے، اسی لیے نبی کریم ﷺ نے اچھے نام رکھے اور اچھے نام رکھنے کا حکم دیا، برے نام تبدیل کیے اور تبدیل کرنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ علامہ ابن الجوزیہ لکھتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کے ساتھ اپنی قضاء و قدر سے انسانوں کے اندر اسماء کو ان کے
 سنی کے مطابق الہام کرتا ہے تاکہ اس کی حکمت لفظ و معنی کے مطابق ہو، جیسا کہ
 اسباب اور مسببات کے مابین مناسبت ہوتی ہے۔ ابوالفتح ابن جنی کہتے ہیں ایک
 زمانہ تک میں نام مستاکر اس کی معنویت مجھے سمجھ نہ آتی، پھر میں نے اس کے لفظوں
 سے معنی کو پانے کی کوشش کی تو وہ یا تو مسکن کے عین مطابق تھا یا اس کے قریب تھا۔
 میں نے یہ بات شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ سے ذکر کی تو انہوں نے کہا: مجھے بھی یہ کئی
 بار تجربہ ہوا ہے، اور اس سے قبل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک حدیث گذر چکی ہے
 کہ آپ نے قبیلہ اسلم کے بارے میں اس کے نام کی مناسبت سے فرمایا اللہ نے
 انہیں سلامت رکھا، اور بنو فجار کے متعلق فرمایا اللہ نے ان کی مغفرت فرمائی، اور قبیلہ
 عصبہ کے بارے میں فرمایا انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی، اور جب
 سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کے قاتل حضرت وحشی رضی اللہ عنہ مسلمان ہوئے تو وہ ایک مرتبہ حضور ﷺ
 کے سامنے آئے تو آپ نے ان کے نام اور کام سے نفرت کرتے ہوئے فرمایا ”غلبت
 و جہک غلبی“ (اپنا چہرہ ہم سے اوچھل رکھو) فی الجملہ یہ کہ اخلاق، اعمال اور قبیح
 افعال اپنے مسکن کے اسم کی مناسبت سے ہوتے ہیں اور ان کی ضد (یعنی اچھائی) بھی
 اسی کے مطابق ہوتی ہے، اور جس طرح یہ چیز صفاتی ناموں میں پائی جاتی ہے اسی
 طرح ذاتی ناموں میں بھی پائی جاتی ہے۔ نبی کریم ﷺ کے اسماء محمد اور احمد رضی اللہ عنہ
 رکھے گئے تو فقط بہ کثرت خصال حمیدہ کے پیش نظر، یہی وجہ ہے کہ آپ کے دست
 اندر میں حمد کا پرچم ہوگا اور آپ کی امت کے لوگ ”حمادوں“ ہیں، اور نبی کریم
 ﷺ پوری مخلوق سے بڑھ کر اپنے رب تعالیٰ کی حمد کرنے والے ہیں۔ سو ان حکمتوں
 کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ نے اچھے نام رکھنے کا حکم دیا، ارشاد فرمایا ”حسنوا
 اسماءکم“ (نام اچھے رکھا کر دو) کیونکہ اچھے نام والا شخص اپنے نام کی لاج رکھتے

ہوئے حیا کرتا ہے اور اُسے اُس کا نام اپنے معنی کی مناسبت کے اپنانے پر اور اس کی
ضد کے ترک پر ابھارتا ہے۔

(نحۃ المودودہا حکام المولود ص ۱۵۸، ۱۵۹)

احادیث میں آتا ہے کہ بعض لوگوں نے اپنے سابقہ برے نام کو بھی رہنے دیا تو اُن کی بری حالت
بھی نہ بدلی۔ چنانچہ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں اگر تم نام کی اُس کے سٹکی میں تاثیر جانا چاہتے ہو تو حضرت
سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں غور کرو۔ راقم الحروف اُس حدیث کو بخاری شریف سے نقل کر رہا ہے۔

”حضرت سعید بن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ اُن کے دادا ”حزن“

نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں آئے تو آپ نے ان سے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں

نے عرض کیا حزن۔ فرمایا تم سب کو۔ وہ کہنے لگے میں اُس نام کو تبدیل نہیں کرتا جو

میرے باپ نے رکھا تھا۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پس اس کے بعد

ہمارے اندر مسلسل جلی موجود رہی۔“

(بخاری ص ۱۷۸، رقم ۶۱۹۰، الأدب المفرد ج ۲ ص ۵۴، رقم ۸۴۱، نحۃ المودود ص ۱۳۴)

الہامی ناموں کی تاثیر

علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت سے لوگوں کے دلوں میں نام الہام کر دیتا ہے۔ یہ

بات اس لحاظ سے درست ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ.

”اللہ نے تمہیں پیدا کیا ہے اور جو تم عمل کرتے ہو۔“

(الصُّفْتُ: ۹۶)

تاہم کسی نبی اور رسول پر جو الفاظ ومعانی القاء اور وحی ہوتے ہیں اُن کی عظمت کا کیا پوچھنا، لہذا ہر

چند کہ دوسرے عقل مند لوگ بھی ایسے ایسے نام رکھتے ہیں اور بہت سے لوگوں نے اپنی بیٹیوں کا نام فاطمہ

رکھا بھی لیکن نبوی عزم و ہمت کا کیا مقابلہ؟ زبان نبوت سے جس جس کو کوئی ذاتی نام یا صفاتی لقب عطا ہوا

وہ مکمل طور پر اس کی شخصیت پر صادق آیا۔ ذرا صدیق، فاروق، غنی، اسد اللہ، سیف اللہ وغیرہ القاب میں اور جن کو یہ القاب عطا ہوئے ان کی شخصیات میں غور تو فرمائیے!

محمد میں کرام نے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو ”سعیہ“ فرما دیا تو واقعی اُن میں کشتی کی طرح بوجھاٹھانے کی صلاحیت پیدا ہو گئی تھی۔ چنانچہ حضرت سعید بن جحمانؓ فرماتے ہیں:

”میں نے حضرت سفینہؓ سے پوچھا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میں تمہیں نہیں بتاؤں گا، پھر فرمایا البتہ رسول اللہ ﷺ نے میرا نام سفینہ رکھا ہے۔ میں نے کہا: آپ کا نام سفینہ کیوں رکھا؟ فرمایا: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحابؓ سفر پر نکلے تو اُن کا سامان اُن پر بھاری ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا اپنی چادر بچھا دو! میں نے بچھا دی تو تمام اصحابؓ نے اپنا سامان اس میں رکھا پھر مجھ پر لا دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”احممل فلان مائنت سفینہ“ (اٹھاؤ! یہ تک تم سفینہ [کشتی] ہو) پس اس روز سے میں ایک سے سات اونٹوں کا بوجھ بھی اٹھاؤں تو وہ مجھ پر بھاری نہیں ہوتا۔“

(دلائل السوء للیہقی ج ۶ ص ۴۷، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۱ وج ۷ ص ۳۲۶ رقم ۲۲۲۷۴، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۶۰۵ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۷۹۴ رقم ۶۶۰۷، المعجم الکبیر ج ۷ ص ۹۷، حلیۃ الأولیاء ج ۱ ص ۴۵۲، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۳۷۴، شرف المصطفیٰ لأبی سعد الخرقوسی ج ۳ ص ۵۰۴، أسد العابد ج ۲ ص ۴۸۱، مجمع الرواۃ ج ۹ ص ۶۱۱ رقم ۱۵۹۷۰، جامع الآثار للمصنفی ج ۷ ص ۳۰۱، سبل الہدی والرشاد ج ۷ ص ۳۲۶، تلخیص فہوم اہل الأثر لابن الجوزی ص ۱۰۷)

ہر چند کہ ہم اہل سنت کے تحقیقی قول کے مطابق سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی ولادت قبل از اعلان نبوت ہوئی اور اُن کا نام بھی اُسی وقت رکھا گیا لیکن ہمارے آکا اُس وقت بھی نبی اور رسول تھے، اسی لیے مولانا اشرف علی تھانوی کے خلیفہ مولانا سید احمد حسن سنہلی چشتی نے لکھا ہے:

”اگر چہ اسم ذات میں مناسب معنویہ شرط نہیں مگر بہتر ہے، کذا قال السيد السند
لھی حاشیۃ الکشاف، (جیسا کہ سید شریف جرجانی نے ”کشاف“ کے حاشیہ میں کہا
ہے) اور منصب نبوت کے مناسب بھی یہی ہے کہ اس نسبت کا لفظ خدایہ ہے۔“

(المناقب الفاطمیۃ ص ۲۰۳)

میں کہتا ہوں، فقہ مناسب ہی نہیں بلکہ منصب نبوت کا لفظ رکھتے ہوئے اس نام کا اسم ہاسنی ہونا
ضروری ہے، اور اس مناسبت کی وجہ سے اس نام کی حکمتوں اور فضیلتوں کے متعلق جو احادیث منقول ہیں وہ
اگر نہ بھی ہوتیں تب بھی ہم مذکورہ تفصیل کی روشنی میں سیدتنا فاطمہ علیہا السلام کو اسم ہاسنی اور ان صفات
و فضائل سے منصف ہوتے۔ تاہم ان احادیث کا منقول موجود ہونا سونے پر سہاگہ کے معنی میں ہے،
کیونکہ ب ہمیں ان احادیث کی سند کو جانچنے کی ضرورت نہیں ہے۔ شاید اسی لیے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے
بھی امام حاکم اور امام دیلمی کی نقل کردہ مذکورہ بالا حدیث پر کسی کلام کی ضرورت محسوس نہیں فرمائی۔

ذریعت فاطمہ میں اسم فاطمہ کی برکت

ابھی ابھی آپ بخاری کی حدیث میں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کا قول پڑھ چکے ہیں کہ جب ان
کے دادا نے اپنے سابقہ نام ”حزن“ کو ”سہل“ سے بدلنا قبول نہ کیا تو ان کی نسل میں مسلسل ”حزن“ (نگہی)
موجود رہی۔ اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ اگر وہ اسم ”حزن“ کی جگہ پر اسم ”سہل“ کو قبول کر لیتے تو نہ صرف
یہ کہ وہ آسودہ ہو جاتے بلکہ ان کی نسل میں بھی آسودگی آ جاتی۔ اس حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے خود سوچئے
کہ کیا سیدہ کے نام کی برکت ان کے ساتھ ان کی اولاد کو حاصل نہ ہوگی؟ ضرور ہوگی، اور اس سلسلے میں بعض
احادیث بھی آئی ہیں۔ چنانچہ علماء کرام لکھتے ہیں:

انما سمیت فاطمة، لان الله قد علمها وذریتها عن الناریوم القيامة،
اخرجه الحافظ الدمشقي.

”سیدہ فاطمہ کا نام فاطمہ فقط اس لیے رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اور ان کی ذریعت
کو قیامت کے دن آگ سے دور کر دیا ہے، اس کو حافظ دمشقی نے روایت کیا ہے۔“

(مسند عاتمة الرعلاء للسيوطي ص ۲۱، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۶۴، شرح العقدة الأكبر لعلي
القاري ص ۱۶۳، المعجالة السيرة للماوي ص ۲۵۸، البريلوية كاتحقيقی اور تنقیدی جائزہ
ص ۱۴۸، سيرة عاتمة لمحمد إقبال رنکوبی ص ۱۴۳)

امام محبت الطمری نے یہ حدیث یوں مرفوعاً نقل فرمائی ہے۔

عن علي عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ لعاطمة يا عاتمة تدرين لم سميت
عاطمة؟ قال علي. يا رسول الله لئلا سميت عاتمة؟ قال: إن الله ﷻ قد
فطمها وذريتها عن النار يوم القيامة.

”سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کو فرمایا:
یا فاطمہ! کیا تم جانتی ہو کہ تمہارا نام فاطمہ کیوں رکھا گیا؟ حضرت علی علیہ السلام نے عرض کیا:
یا رسول اللہ! فاطمہ نام کیوں رکھا گیا؟ فرمایا: بیشک اللہ ﷻ نے ان کو اور ان کی ذریت
کو قیامت کے دن آگ سے دور فرما دیا ہے۔“

(دخائر العقبی ص ۳۸، المساقب العاطمية للسيبلي ص ۷۲)

اس مفہوم کی تمام احادیث کی قرآن کریم سے تائید ہوتی ہے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ
ایمان داروں کی ذریت کو ان کے ساتھ ملا دے گا اور ان کے اعمال میں کوئی کمی نہیں فرمائے گا۔ (الطور
۲۱) اور نبی کریم ﷺ کی ذریت تو وہ ذریت ہے جو قیامت تک قرآن کے ساتھ رہے گی۔ ہم کسی بیوندی
یا ناپستی سیدی کی بات نہیں کرتے مگر اصلی سید کے بارے میں ہمارا دعویٰ ہے کہ وہ نہ تو غیر مسلم ہو سکتا ہے اور نہ
عی جنمی، اور ایسے حقیقی فاطمی شخص کا جنتی ہونا یقینی ہے۔ اس بات کو محض مجھ عاجز کی خوش عقیدگی ہی نہ تصور کیا
جائے بلکہ یہ ایک حقیقت ہے، حتیٰ کہ شیخ اکبر ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے تو ذریت پاک کو نبی کریم ﷺ کی
اس اعزازی مغفرت میں شامل مانا ہے جو سورۃ الفتح کی آیت ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ“ میں بیان
فرمائی گئی ہے، جیسا کہ ہم ”شرح امنی المطالب فی مناقب علی بن ابی طالب“ میں باحوال نقل کر
چکے ہیں۔

لَمْ يَسْمِيتْ بِالزَّهْرَاءِ؟

وَسَمِيتْ بِالزَّهْرَاءِ؟ لِأَنَّهَا زَهْرَةٌ الْمُصْطَفَى ﷺ.

”زَهْرَاءُ“ نَامِ رُكْنِی کی وجہ

سیدہ کا نام ”زَهْرَاءُ“ اس لیے رکھا گیا کہ وہ مصطفیٰ کی ”زَهْرَةُ“ ہیں۔
لفظ ”زَهْرَاءُ“ کا مادہ [ز ه و] ہے۔ لویں معنوں میں سوائی لکھتا ہے
زَهْرٌ زَهْرًا السَّوَّاجُ أَوِ الْقَمْرُ أَوِ الْوَجْهَ فَلَا أَلَاءَ أَصَاءَ
”زَهْرٌ زَهْرًا“ کا معنی ہے سورج یا چاند یا چمکتا ہو روشن چہرہ۔

(المصنف فی اللغة ص ۳۰۸)

اسی مادہ سے لفظ ”زَهْرَةُ“ ہے۔ حرف ”ز“ کی فتح (ذیر) سے کلی اور شکوہ کو ”زَهْرَةُ“ کہتے ہیں اور
ضم (پیش) سے تازی حسن، روشنی، چمک اور خوبصورتی کو ”زَهْرَةُ“ کہتے ہیں۔
لویں معنوں میں لکھتا ہے:

الزَّهْرَةُ الْحَسَنُ وَالرَّوْنِقُ وَالْبَهَاءُ وَالْجَمِيلُ
”حسن، رونق اور خوبصورت سفیدی کو زہرہ کہتے ہیں۔“

(المصنف فی اللغة ص ۳۰۸)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کو مطلقاً مصطفیٰ منسوب کی ”زَهْرَةُ“ فرما کر دیا کہ
کوڑو میں بند کر دیا ہے، اور اس سے انہوں نے ان بعض احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن میں نبی کریم
ﷺ کو ”اَوْهَسْرُ“ (سب سے بڑا روشن) فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ بخاری اور مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے مروی ایک حدیث پاک میں ”اَوْهَرُ النَّوْءِ“ کے الفاظ آئے ہیں، یعنی خوب چمکتی رنگت والے۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۲۷، رقم ۱۶۰۵۴، بخاری ص ۵۹۶، رقم ۳۵۵۷، المعانی الکبریٰ

ج ۱ ص ۱۳۶ و صبعة آخری ج ۱ ص ۱۲۷)

ان الفاظ میں نورانیت، روشنی، تاریکی اور چمک سب معانی موجود ہیں۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ آفتاب کی وہ روشنی جو آندھی کے وقت ذرا سی بجلی نظر آتی ہے وہ "ازھر" ہے۔

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۹۹)

امام باقریؑ ایک مقام میں فرماتے ہیں:

"امام تقیؑ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ازھر الطون" کا معنی ہے اسکی سفید رنگت والا جو روشنی پھیلاتا ہو اسی لیے ایک ستارے کو اس کی شدید روشنی کے باعث "زھرۃ" کہا جاتا ہے۔"

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۹۳)

یہ ستارہ انتہائی روشن اور حسین ہے حتیٰ کہ اہل سنت لکھتے ہیں:

"یونانیوں کے علم الاسنام میں اس کو "آکھنہ لجمال" حسن و جمال کی دیوی کہا جاتا ہے۔"

(المجملی اللغة ص ۳۰۸ مصباح اللغات ص ۳۴۹)

نبی کریم ﷺ کی اسی روشنی کو حضرت ام معبد رضی اللہ عنہا نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

زایت زجلا ظاہر الوضاء، ابلج الوجہ، حسن الخلق.

"میں نے ایک واضح صاحب جمال، روشنی بکھیرنے والے، حسین خلقت والے شخص کو دیکھا۔"

(المعجم الکبیر ج ۲ ص ۳۲۷، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۷۹، جامع الآثار لدمشقي ج ۱)

ص ۳۰۶، موسوعة سیدالانام ج ۳ ص ۵۷، المواهب اللدنیہ ج ۱ ص ۳۰۰، صبل الہدی ج

۳ ص ۲۴۵)

"ابلج الوجہ" کی تشریح میں امام باقریؑ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:

نریلمشرق الوجہ مضیہ.

"ام معبد رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کا چہرہ اقدس نور کی کرنیں پھیلاتا تھا۔"

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۸۳)

ای "ازہو اللون" تھا سے "السرہواء" ہے، لہذا خود سوچئے کہ جو "ازہو اللون" تھا کا "بضعة" (حصہ) ہو اُس کے حسن، تازگی، روشنی اور ظاہری و باطنی خوبصورتی کا عالم کیا ہوگا؟ اس کا اندازہ آگے چل کر ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اُس حدیث سے ہوگا جس میں انہوں نے شکل و صورت، چال و حال اور ہر رنگ میں سیدۂ کائنات کو حضور تھا کے مشابہ فرمایا ہے، اور اس انداز بیان سے بڑھ کر اُن کے حسن و جمال کو کسی اور اسلوب سے ادا ہی نہیں کیا جاسکتا، تاہم یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ کی یہ شہادت بھی قابلِ نقل ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے اپنی امی سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا

كانت كالقمر ليلة البدر أو الشمس كفو غماماً إذا خرج من السحاب،
بيضاء مشربة حمرة، لها شعر أسود من أشد الناس برسول الله تھا شبهاً.
"وہ چودھویں کے چاند کی مانند یا اُس سورج کی طرح تھیں جس کو ابر نے چھپا رکھا ہو
اور وہ بادل کی اوٹ سے نکل کر سامنے آئے، ایسی روشن سفید تھیں جس میں سرخی کی
آمیزش تھی، اُن کے بال انتہائی سیاہ تھے، وہ تمام لوگوں سے بڑھ کر رسول اللہ تھا کے
کے مشابہ تھیں۔"

(المستدرک ج ۳ ص ۱۶۱ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۴۹ رقم ۴۸۱۳)

سیدہ کی ذات پاک پر کلی اور شکوفہ کے معنی میں لفظ "زهرة" کی دلالت یوں ہوتی ہے کہ کلی یا شکوفہ
اُسے کہا جاتا ہے جو کھل کر پھول نہ بنا ہو اور منظر عام پر نہ آیا ہو، کیونکہ کلی جب کھل اٹھے تو پھول ہو جاتی ہے
اور پھول منظر عام پر بھی آیا کرتا ہے اور مرجھایا بھی کرتا ہے۔ چونکہ سیدۂ کائنات منظر عام پر نہیں آئیں اس
لیے بجا طور پر وہ "زهرة" ہیں۔ انہوں نے اس حد تک تو خود کو چھپایا کہ بعد از عظیم حجاب کوئی بھی نامحرم نہیں
دیکھ نہ سکا۔

جس کا آئینہ نہ دیکھا نہ دھرنے
اُس روائے نزاہت پہ لاکھوں سلام

سیدہ زاہرہ طیبہ طاہرہ
جہان احمد کی راحت پہلا کھوں سلام

(حداائق بخشش ص ۲۱۴)

دوسری طرف یہ بھی شاہ خدا مدی ہے کہ اس گل سے جو دو پھول برآمد ہوئے وہ منظر عام پر تو آئے مگر مرجھائے نہیں بلکہ سدا بہار رہے۔ بخدا اب بھی اگر کسی کے روحانی مشام زکام سے پاک ہوں تو ان پھولوں کی خوشبو براہ راست ہے۔ رضا بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مطلع اور مقطع میں کیا ہی خوب فرمایا ہے۔

مرتا ہدم ہے جن سلطان دکن پھول
لب پھول، دین پھول، دکن پھول، بدن پھول
کیا بات رضا اس چمنستان کرم کی
زحرا ہے گل جس میں حسین اور حسن پھول

(حداائق بخشش ص ۵۲۱، ۵۲۰)

لَمْ لَقِيتْ بِالْبَتُولِ؟

وَلَقِيتُ (بِالْبَتُولِ) لِأَنَّهُ لَا شَهْوَةَ لَهَا لِلرِّجَالِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى قَطْعُهَا عَنِ السَّاءِ
حُسْنًا وَفَضْلًا وَشَرَفًا، أَوْ لَا يَنْقَاطِعُهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

لقب ”بتول“ کی حکمت

سیدہ کا لقب ”بتول“ اس لیے رکھا گیا کہ ان میں وہ میلاں نہیں تھا جو دوسری عورتوں میں مردوں کے لیے ہوتا ہے، یا اس لیے رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں حسن و جمال اور شرف و فضیلت میں دوسری عورتوں سے منفرد بنایا، یا اس لیے کہ وہ مخلوق سے کٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھیں۔

لفظ ”بتول“ کا مادہ [ب، ت، ل] ہے، اس کا معنی ہے کسی چیز کا دوسری چیز سے ممتاز اور جدا ہونا۔ چنانچہ امام فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں،

والشيء مبره عن غيره من النسل المنقطعة عن الرجال، ومريم العذراء
رضي الله عنها كالنحل، وفاطمة بنت سيد المرسلين عليهما الصلوة
والسلام، لانقطاعها عن نساء زمانها ونساء الامة فضلاً وديناً وحسباً،
والمنقطعة عن الدنيا الى الله تعالى

”وہ شے جو دوسری چیز سے ممتاز ہو جمل ہے، اور بتول اس خاتون کو کہتے ہیں جو
مردوں سے میلان نہ رکھتی ہو، اسی معنی میں کنواری مریم رضی اللہ عنہا بتول ہیں، اور
فاطمہ بنت سید المرسلین علیہما الصلوٰۃ والسلام بتول ہیں، کیونکہ وہ اپنے زمانے
کی خواتین اور امت کی خواتین سے فضیلت، دین اور شریف الاصل ہونے کے لحاظ
سے ممتاز تھیں، اور دنیا سے کٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھیں۔“

(القاموس المحيط ص ۱۲۴۶)

آجے ایک حدیث آرہی جس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے سوال کیا گیا تھا کہ عورت کے حق میں کیا چیز
بہتر ہے؟ وہ اس کا جواب نہ دے سکے تو سیدہ کی طرف سے یہ جواب آیا کہ: ”عورت کے لیے یہ بہتر ہے کہ
نہ وہ مردوں کو دیکھے اور نہ ہی مرد اسے دیکھ سکیں۔“ اگر اس حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے لفظ بتول کے معنی
میں غور کیا جائے تو پھر سیدہ کائنات علیہا السلام کا بتول ہونا اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔

بتولے باش، بتول ہو جائیے!

مطلقاً بتولیت کا تاج تو سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کے مبارک سر پر ہے لیکن اگر کوئی خاتون حتیٰ
الامکان سیدہ کی سیرت پر گامزن ہو جائے تو ان کے غلیل وہ بھی اپنے زمانہ کی بتول ہو سکتی ہے۔ اس میں یہ
ضروری نہیں کہ وہ دنیا کی نعمتوں سے استفادہ نہ کرے مگر یہ شرط ہے کہ ناجائز امور سے اجتناب کرے اور
لہا ساری مخلوق سے کٹ کر اپنے پروردگار عزوجل کی طرف ہمتن متوجہ رہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ تَحْمُرُ بِاسْمِ رَبِّكَ فَتَنَسَّلُ إِلَيْهِ تَهْتَلًا

”اور ذکر کر اپنے رب کے نام کا اور سب سے کٹ کر اُسی کا ہورہ۔“ (النزل قبل ۸)

مرد ہو یا عورت، ضرورت عزم باندگی ہے۔ اگر عزم باندہ ہو تو خواتین مردوں سے بھی بازی لے جاتی ہیں۔ آج جب دوسرے میدانوں میں عورت مرد کی برابری کا عزم رکھتی ہے تو "فَلْيَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ" (نیکوں میں آگے بڑھو) کے حکم پر عمل کرتے ہوئے ذکر و فکر اور عبادت و ریاضت میں بھی تو آگے بڑھنے کی کوشش ہونی چاہیے۔ متعدد خواتین ایسی ہو گزری ہیں جو نہ صرف یہ کہ اپنے مردوں کے لیے بہترین نمونہ تھیں بلکہ وہ ان کی بخشش کا سبب بھی تھیں۔ ایسی باندہ خیال خواتین کے تذکروں سے کتب بھری پڑی ہیں۔ یہاں ہم بطور نمونہ ایک آدھ واقعہ نقل کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہماری ماؤں، بہنوں اور بیٹیوں کو ایسا بنائے۔

عراق کرام نے ایک خاتون کا ذکر کیا ہے، جسے اَفْطَالُہ (اللہ کی باندگی) کہا جاتا تھا، وہ ساری رات عبادت کرتی تھیں لیکن دنیا دہانہا سے بے خبر نہیں تھیں بلکہ وہ شادی شدہ تھیں، تمام دنیوی اور مادی حقوق پر سے فراموشی لیکن اپنے مولیٰ کے ساتھ لو لگانے میں بھی یکساں (یعنی بتول) تھیں۔ چنانچہ امام متاوی رحمۃ اللہ علیہ ان کے شوہر باج اٹھیں سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا

"وہ مکمل شب قیام میں بسر کرتی تھیں۔ جب رات کا ایک حصہ گزر جاتا تو اپنے خاوند سے کہیں کھڑے ہو جائیے اگر وہ نہ اٹھا تو آدمی رات گزر جانے کے بعد بھر آ کر اٹھا تیس اگر وہ بھر بھی نہ اٹھا تو شب کا تیسرا حصہ گزرنے کے بعد آ کر اٹھا تیس اور فرماتیں "صبح کے لیے بیدار ہو جاؤ ارات کا لشکر واپس جا چکا اور تم اب تک گہری نیند میں ہو؟ خدا جانے مجھے تم پر اس قدر جرات کرنے پر کس چیز نے آمادہ کر رکھا ہے؟ (یعنی میں تمہیں بیدار کرنے پر کیوں مجبور ہوں) ان کا معمول تھا کہ نماز عشاء کے بعد کپڑے بدلتیں، میک اپ کرتیں اور خوشبو لگا کر اپنے شوہر کے پاس آ کر کہیں "اَلْکَفْ حَسْبَا جَعَلْتِ" (کیا آپ کو کوئی ضرورت ہے؟) وہ کہتا نہیں تو صبح صادق تک نوافل میں مشغول رہتیں۔"

یہ سب قدرت کے رنگ ہیں، کوئی نیند کے نشے میں مست ہیں اور کوئی عبادت الہی کے نشے میں مست ہیں۔ باری تعالیٰ نے حق فرمایا ہے۔

إِنْ مَنَعْنَكُمْ لَنَشْيَ

"ہیک تمہاری کوششیں مختلف نوعیت کی ہیں"۔ (اللیل: ۴)

کوششوں کے اسی اختلاف کو کسی صاحب دل نے یوں بیان کیا ہے۔

رات پوسے تے بے درواں نوں سکھ دی نیند آوے

درد منداں نوں یاد بجن دی ستیاں آن جگا دے

قرآن کریم میں مردوں کو خطاب ہے کہ وہ خود کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ کے عذاب سے بچائیں مگر نہ کورہ بالا واقعہ میں اس کے برعکس ہے کہ ایک خاتون ایک شب میں تین مرتبہ اپنے خاوند کو بیدار کرنے کی کوشش کر رہی ہے کہ اٹھو! کچھ تو اپنے خالق، مالک اور رازق کو یاد کر لو۔ بزرگوں نے سچ فرمایا ہے۔

نہ ہر زن ز نسبت ونہ ہر مرد مود

خدا پنج انگشت یکساں نہ کرد

"ہر عورت، عورت نہیں اور نہ ہر مرد، مرد ہے، خدا نے پانچوں انگلیاں برابر نہیں بنائیں۔"

ذرا سوچئے کہ وہ خاتون اپنے شوہر کو ایک شب میں تین مرتبہ بیدار کرنے پر کیوں مجبور تھی؟ فقط اس لیے مجبور تھی کہ ہمارے خالق و مالک کی عجز کا حکم ہے۔

فَعَاوُزُ أَغْلَى الْهَبِّ وَالنَّفْوَى وَلَا تَعَاوُزُوا غَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ

"نیک اور تقویٰ میں باہم مدد کیا کرو، اور زیادتی و گناہ میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو۔"

(المائدہ: ۲)

سورۃ العصر میں یہاں تک فرمایا گیا ہے کہ کوئی انسان نہ تو خود ایمان اور عمل صالح پر کار بند ہو اور نہ ہی دوسروں کو نیکی کی ترغیب اور برائی سے بچنے کی تلقین کرے تو وہ سراسر خسارے میں ہے۔ اس کا واضح ترین مطلب یہ ہے کہ مومن کا اصل کمال یہ نہیں کہ وہ خود ایمان و عمل صالح سے مالا مال ہو کر نقصان سے

محفوظ ہو بلکہ حقیقی کمال یہ ہے کہ وہ دوسروں کے بارے میں بھی کوشش کرے اور فکر مند رہے۔ اسی لیے وہ خاتون اپنے ایمان اور عمل صالح کے ساتھ ساتھ اپنے رفیق حیات کے بارے میں بھی فکر مند رہتی تھی۔

ہماری حالت یہ ہے کہ ہم ایک دوسرے کو ذرا سوں، قلموں اور دیگر لیو ولوب کے کاموں کی وجہ سے دیتے ہیں لیکن تنگی اور تقویٰ کے کاموں میں معاونت کا خیال تک ہمارے ذہنوں میں نہیں آتا، حالانکہ دنیا کے سکون اور آخرت میں نجات کے لیے ضروری ہے کہ میاں بیوی تقویٰ اور تنگی میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کریں۔ ایسا باہمی تعاون نگاہ شریعت میں کتنا محبوب ہے؟ آئیے! اذرا غور و محبت کے ساتھ سیدتنا فاطمہ کے بابا سید العالمین علیہ السلام کے اس فرمان کو پڑھئے! حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ یوں دعا فرمائی:

"اللہم! اس شخص پر رحمت فرمائے جو رات کو اٹھے پھر نماز پڑھے اور اپنی اہلیہ کو جگائے، اور اگر وہ نہ اٹھے تو اس کے منہ پر پانی کے چھینٹے مارے، اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس خاتون پر رحمت فرمائے جو رات کو اٹھے پھر نماز پڑھے اور اپنے میاں کو بیدار کرے، اور اگر وہ نہ اٹھے تو اس کے چہرے پر پانی چھڑکے۔"

(مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۴۶ رقم ۱۳۰۸، مسند السنائی ج ۳ ص ۲۲۶ رقم ۱۶۰۹، مسند ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۱۸ رقم ۱۳۳۶، طبعہ آخری ج ۲ ص ۳۶۱ رقم ۱۳۳۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰، طبعہ آخری ج ۳ ص ۶۵۰ رقم ۷۴۰۴، صحیح ابن خریضہ ج ۱ ص ۶۸ رقم ۱۱۴۸، صحیح ابن حبان ج ۶ ص ۳۰۷ رقم ۲۵۶۲، جامع الأصول لابن اثیر الجعری ج ۱ ص ۴۵۲، کتاب التہجد و قیام اللیل لابن ابی الدیاس ۲۹۶، ۲۹۷ رقم ۲۳۴، مختصر کتاب قیام اللیل للمروزی ص ۹۸ رقم ۹۰)

قارئین کرام! یہ حدیث بار بار پڑھیے اور غور فرمائیے کہ میاں بیوی میں سے جو کوئی بھی اس سنت پر عمل کرے تو زبان نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سے جتنی اُس کے لیے رحمت کی دعا ہے۔ یا اے العالمین! ہمیں اس سنت پر عمل کرنے کی سعادت عطا فرما، آمین!

الغرض کسی بھی دور کی عورت اگر مادیت پرستی سے باہر آجائے، مایہ صاحب سے آزاد ہو جائے اور زمانہ کو اپنی طرف یا خود کو زمانے کی طرف ڈھالنے کی بجائے خالق کی طرف ڈھل جائے تو یقیناً وہ اپنے زمانہ کی بتول بن سکتی ہے۔ مفکر اسلام علامہ محمد اقبال رحمہ اللہ کے نزدیک بھی اپنے زمانے کی بتول بننا ممکن ہے، اسی لیے انہوں نے دختران اسلام سے بتول بننے کی اپیل بھی کی اور اُس کا نسخہ بھی تجویز فرمایا۔ وہ فرماتے ہیں۔

بہل لے دخترک این دلداری ہا
مسلماں را نہ زبید کافری ہا
اے لڑکی یہ دلبر ادا نہیں ترک کر دے، مسلمان کو کافری زیب نہیں دیتی۔
منہ دل ہو جمالِ غارِ ہر فرد
بیا موزاں نگاہ غارتگری ہا
غارِ دیکھ پر فریختہ نہ ہو، غارت گری کی نگاہ سے عبرت حاصل کر۔
ذرا آگے فرماتے ہیں:

اگر ہنسی زبیر و شہیہ ہندی
ہزار امت بے ہود تو نہ مہدی
اگر تو درویش کی نصیحت قبول کر لے تو ہزار امت مر جائے گی مگر تو نہ مرے گی۔
بتولہ باش وہنیاں شوازیں عصر
کہ بر آشوش شہیدوں بگمیری
بتول ہو جا اور اس زمانے کی نگاہ سے تقی ہو جا، تاکہ تو اپنی آغوش میں شبیر جیسا فرزند پاسکے۔

(ارمعان حجاز ص ۹۲، ۹۴)

اسی حقیقت کو حضرت علامہ سید نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے یوں بیان فرمایا ہے۔

آج کی عورت ہو پردے سے ہمز اکس لیے
قلم نہ ہر اسی ہستی بھی اگر چادر میں ہے

سیدہ زہراؑ خدامہ امکاس کی عافیت

حیرے بابا کی ریاست حلب اتر میں ہے

(موجز نسبت ص ۲۹۰، ۲۹۱)

بم کنیت؟

و کنیت (بأم ابیہا) کما اخر جہ الطبرانی عن أمی المدائنی.

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کنیت

سیدہ کی کنیت "ام ابیہا" (اپنے باپ کی ماں) ہے، جیسا کہ امام طبرانی نے ابن المدائنی سے نقل

کیا ہے۔

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۶۱ رقم ۱۸۴۱۸، ۱۸۴۲۱، الإصابة ج ۸ ص ۲۶۲، مسند فاطمة

الزہراء للسوطی ص ۲۰)

"مدائنی" یا "مدیننی"؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے "المدائنی" لکھا ہے جبکہ "المعجم الکبیر" میں "المدیننی" مرقوم

ہے، اور اس سے مراد امام محمد بن علی المدینی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ مدینی مدینہ منورہ کی نسبت سے

کہا جاتا ہے اور یہ غیر قیاسی ہے، قیاس یہ ہے کہ مدنی کہا جائے۔ پھر کچھ علماء کا کہنا ہے کہ جو شخص مدینہ منورہ

میں اقامت گزریں ہو جائے اور اسے ترک نہ کرے تو وہ مدینی ہے ورنہ مدنی ہے۔

(مقدمة علل الحديث للمدیننی ص ۱۶)

"ام ابیہا" کہنے کی وجہ

ہوں تو بعض زبانوں میں پیار کے ساتھ بیٹے یا بیٹی کی عمر کے بچوں کو بزرگ لوگ ابا اور اماں کہہ دیا

کرتے ہیں، جیسا کہ ہمارے ہاں سرائیکی، سندھی اور پنجابی میں چھوٹے بچے اپنی کو ایسا کہتے ہیں۔ عرب بھی

ایسا کہتے ہیں اور اب تک یہ شفقت بھرا انداز عرب میں مروج ہے، میں نے خود مکہ المکرمہ میں ایک مکتبہ پر ایک عرب بزرگ سے ایک پاکستانی کم عمر طالب علم کو "اُنُوَی" (میرا ابا) کہتے ہوئے سنا ہے۔ سیدہ کو بھی اس شفقت سے "امی" کہا گیا ہو تو بعید نہیں لیکن واقعات و روایات سے اس کا سبب کچھ اور معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ سیدہ کائنات علیہا السلام کو اپنے بابا سے اس قدر والہانہ محبت تھی کہ وہ کبھی اُن سے جدا نہیں ہوئیں۔ پھر یہ نہیں کہ وہ فقط شفقت پداری حاصل فرماتی رہیں بلکہ ہر مشکل وقت میں اپنے بابا پر یوں قربان ہوتی رہیں اور اُن کا یوں دفاع فرماتی رہیں جس طرح ایک ماں اپنے پیارے بچے کا دفاع کرتی ہے۔ ذرا حشم تصور سے دیکھئے کہ وہ کیا وقت تھا جب کسی بد بخت نے سید عالم ﷺ پر حلیہ سجدہ میں اونٹ کا اوجھ رکھ دیا تھا تو یہی کم سن بچی دوڑ کر گئی اور اُس اوجھ کو پرے پھینک کر کفار کو سخت ست کہا۔ غزوہ احد میں جان نثاروں اور بڑی عمر کے تجربہ کار خواتین و حضرات کی کوئی کمی نہیں تھی مگر خسار نبوی ﷺ سے بہتے ہوئے خون کو روکنے کے لیے سب سے پہلے سیدہ پنچیں اور ثاٹ کو جلا کر اُس کی راکھ سے خون اقدس کو روکا اور مرہم پٹی فرمائی۔ حضرت ابوطالب اور سیدہ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہما کے وصال کے بعد اپنے بابا کی یوں نگہداشت فرمائی جس طرح کوئی بڑی عمر کی خاتون اور ماں نگہداشت کرتی ہے۔ سو ان وجوہات کی بنا پر ہر زبان پر یہ الفاظ جاری ہو گئے "ہدہ ام ابیہا" (یہ تو اپنے باپ کی ماں ہے)۔

بطلان بعض الروایات الخاصة بالتسمیة

واما ما رواه الخطيب البغدادي من أن حمير بن ليلة الإسراء ناول المصطفى فاحقة فاكلها فصارت نطفة في صلبه، وحملت منه بفاطمة، وانه كلما اشتاق إلى الحنة قبلها، فقال الذهبي - كاهن الحوزي: موضوع، وأقره الحلال السيوطي، فيما عقبه على ابن الحوزي، ولم يعترضه.

وقال الحافظ ابن حجر: هذا من وضع محمد بن خليل، فإن فاطمة

ولدت قبل الإسراء بمدة قبل البوة اتفاقاً.

وكذا ما قاله الحاكم في مستدرکه عن سعد بن أبي وقاص مرفوعاً:
أن جبریل أنى بسفر حله من الحنة فأكلتها ليلة الإسراء فعلفت خديجة
بفاطمة فإذا اشتقت إلى رائحة الحنة شممت رقة فاطمة مما ذاك إلا لأن
فاطمة ولدت قبل الوحي إجماعاً فهو قطعي البطلان!

نام کے متعلق بعض روایات کا بطلان

اس سلسلے میں ایک روایت وہ ہے جسے خلیف بغدادی نے ذکر کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے شب
معراج نبی کریم ﷺ کو ایک سیب دیا تو آپ نے اُسے کھا لیا جس پر آپ کی پشت میں ایک نطفہ پیدا
ہو گیا تو سیدہ فاطمہ کے ساتھ باامید ہوئیں اور جب نبی کریم ﷺ کو جنت کا شوق ہوتا
تو آپ سیدہ کو چوم لیتے۔

امام ابن جوزی نے اس روایت کو موضوع کہا ہے اور امام سیوطی نے "التحقیقات علی ابن
الجبوری" میں اس کی تائید کی ہے اور اعتراض نہیں کیا، اور حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے اس روایت کو محمد بن
خلیل نے گھڑا ہے، اور سیدہ فاطمہ کی ولادت معراج سے ایک مدت قبل ہوئی بلکہ بالاتفاق اعلان نبوت
سے بھی قبل ہوئی تھی۔

اسی طرح ایک روایت وہ ہے جسے حاکم نے "المستدرک" میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے
مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جبریل شب معراج جنت سے ایک بنی دان لائے تو میں نے اُسے کھا لیا پھر خدیجہ
اُس کی بدولت فاطمہ سے باامید ہوئیں، پس مجھے جب جنت کی خوشبو کا شوق ہوتا ہے تو میں فاطمہ کی گردن
کو چوم لیتا ہوں۔

یہ من گھڑت روایت ہے، اس لیے کہ سیدہ فاطمہ بالا جماع نزول وحی سے قبل پیدا ہوئیں، لہذا یہ
قطع طور پر باطل ہے۔

موضوع روایات درج کرنے کی حکمت

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ روایات موضوع ہیں اور مصنف نے ان کا موضوع ہونا خود ظاہر فرمایا ہے تو انہوں نے ان کو اپنی کتاب میں درج ہی کیوں کیا؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ مصنف ایک عظیم اور معتمد محدث ہیں، اور معتمد محدثین کرام کا ایک طریقہ رہا ہے کہ وہ کسی بات اور واقعہ وغیرہ میں جہاں صحیح اور کامل قبول احادیث لاتے ہیں وہیں اسی واقعہ سے متعلق موضوع اور من گھڑت روایات بھی درج کر دیتے ہیں تاکہ لوگوں پر اس واقعہ کے متعلق صحیح اور جھوٹ مکمل طور پر عیاں ہو جائے۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ طریقہ اپنی کتاب میں ہر مضمون میں چلایا ہے۔ چنانچہ آگے چل کر دو صفحات پر مشتمل روایات آپ کو ملیں گی مگر ان کے آخر میں ایک جملہ ہے اُن دو صفحات کو یہ کہہ کر اڑا دیا جائے گا کہ ”یہ روایت موضوع (گھڑی ہوئی) ہے۔“

علاوہ ازیں ایک طبقہ میں ایسی روایات بڑی شد و مد سے رائج ہیں، اس لیے بہت ممکن ہے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے مقاصد میں اُن کی تردید بھی ہو۔

منزلتھا ومحبته ﷺ لھا ومتعلقات ذلک

وكانت فاطمة أحب أولاده وأحظاهن عدده بل أحب الناس إليه مطلقاً. روى الترمذي عن بُريدة وعائشة قالت: ما رأيت أحداً أشبه سمناً ولا هدياً برسول الله ﷺ من فاطمة في قيامها وقعودها، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه.

راد ابو داود في روايته: و كان يخص لسانها.

سیدہ کا مرتبہ اور حضور ﷺ کی ان سے محبت

سیدہ فاطمہ الزہراء نبی کریم ﷺ کو آپ کی پوری اولاد سے زیادہ محبوب اور سب سے بڑھ کر صاحب

مرتبہ تھیں بلکہ مطلقاً تمام لوگوں سے زیادہ محبوب تھیں۔ چنانچہ امام ترمذی حضرت بریدہ اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”میں نے کسی کو راہ راست پر قائم ہونے اور سیرت کے لحاظ سے اٹھتے بیٹھتے سیدہ فاطمہ حبیبہ رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ کے مشابہ نہیں دیکھا۔ فرمایا جب بھی وہ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوتیں تو نبی کریم ﷺ ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، پھر انہیں بوسہ دیتے اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتے تھے۔

امام ابو داؤد نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ اُن کی زبان اقدس کو چومتے تھے۔

(مسند الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۲، مسند ابی داؤد ج ۴ ص ۵۸ رقم ۵۲۱۷، المسند الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۳۹۳ رقم ۸۳۱۱، صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۳، ۵۲ رقم ۶۹۱۴ وطبعة مسحفة ج ۱۵ ص ۴۰۲ رقم ۶۹۵۳، بالادب المفرد ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۹۴۷ و ص ۴۵۰ رقم ۹۷۱، المستدرک ج ۲ ص ۱۵۲ رقم ۴۷۸۵ و ص ۱۵۹ رقم ۴۸۰۷، المسند الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۱۰۱ رقم ۱۳۵۷۸، شعب الایمان للبیہقی ج ۶ ص ۴۶۷ رقم ۸۹۲۷، مناقب علی والحسین ص ۱۸۹، الاداب للبیہقی ص ۱۹۱ رقم ۳۱۸، سیل الہدیٰ ج ۱۱ ص ۴۴ و ۴۶، الاداب الشرعية لابن مفلح ج ۱ ص ۳۰۷)

حدیث پاک کے الفاظ میں غور فرمائیے، ارشاد ہے ”کانت اذا دخلت علیہ قام الیہا“ (جب بھی سیدہ آئیں تو حضور ﷺ اُن کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے) یعنی کبھی کبھی نہیں بلکہ سیدہ کی ہر آمد پر ایسا ہوتا تھا۔

کھڑے ہو کر تھے استقبال کرتے مصطفیٰ اُن کا
خدا ہی جانتا ہے کس قدر ہے شان زہرا کی

أَحَبُّ وَأَرْغَرُ

روی الطبرانی فی الأوسط عن ابی ہریرۃ: أن علیاً قال: یا رسول اللہ،

ایسا أحب إليك أما أم فاطمة؟ قال: فاطمة أحب إليّ منك، وأنت أعز عليّ
مساو كأي بك وأنت على خوضي تدود عنه الناس وإن عليه لأبارق مثل
عدد نجوم السماء، وإني وأنت والحسن والحسين وعقيل وجعفر في
الجنة: إخواناً على سرر متقابلين ثم قرأ ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾
لا يطر أحدهم في قعاً صاحبه۔ [وفيه سلمی بن عقبہ مجهول]۔

امام طبرانی نے "المعجم الأوسط" میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی
ؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم دونوں میں آپ کو کون زیادہ محبوب ہے، میں یا فاطمہ؟ فرمایا فاطمہ مجھے
آپ سے زیادہ محبوب ہے اور آپ میرے نزدیک ان سے زیادہ محترم ہیں، اور گویا میں تمہارے ساتھ ہوں
گا اور تم میرے عرض سے (غیر مستحق) لوگوں کو ہٹاؤ گے، اور اس پر آسمان کے ستاروں کے مطابق صراخیاں
ہوں گی، اور میں تم، حسن، حسین، فاطمہ، عقیل اور جعفر جنت میں پتنگوں پر آنے والے ہوں گے، پھر حضور
ﷺ نے یہ آیت پڑھی: إخواناً على سرر متقابلين (بھائی بھائی ہوں گے پتنگوں پر آنے
والے ہوں گے) ان میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی پشت نہیں دیکھے گا۔
اس روایت میں سلمی بن عقبہ مجہول ہے۔

(المعجم الأوسط ج ۸ ص ۳۳۰ رقم ۷۶۷۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۲ و طبعہ آخری ج ۹
ص ۳۲۶ رقم ۱۵۱۹۶، مجمع البحریں فی روائع المعجمین ج ۳ ص ۱۱۶ رقم ۳۸۰۷، مسند
فاطمۃ الزہراءؑ للسیوطی ص ۵۶ رقم ۱۰۶، سیل الہدی ج ۱ ص ۴۴، بحر الصحابة للشوکانی
ص ۲۷۱، ۲۷۲، مناقب علی والحسین، الملک کور عبدالمعطی ص ۲۴۴ رقم ۴۶۵)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی احتیاط

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی سلمی بن عقبہ مجہول ہے، اور
مصنف کی یہ بات درست ہے لیکن یہ حدیث اپنے ابتدائی حصہ کے ساتھ غیر مجہول راویوں سے بھی منقول

ہے اور بعض کی سند بھی صحیح ہے۔ چنانچہ متن میں آئندہ صفحہ پر یہ حدیث سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آ رہی ہے اور اس کی سند کو مصنف رحمہ اللہ نے صحیح قرار دیا ہے۔ دراصل مصنف رحمۃ اللہ علیہ سند و متن کے لحاظ سے ضعیف سے قوی اور عالی سے اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں، اسی لیے وہ پہلے یہ ضعیف السند حدیث اور بعد میں صحیح السند حدیث لائے ہیں، اور یہ طرز مصنف کی محمد ثناء و ثناء (ثناہت) کی واضح دلیل ہے۔

علاوہ ازیں یہ حدیث حضرت ابو جحیح اور ایک دوسرے راوی سے بھی منقول ہے، جسے متعدد محدثین کرام نے ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ امام نذری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

أخبرنا زكريا بن يحيى عن ابن أبي عمير قال حدثنا إسحاق، عن ابن أبي جحیح، عن أبيه، عن رجل قال سمعتُ علياً على المنبر بالكوفة يقول عطيتُ إلى رسول الله فاطمة عليها السلام فزوجني، فقلت يا رسول الله أأنا أحب إليك أم هي؟ فقال: هي أحب إلي منك، وأنت أحر علي منها.

”حضرت ابن ابی جحیح ؓ اپنے والد اور ایک دوسرے شخص سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کوفہ میں حضرت علی ؓ کو خبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی طرف فاطمہ علیہا السلام کے نکاح کا پیغام بھیجا تو انہوں نے میرے ساتھ نکاح کر دیا پھر (ایک مرتبہ) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ کو زیادہ محبوب ہوں یا وہ؟ فرمایا وہ مجھے تم سے زیادہ محبوب ہے اور تم میرے نزدیک اس سے زیادہ عزیز ہو۔“

(السلس الكبرى للسائي ج ٧ ص ٤٦١ رقم ٨٤٧٨ وطبعة أخرى ج ٥ ص ١٥٠ رقم ٨٥٣١، سلسلہ معیذیں منصور ج ١ ص ١٦٧، ١٦٨ رقم ٦٠٠، مسئلہ الحمیدی ج ١ ص ٢٢، ٢٣ رقم ٣٨، فضائل الصحابة ج ٢ ص ٧٨٣ رقم ١٠٧٦، خصائص علی بتحقیق الحرمی ص ١٢٦ رقم ١٤٢، وبتحقیق الکاظم ص ٢٠٢ رقم ١٤٦، وبتحقیق البلوشی ص ١٥٥ رقم ١٤٦، الأحاد

والعشاني ج ۵ ص ۳۶۰ رقم ۱۹۵۱، بحر الموائد لکلا بادی ج ۱ ص ۴۵۱، ۴۵۰، بالجامع الصغير ص ۴۳۴ رقم ۵۸۳۶، جمع الجوامع ج ۱۳ ص ۲۵، مسد طبع الزمره ص ۵۶ رقم ۱۰۶)
حضرت ابو حریہ رضی اللہ عنہ کی مذکور الصدر حدیث کے بعد مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایک اشکال کامل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

هل بين ذلك الأحاديث تعارض؟

وكيف نوفق بينهما لو كان؟

ولا ينافي ذلك قوله في حديث آخر: أحب النساء إلى عائشة لأن المراد بالنساء روجاته الموجودات عند قوله ذلك.

و بفرص خلافه: فهو على معنى من، فعاطمة لها الأحياء المطلقة.

حُب عائشة وفاطمة کی احادیث میں تعارض اور اس کا حل

یہ حدیث اس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں ہے "مجھے تمام عورتوں سے زیادہ محبوب عائشہ ہے" کیونکہ اس سے مراد حضور ﷺ کی وہ ازواج ہیں جو اس وقت موجود تھیں، اور اگر بالفرض اس کے خلاف ہو تو پھر معنی ہوگا کہ حضرت عائشہ سے زیادہ محبوب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں، لہذا سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے زیادہ محبت مطلقاً ہے، اور کوئی انسان (مرد ہو یا عورت) ان سے زیادہ محبوب نہیں۔

فائدہ

متن میں آئندہ تین حدیثوں کے بعد حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث آرہی ہے، اس کے تحت اس سہ پر حریہ گنگو کی جائے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

سیدۃ نساء الامۃ :

وعن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أنه عليه الصلاة والسلام قال: إن ملكاً من السماء لم يكر راربي، فأستأذن في ريارني، فقتلني، أو قال: أخبرني: أن فاطمة سيدة نساء أمتي.

[رواه الطبراني ورجال الصحيح غير محمد بن مروان الدهلي

وقد وثقه ابن حبان]

خواتین امت کی سیدہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آسمان کے ایک فرشتے نے ہماری زیارت نہیں کی تھی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے ہماری زیارت کے لیے اجازت مانگی۔ پھر اس نے مجھے بشارت دی یا فرمایا خبر دی کہ میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا میری امت کی خواتین کی سیدہ ہیں اور حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نوجوانان اہل جنت کے سید ہیں۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور ان کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں، ماسوا محمد بن مروان دہلی کے، اور ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۴ رقم ۱۸۴۳۸، المسند الكبير للنسائي ج ۷ ص ۷۵۵ رقم ۸۴۶۲ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۶ رقم ۸۵۱۵، خصائص علي بتحقيق المحمدي ص ۱۱۹ رقم ۱۲۷، موشحقيق الكاظم ص ۱۷۷ رقم ۱۳۰، وبتحقيق البلوشي ص ۱۴۲ رقم ۱۳۰، نزل الأبرار للدهخاني ص ۱۱۰، والسحابة للشوكاني ص ۲۷۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اہل بیت سے محبت

اہل بیت کرام علیہم السلام سے محبت کے بعض دعویدار حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے عداوت رکھتے ہیں

اور انہیں برائی سے یاد کرتے ہیں۔ ایسے بھان اتنا کیوں نہیں سوچتے کہ ایسی عظیم الشان احادیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کر رہے ہیں، حالانکہ وہ خواہیہ حکومت کے حال سے تھے۔ پھر وہ فقہ روایت کے بنی دینی نہیں تھے بلکہ بچے محبت الہیہ بیت بھی تھے۔ چنانچہ امام ابن مساکر ابو الجحوم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا:

”ام ایک خاتون کی نماز جنازہ میں تھے اور ہمارے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی تھے، پھر جب ہم واپس آنے لگے تو حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، وہ تھک کر راستے میں بیٹھ گئے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے سے اُن کی جوتی مبارک صاف کرنے لگے تو سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! کیا آپ ایسا کر رہے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا آپ ہمیں یہ کرنے دیں، آپ کا جو مرتبہ میں جانتا ہوں اگر لوگ جانتے تو آپ کو کندھوں پر اٹھا لیتے۔“

(مختصر تاریخ دمشق ج ۷ ص ۱۲۸)

کسی فرشتہ کا حضور ﷺ کی زیارت کے لیے آنا اور یہ خوشخبری دینا حضرت ابو ہریرہ کے علاوہ بعض دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ چنانچہ امام ترمذی اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما روایت کرتے ہیں:

”حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن مجھ سے میری والدہ نے پوچھا: ”تم حضور ﷺ کی بارگاہ میں کب حاضر ہوئے تھے؟ میں نے عرض کیا تقریباً اتنا عرصہ ہو چکا ہے، وہ مجھ پر برہم ہوئیں اور برا بھلا کہا۔ میں نے عرض کیا مجھے معاف کر دیں، میں ابھی ابھی نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضری دیتا ہوں، آپ کے ساتھ نماز مطرب پڑھوں گا اور درخواست کروں گا کہ آپ میرے لیے اور آپ کے لیے مغفرت کی دعا فرمائیں۔ پس میں نے آپ کے ساتھ نماز مطرب ادا کی۔ اس کے بعد آپ نوافل پڑھتے رہے حتیٰ کہ نماز عشاء ادا کرنے کے بعد گھر کی طرف روانہ ہوئے تو میں آپ کے پیچھے چل پڑا۔ آپ نے میرے چلنے کی آواز سنی تو فرمایا: ”کون

ہے؟ کیا حذیفہ ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں، فرمایا تمہاری کیا حاجت ہے؟ اللہ تعالیٰ تمہاری اور تمہاری والدہ کی مغفرت فرمائے، پھر فرمایا کیا تم نے اس شخص کو دیکھا جو ابھی ابھی ہمارے سامنے آیا تھا؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں، فرمایا یہ فرشتہ ہے جو اس رات سے پہلے بھی زمیں پر نہیں اترا، اس نے اپنے رب تعالیٰ سے اجازت مانگی کہ مجھے آ کر سلام عرض کرے اور بشارت دے کہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خواتین جنت کی سیدہ ہیں اور حسن اور حسین نو جوانان اہل جنت کے سید ہیں۔

(مسر الترمذی ص ۸۵۸ رقم ۳۷۸۱، السنن الکبریٰ للسنائی ج ۷ ص ۳۶۷ رقم ۸۲۴۰ و ص ۳۹۱ رقم ۸۳۰۷ و طبعہ آخری ج ۵ ص ۹۵ رقم ۸۳۶۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۹۲ و طبعہ آخری ج ۷ ص ۷۱۵ رقم ۲۳۷۱۸، ۲۳۷۱۹، صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۵ رقم ۶۹۲۱ و طبعہ آخری ج ۱۵ ص ۴۱۳ رقم ۶۹۶۰، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۳۸۱ رقم ۳۲۱۶۸ و طبعہ آخری ج ۱۷ ص ۲۱۳ رقم ۳۲۹۳۷، المعجم الکبیر ج ۲ ص ۱۷۳ رقم ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳ و ج ۹ ص ۳۶۴ رقم ۱۸۴۳۸، جامع الأصول ج ۶ ص ۳۶۲ رقم ۶۵۹۵ و ص ۴۱۰ رقم ۶۶۷۳، مجمع الرواۃ ج ۹ ص ۱۸۴ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۲۹۳ رقم ۱۵۰۸۶، ۱۵۰۸۷، الزہر الباسم فی سرائر القاسم للمعطانی ج ۱ ص ۵۴۹، مسند فاطمہ الزہراء للسیوطی ص ۵۷ رقم ۱۱۲ و ص ۵۹ رقم ۱۲۸، جمع الجوامع ج ۱۴ ص ۲۸۸ رقم ۱۰۶۱۱، ۱۰۶۱۵، ۱۰۶۱۶، در السحابۃ للشوکانی ص ۲۷۶، برل الأبرار ص ۱۰۹)

اہل بیت کی فضیلت پہنچانے میں فرشتوں کی دلچسپی

اس حدیث میں ہے کہ بعض فرشتوں نے پروردگار ﷻ سے خصوصی اجازت مانگی کہ وہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر سیدہ فاطمہ اور حسین کریمین علیہم السلام کے جنتی سرور ہونے کی بشارت سن لیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ فرشتے اہل بیت سے شدید محبت کرتے ہیں اور وہ اس سلسلے میں ایک دوسرے پر بہت لے جانا چاہتے ہیں۔ چنانچہ عرب کے شہر یثرب کے ایک شیخ الحدیث اس حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں:

لہ امتحاب المبادرة إلى بشارۃ آل البيت، وفصلت من ادخل السرور
على آل البيت، وشدة محبة الملائكة لآل البيت، وتنافسهم في ذلك.
”اس میں اہل بیت کو بشارت دینے میں جلت کا انتخاب ثابت ہوتا ہے، اور اس میں
اُس شخص کی فضیلت ہے جو اہل بیت کو خوش پہنچائے اور اس میں اہل بیت کے ساتھ
فرشتوں کی شدید محبت اور اُس میں ایک دوسرے پر سبقت بجانے کا ذکر ہے۔“

(کتاب الأربعین فی مسائل آل البيت الطاہرین ص ۷۷، ۷۸)

سیدنا علیؑ کی خصوصیت عظیمہ

متن کی اس حدیث میں سیدنا علی مرتضیٰؑ کی ایسی عظیم خصوصیت کا ذکر ہے جس میں اُن کا کوئی
شخص بھی مد مقابل نہیں۔ چنانچہ شیخ عبد اللہ بن صالح بن محمد البصید لکھتے ہیں:

فہ المنقبة العظيمة لأمر المؤمنين علي عليه السلام التي لم يشركه فيها أحد،
فزوجہ فاطمة سيدة نساء أهل الجنة، وإبناه الحسن والحسين سيدا
شباب أهل الجنة.

”اس حدیث میں امیر المؤمنین سیدنا علیؑ کی ایک ایسی عظیم فضیلت ہے جس میں
اُن کا کوئی بھی شریک نہیں، پس اُن کی اہلیہ فاطمہ خاتمین جنت کی سیدہ ہیں اور اُن کے
دو فرزند حسن اور حسینؑ جو جوانان اہل جنت کے سردار ہیں۔“

(کتاب الأربعین فی مسائل آل البيت الطاہرین ص ۷۷، ۷۸)

أحب الأهل

وعن أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ قال: أحب أهلي إليّ فاطمة.
[رواه أبو داود الطيالسي والطبراني في الكبير والحاكم والترمذی].

بتول تمام اہل بیت سے زیادہ محبوب

حضرت اسامہ بن زیدؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے میرے تمام اہل بیت سے زیادہ محبوب قاطعہ ہے۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد الطیالسی، امام طبرانی، امام حاکم اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

(مسند ابی داؤد الطیالسی ص ۸۸ رقم ۶۳۴ و طبعہ آخری ج ۱ ص ۳۵۰ رقم ۶۶۸، جامع الترمذی ص ۸۶۵ رقم ۳۸۱۹، المعجم الکبیر ج ۱ ص ۱۱۱ رقم ۳۷۲، نحدۃ الأسود ج ۱ ص ۲۹۹ رقم ۲۸۲۸، الأحادیث الثانی ج ۵ ص ۳۵۹ رقم ۲۹۵۰، المستدرک ج ۲ ص ۴۱۶ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۱۹۲ رقم ۳۶۱۵، الأحادیث المختارۃ ج ۴ ص ۱۶۰، ۱۶۱ رقم ۱۳۷۹-۱۳۸۰)

یہ حدیث کہیں مفصل ہے اور کہیں مختصر، جہاں مفصل ہے وہاں سیدنا علیؓ و عباسؓ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کے سوال پر حضور ﷺ نے جواب فرمایا ہے کہ مجھے سب سے زیادہ محبوب قاطعہ بنت محمدؐ ہے [علیہما الصلوٰۃ والسلام] پھر آگے ارشاد ہے کہ قاطعہ کے بعد اسامہ بن زیدؓ محبوب ہے اور ان کے بعد علی بن ابی طالبؓ ہے۔ یہ مفصل حدیث مذکورہ بالا کتب میں موجود ہے، اور جو مختصر ہے وہ سیدنا علیؓ اور عباسؓ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کے سوال کے جواب میں نہیں بلکہ راوی حدیث حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں ہے۔ چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: حضرت اسامہ بن زیدؓ بیان کرتے ہیں:

سألت رسول الله ﷺ أي أهل بيتك أحب إليك؟ قال: أحب أهلي إلي فاطمة.

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: آپ کو آپ کے اہل بیت میں کون زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا: مجھے میرے اہل بیت سے زیادہ محبوب قاطعہ ہے۔“

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۶۴ رقم ۱۸۴۴، مجمع الجوامع ج ۱ ص ۹۹ رقم ۵۵۸، در السحابۃ)

لشوکانی ص ۲۷۵، نول الأبرار للبلد غشانی ص ۸۱

دوسرے صحابہ کرام ؓ سے بھی اسی حقیقت کی تائید ملتی ہے۔ چنانچہ محمد شین کرام نے ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی ہے:

عن یحییٰ بن غصیر قال. دخلت مع امی علی عائشة وانا غلام، فذكرت لها علیاً ؓ، فقالت. ما رأيت رجلاً أحبّ إلی رسول الله ﷺ منه، ولا امرأة أحبّ إلی رسول الله ﷺ من امرأته.

”حضرت یحییٰ بن غصیر ؓ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی امی کے ساتھ ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور اس وقت میں بچہ تھا۔ میری والدہ نے ان کے سامنے حضرت علی ؓ کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کو ان سے زیادہ کوئی شخص محبوب تھا اور نہ ہی ان کی اہلیہ سے زیادہ کوئی خاتون محبوبہ تھیں۔“

(المنس الکبریٰ للسائی ج ۷ ص ۴۴۸ رقم ۸۴۴۲ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۳۹ رقم ۸۴۹۶، مس الترمدی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۴، المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۱۴۲، نسخة الأخبار بتربیع شرح مشکل الآثار ج ۹ ص ۸۷ رقم ۶۳۹۴ و ص ۸۸ رقم ۶۳۹۵، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۳، ۱۵۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۸ رقم ۴۷۸۴ و ص ۱۴۳ رقم ۴۷۹۸، جامع الأصول ج ۶ ص ۴۰۹ رقم ۶۶۷۱، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴۲ ص ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۶۶، ۳۶۵، مشکاف ج ۲ ص ۵۱۴ رقم ۶۱۵۵، ذخائر العقبین ص ۴۸، الریاض السعرة ج ۳ ص ۱۰۰، الصواعق المحرقة ص ۱۲۱، در السحابة للشوکانی ص ۲۷۳)

اسی طرح حضرت بریدہ ؓ سے بھی منقول ہے، اُن کے فرزند حضرت ابن بریدہ رضی اللہ عنہما بیان

کرتے ہیں:

جاء رجل إلى ابني فآله. أي الناس كان أحب إلى رسول الله ﷺ؟
قال: من النساء فاطمة، ومن الرجال علي رضي الله عنه
"میرے والد سے کسی شخص نے آکر دریافت کیا تمام لوگوں میں رسول اللہ ﷺ کو
زیادہ محبوب کون تھا؟ انہوں نے فرمایا خواتین میں سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور
مردوں میں سے سید علی رضی اللہ عنہ۔"

(السیر الکبریٰ للصابی ج ۷ ص ۱۴۹ رقم ۸۴۴۴ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۰ رقم ۸۴۹۸،
سنن الترمذی ص ۸۷۳ رقم ۳۸۶۸، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۴ وطبعة أخرى ج ۴ ص
۱۳۹ رقم ۴۷۸۸، المعجم الأوسط ج ۸ ص ۱۳۰ رقم ۱۷۲۵۸، جامع الأصول ج ۶ ص ۶۱۰
رقم ۶۶۷۲، تاریخ دمشق لابس عساکر ج ۲ ص ۲۶۰، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص
۳۶۵، ذخائر العقبی ص ۴۸، الثغور الباسمة للسیوطی ص ۲۶ رقم ۲۳، در السحابة للشوکانی
ص ۲۷۴)

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے، چنانچہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سیدنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا:
یا فاطمة واللہ ما رأیت احداً أحب إلى رسول اللہ ﷺ منک، واللہ
ما کان احداً من الناس بعد ابیک ﷺ أحب إلى منک
"اے فاطمہ! خدا کی قسم میں نے آپ سے بلا کر کسی شخص کو رسول اللہ ﷺ کا محبوب
نہیں دیکھا اور اللہ کی قسم آپ کے باپ کے بعد مجھے آپ سے زیادہ کوئی محبوب نہیں۔"

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۴ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۹ رقم ۴۷۸۹، الاحاد والمعانی ج ۵ ص
۳۶۰ رقم ۲۹۵۲، مستطرفة للسیوطی ص ۷۴ رقم ۱۸۵، در السحابة للشوکانی ص ۲۷۹)

شهادة عائشة لها

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ما رأيت أفصل من فاطمة

غیر ایہا۔

قالت۔ وکان ینہما شیءاً رسول اللہ، سلہا، فایہا لا

تکذب۔ رواہ الطبرانی فی الأوسط وأبو یعلیٰ

لکھہا قالت۔ ما رأیت أحداً قط أصدق من فاطمة۔ ورجاله رجال

الصحيح .

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی اُن کی شان میں شہادت

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل اُن کے بابا کے علاوہ کسی شخص کو نہیں دیکھا۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ اُن کے اور سیدہ کے درمیان کوئی بات تھی، تو انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا: آپ فاطمہ سے پوچھ لیں بلاشبہ وہ جھوٹ نہیں بولتیں۔ اس کو طبرانی نے ”اوسط“ میں روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے اپنی سند میں، لیکن اُس میں ہے کہ ام المؤمنین نے فرمایا میں نے کسی کو فاطمہ سے زیادہ سچا نہیں دیکھا اور اس حدیث کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

(المعجم الأوسط ج ۳ ص ۳۱۹ رقم ۲۷۱۲ مجمع البحرین فی زوائد المعجمین ج ۳ ص ۱۱۴ رقم ۳۸۰۲، استجلاب لرتقاء العرف ج ۱ ص ۲۵۱ رقم ۲، الدر السحابۃ للشوکانی ص ۲۷۷، مسند ابی یعلیٰ ج ۱ ص ۱۹۲ رقم ۱۶۸۱ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۱۵۳ رقم ۱۷۰۰، انصاف المحررة المہرۃ ج ۷ ص ۲۳۵ رقم ۶۷۴۵)

حافظ مثنیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”اس حدیث کے تمام راوی صحیح ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۱ رقم ۱۵۱۹۳)

شیخ ظیل احمد جمع اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

”اس سے ظاہر ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے بعد تمام لوگوں سے افضل ہیں۔

(مساء أهل البيت للذكتور خليل جمعة ص ۵۷۹)

سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا کی فقاہت اور حق گوئی

نبی کریم ﷺ کے ارشاد، ام المومنین رضی اللہ عنہا کے جواب، سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی شہادت اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی تائید سے معلوم ہوا کہ سیدتنا فاطمہ الزہراء نبی کریم ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ کیا وجہ ہے کہ جب ایسی روایات بھی کتب حدیث میں موجود ہیں جن میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کو خواتین میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا محبوب تھیں اور مردوں میں ان کے والد گرامی، پھر بھی وہ سائیں کو مذکورہ جواب دیتی رہیں، اور یہ کیوں نہیں فرماتی رہیں کہ میں اور میرے والد زیادہ محبوب تھے؟

اس کی وجہ یہ ہے کہ واقعی ایسی احادیث موجود ہیں اور وہ ہیں بھی صحیح اسناد گرامر واقع یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے تو یقیناً سیدنا ابوبکر صدیق اور ان کی خبیث جگر حضور ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھے لیکن مشول سیدنا صدیق اور سیدہ صدیقہ تمام صحابہ و صحابیات رضی اللہ عنہم سے زیادہ محبوب علی المرتضیٰ اور سیدۃ النساء تھے۔ ام المومنین کو معلوم تھا کہ وہ اور ان کے والد معظم سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے محبوب ہیں مگر ساتھ ہی وہ اپنی ذہانت و فطانت سے جان چکی تھیں کہ ان سے زیادہ محبوب کوئی اور جوڑا ہے۔ وہ جوڑا کونسا ہے؟ اس کی نشاندہی ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس احتیاج سے ہوتی ہے جس کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے درج ذیل عنوان کے تحت یوں بیان کیا ہے۔

منزلتھا ہی وزوجھا عند الرسول ﷺ

و عن النعمان بن بشیر: استاذن أبو بکر علی المصطفیٰ، فسمع عائشةً عالیاً وہی تقول: واللہ لقد عرفت أن فاطمة وعلیاً أحب إلیک منی و من أبی مرتباً أو ثلاثاً، فاستاذن أبو بکر فاهوی إلیھا، فقال: یا بخت

فلاں، ألا سمعتك ترفعين صوتك على رسول الله ﷺ.

[رواه الإمام أحمد ورجاله رجال الصحيح.]

بارگاہ نبوی میں سیدہ اور اُن کے سر تاج کا رتبہ

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مصطفیٰ ﷺ سے اندر آنے کی اجازت طلب کی تو انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی آواز سنی، وہ کہہ رہی تھیں ”اللہ کی قسم یقیناً میں جانتی ہوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ کو میرے والد سے اور مجھ سے زیادہ محبوب ہیں، یہ انہوں نے دیا تمہیں مرتبہ کیا۔ پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اجازت مانگ کر اندر داخل ہوئے تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف بڑھے اور فرمایا اؤ فلاں کی بیٹی! کیا میں نہیں سن رہا کہ تو رسول اللہ ﷺ کے سامنے آواز بلند کر رہی ہے؟ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور ان کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۲۷۵ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۲۹۰ رقم ۱۸۶۱۱، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۴۸ رقم ۸۴۴۱ وج ۸ ص ۲۵۶ رقم ۹۱۱۰ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۳۹ رقم ۸۴۹۵ و ص ۳۶۵ رقم ۹۱۵۵، تحفة الأختار بترتيب شرح مشكل الآثار ج ۹ ص ۸۹ رقم ۶۳۹۶، خصائص علي بتحقيق البلوشي ص ۱۲۶ رقم ۱۱۰ وطبعة أخرى بتحقيق الكاظم ۱۵۴ رقم ۱۱۰ وطبعة أخرى بتحقيق الحويص ص ۱۰۶ رقم ۱۰۷ وطبعة أخرى بتحقيق الشيخ علي أحمد عبدالعال الطهطاوي ص ۱۵۸ رقم ۱۱۰)

امام بزار نے بھی بھینہ اسی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت فرمائی ہے، ماسوا اس کے کہ اُن کی سند کے شروع میں ایک شخص محمد بن معمر کے نام کا اضافہ ہے۔

(البحر الرخاء المعروف بمسند ليراج ۸ ص ۲۲۳ رقم ۲۳۷۵، كشف الأستار ص ۱۰۱ رقم ۱۹۵، ۱۹۴ رقم ۲۵۱۹)

حافظ مثنیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور ان کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔“

(مجمع الروا لد ج ۹ ص ۱۲۷ رقم ۱۴۷۳۰)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

صحیح رواہ ابو داود ومختصرأ.

”یہ حدیث صحیح ہے اس کو امام ابو داود نے مختصر روایت کیا ہے۔“

(مختصر رووالد الباری طبع سلاوی ج ۲ ص ۳۱۶، ۳۱۷ رقم ۱۹۲۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مقام پر بھی اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۳۷۷)

قاضی شوکانی نے بھی امام احمد کی سند کے تمام راویوں کو صحیح قرار دیا ہے۔

(در السحابۃ للشوکانی ص ۲۷۸)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی فتاہت و ذہانت میں غور فرمائیے کہ جب ان کے احتجاج پر نبی کریم ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی تو وہ سمجھ گئی کہ واقعی ان سے اور ان کے والد گرامی رضی اللہ عنہما سے وہی جوڑ از زیادہ محبوب ہے جس کو وہ زیادہ محبوب گمان فرماتی تھیں۔ اس لیے کہ ام المؤمنین مقام نبوت سے آشنا تھیں کہ اللہ کا نبی کسی ناحق ہت پر خاموش نہیں رہ سکتا۔ اللہ کتاب و سنت کے بحر الخار میں غوطہ زن ہو کر جو مسائل و قواعد ہمارے فقہاء کرام علیہ السلام نے بعد میں مستنبط فرمائے و حرشائے صحابہ کرام علیہم السلام پر وہ از خود عیاں تھے۔ فقہاء کرام نے ایک ضابطہ قائم فرمایا ہے، پہلے آپ اسے پڑھیے پھر سیدہ کی فتاہت میں غور فرمائیے۔ ابواوفاء قاضی بن عقیل حنبلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والقرار النبی ﷺ علی القول والفعل یدل علی جوازهما، لانه یبعث مبیہاً
ومؤدیاً ومصرفاً وجوہ المصالح والمفاسد، فلا یجوز علیہ الإقرار علی
ما هو قبیح فی الشرع.

”نبی ﷺ کا کسی کے قول و فعل کو مقرر رکھنا اس قول و فعل کے جواز کی دلیل ہے، اس

لیجئے کہ حضور ﷺ کھول کھول کر بیان کرنے والے، درست کی تائید کرنے والے اور بھلائیوں اور برائیوں کی وجوہ کی پہچان کرانے والے بنا کر مبعوث کیے گئے ہیں، لہذا اُن پر یہ جائز نہیں کہ وہ اُس بات کو مقرر رکھیں جو شریعت میں ناجائز ہو۔

(کتاب الجدل لابن حنبل ص ۵)

چونکہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کسی نبی کی شخصی ذمہ داری کو خوب سمجھتی تھیں اس لیے انہوں نے امام الانبیاء ﷺ کی خاموشی سے یہ مسئلہ مستحب فرمایا تھا کہ تمام صحابہ و اہل بیت میں حضور ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب ملی امر تقیٰ اور سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا ہیں، اور پھر ہمیشہ کے لیے انہوں نے اس کو اپنا عقیدہ بنالیا تھا اور اسی کا اعتراف فرماتی رہیں۔

بعض لوگوں کا اس حدیث پر اضطراب

ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو سب صحیح مانتے پر مجبور ہیں مگر بعض لوگوں کو اس پر خواہ مخواہ اضطراب لاحق ہو گیا۔ چنانچہ ابواسحاق اللخوی نے شروع میں لکھا:

إساده صحيح ، علی مکارة فی جملة من متہ

”اس کی سند صحیح ہے جبکہ اس کے ایک جملہ میں نکارت (نو پری بات) ہے۔“

اور آخر میں کہا:

ثم إن قول عائشة ”لقد علمت أن علياً أحب إليّ مني“ هذه الجملة عندي مكررة، وسائر الروايات لم تذكر الأمر الذي جعل عائشة رضي الله عنها ترفع صوتها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الحافظ الهيثمي في ”المجمع“ (۲۰۲، ۲۰۱/۹) رواه أبو داود وأحمد، غير ذكر علي وفاطمة، ورجال أحمد رجال الصحيح.

”مگر سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول کہ ”میں جانتی ہوں کہ آپ کو علی مجھ سے زیادہ محبوب ہیں“ یہ جملہ میرے نزدیک اوپر ہے، اور تمام روایات نے حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا کے نبی کریم ﷺ پر آواز بلند کرنے کے متعلق یہ بات ذکر نہیں کی، حافظ صفحہ ۲۰۲، ۲۰۱) میں کہا اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام احمد نے حضرت علی اور سیدہ فاطمہ کے ذکر کے بغیر روایت کیا ہے، اور امام احمد کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

(کتاب المحلی بتخریج حصائص علی ص ۱۰۶)

اس مہارت میں ابو اسحاق المحمینی نے حافظ صفحہ ۲۰۲، ۲۰۱) میں تحریر کیا ہے، اور یہ بدترین خیانت ہے۔ حافظ صفحہ ۲۰۲، ۲۰۱) کے الفاظ یہ ہیں:

قلت: زاده ابو داؤد غیر ذکر علی و فاطمة، رواه احمد و رجاله رجال الصحيح.

”میں کہتا ہوں: اس حدیث کو امام ابو داؤد نے حضرت علی اور سیدہ فاطمہ کے ذکر کے بغیر روایت کیا ہے، (نیز) اس کو امام احمد نے روایت کیا اور ان کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۱، ۲۰۲)

علامہ جوینی نے ایک اور زیادتی یہ کی ہے کہ انہوں نے بڑی بے باکی سے حافظ صفحہ ۲۰۲، ۲۰۱) رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جہالت منسوب کر دی ہے، اس لیے کہ حافظ صفحہ ۲۰۲، ۲۰۱) نے یہ حدیث سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے فضائل میں ذکر کی ہے، جس کا عنوان یہ ہے ”باب مناقب فاطمة بنت رسول اللہ ﷺ رحمۃ اللہ علیہا“ اگر اس حدیث میں ذکر علی و فاطمہ رضی اللہ عنہما نہ ہوتا تو پھر اس باب میں اس حدیث کو لانے کی کیا ضرورت تھی؟

علامہ ابو اسحاق المحمینی اثری کی تیسری لغزش یہ ہے کہ ان کے سامنے فقط سنن ابی داؤد اور مسند احمد کا وہ مقام تھا جس کا انہوں نے حوالہ درج کیا، لیکن انہوں نے دعویٰ کر دیا ”وسائر الروایات“ یعنی تمام روایات میں ذکر علی و فاطمہ نہیں ہے حالانکہ یہ حدیث ”السنس الکبریٰ للنسائی“ میں دو مقام پر ہے اور دونوں

مقامات پر یہ الفاظ موجود ہیں، نیز اس حدیث کو مذکورہ بالا تمام مشہور محدثین نے بھی انہیں الفاظ میں روایت کیا ہے بلکہ خود امام احمد کی سند میں بھی انہی الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے، ابو اسحاق الحونانی نے (مسند احمد ج ۴ ص ۲۷۱، ۲۷۲) کا حوالہ تو دے دیا لیکن وہ ذرا آگے نہیں بڑھ سکے، اگر وہ تھوڑا سا آگے بڑھتے تو انہیں سند احمد کی اسی جلد کے (صفحہ ۲۷۵) پر یہ حدیث مل جاتی اور انہیں معلوم ہو جاتا کہ حافظ حنفی کا ان الفاظ میں یہ حدیث ذکر کرنا اور اسے مناقب و فضائل کے باب میں لانا انتہائی سوزوں ہے۔

بعض بڑے لوگوں نے کہہ دیا ہے کہ سیدنا ابو بکر اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے زیادہ محبت والی حدیث تو لی حدیث ہے اور سیدنا علیؑ و سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما سے زیادہ محبت والی حدیث تقریری ہے، اور تقریری حدیث پر قولی حدیث کو ترجیح ہے اس پر اتم الحروف عرض کرتا ہے کہ کیا سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو قولی حدیث معلوم نہیں تھی؟ اور کیا نبی کریم ﷺ کا مل آپ کے قول کے اس حد تک خلاف تھا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر ظاہر ہو گیا حتیٰ کہ وہ احتجاج کرنے پر آمادہ ہو گئیں؟

ایہما الأحب؟ وایہما الأعز؟

وعن ابن عباس، دخل رسول الله ﷺ على علي وفاطمة وهما يصححان، فلما رأياه سكتا، فقالا لهما السي: ما لكما كتما تصححان، فلما رأيتما نيتي سكتما، فبادرت فاطمة فقالت: يا بني أنت يا رسول الله قال هذا... قال: أنا أحب إلي رسول الله ﷺ، فقلت: بل أنا أحب إليه منك، فتبسم رسول الله ﷺ وقال: يا بنية، لك رقة الولد، وعلي أعز علي منك.

[رواه الطبراني بإسناد صحيح].

زیادہ محبوب کون اور زیادہ معزز کون؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ سیدنا علیؑ سے عرض اور

سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لائے۔ اس وقت وہ دونوں انس رہے تھے۔ نبی کریم ﷺ کو دیکھا تو خاموش ہو گئے، آپ نے فرمایا کیا ہوا کہ تم انس رہے تھے لیکن مجھے دیکھ کر خاموش ہو گئے؟ اس پر سیدہ فوراً گویا ہوئیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! یہ کہتے ہیں کہ میں تم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب ہوں اور میں کہتی ہوں کہ میں آپ سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب ہوں۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے تبسم فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا پیاری بیٹی! تمہارے لیے اولاد کی برکت (نزی، دل کا بیجنا) ہے اور میرے نزدیک علی تم سے زیادہ معزز ہیں۔

اس کو امام طبرانی نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

(المعجم الکبیر ج ۵ ص ۲۶۴ رقم ۱۰۹۰۰، مجمع الروا لد ج ۹ ص ۲۰۲ رقم ۱۵۱۹۵، صہب الہدی ج ۱ ص ۴۴، در الصحابة المشوکانی ص ۲۷۸، مناقب علی والحسین للذکور عبد المعطی قلعجی ص ۲۴۴)

أَحَبُّ اور أَعْزُّ میں معنوی فرق

امام کاہلی رحمۃ اللہ علیہ نے "أَحَبُّ" اور "أَعْزُّ" کے فرق میں دلچسپ بات بیان کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

المحبة صفة المحب تنشأ من المحب للمحوب، والعز صفة العزیز يملوہ علی من يعز علیہ.

"محبت کی صفت ہے جو محبت کے دل میں محبوب کے لیے اٹھتی ہے، اور عزت معزز کی صفت ہے جو عزت کرنے والے میں معزز شخص کے لیے پیدا ہوتی ہے۔"

(بحر الفوائد المشہور بمعانی الأخبار ج ۱ ص ۴۵۵)

اس سے آگے جوانبوں نے تفصیل فرمائی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی کے دل میں کسی دوسرے کی عزت کے پیدا ہونے میں اس کے کارناموں، خوبیوں اور قربانیوں کو دخل ہوتا ہے جبکہ محبوب کے لیے جو محبت ہوتی ہے اس کا آغاز محبت سے ہی ہوتا ہے، خواہ اس کا سبب کسی بھی لحاظ سے محبوب کے حال پر شفقت

و کرم ہو یا رقت قلبی ہو۔ لیکن نبی کریم ﷺ نے رقت قلبی کو اس کا سبب قرار دیا ہے، تاہم بعد میں اس رقت قلبی کے ساتھ سیدہ کے دوسرے اوصاف بھی اس میں شامل ہو گئے تھے، جیسا کہ آنکھہ مطور میں ایک حدیث چھوڑ کر بعد والی حدیث میں سیدہ کی ایسی غیر معمولی ذہانت کا تذکرہ آ رہا ہے جس پر خود زبان نبوی ﷺ پر بے ساختہ یہ الفاظ جاری ہو گئے کہ آخروہ ہمارے ہی جگر کا ٹکڑا ہے!

نجاتاھمی و ولدھا :

وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال لعاطمة : إن الله غير معد بك ولا وليك بالنار.

[رواہ الطبرانی]

سیدہ اور ان کی اولاد کی نجات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ سے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری اولاد کو آگ کا عذاب دینے والا نہیں۔
اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔

(المصحح الكبير ج ۵ ص ۳۶۴ رقم ۱۱۵۱۹، مسند عاطمة للسبطي ص ۵۸ رقم ۱۱۷، حیات النبوت بمصائل أهل البيت ص ۳۱ رقم ۳۹، برل الأبرار للہدخسان ص ۸۵)
حافظ صغنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور ان کے راوی ثقہ (مستتر) ہیں۔

(مجمع الروالد ج ۹ ص ۲۰۲ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۶۶ رقم ۱۵۱۹۸)

نوٹ:

اس حدیث میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ سے ”بالنار“ کا لفظ زائد لکھا گیا ہے ”المصحح الكبير“

میں یہ لفظ نہیں ہے، اگرچہ معنوی طور پر اس حدیث کے الفاظ اس اضافہ کے متحمل ہیں۔

فائدہ

تیسرے باب میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے [۳۹] احادیث فضائل فاطمہ کے عنوان سے درج فرمائی ہیں، اور اس باب کی ساتویں اور آٹھویں حدیث میں اسی بات کو مجدد ہرایا گیا ہے، لہذا اس پر وہیں تحریر کی گئی ہوگی۔

سیدہ کی ذہانت و فہم

وعن علي أنه كان عند رسول الله ﷺ فقال: أي شيء خير للمرأة؟ فسكوا، فلما رجع، قال لفاطمة: أي شيء خير للنساء؟ قالت: لا يراهن الرجال. فذكر ذلك للمصطفى فقال: إننا فاطمة بضعة مني.

(رواه البزار)

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر تھے کہ آپ نے پوچھا: عورت کے لیے کوئی چیز زیادہ بہتر ہے؟ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خاموش رہے۔ جب میں گھر لوٹا تو میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: بتاؤ عورت کے لیے کوئی چیز زیادہ بہتر ہے؟ انہوں نے جواب دیا: عورت کے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ اسے غیر مرد نہ دیکھے۔ پھر میں نے اس جواب کا تذکرہ نبی کریم ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا: بیشک فاطمہ میری جان کا حصہ ہے۔

(اس کو امام بزار نے روایت کیا ہے۔)

(البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۲ ص ۱۵۹، ۱۶۰ رقم ۵۲۶، حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۵۰، ۵۱، إحياء علوم الدین ج ۲ ص ۴۵، المعنی عن حمل الأسفار علی هامش إحياء ج ۲ ص ۴۵، أحكام النساء لابن الجوزي ص ۷۶، كشف الاستار ج ۳ ص ۲۳۵ رقم ۲۶۵۳، مجمع الزوائد

ج ۴ ص ۴۵۵ رقم ۷۳۲۸ وج ۹ ص ۲۰۲ رقم ۱۵۲۰۰ مختصر روایات البرار للعقلا ص ۲ ص ۲۴۴ رقم ۱۹۹۰، جمع الجوامع للسیوطی ج ۱۳ ص ۸۵ رقم ۵۵۸۲۸، مختصر روایات البرار للعقلا ص ۲ ص ۲۴۴ رقم ۱۹۹۰، مسند طائفة طبرہ للسیوطی ص ۱۰۱ رقم ۲۷۷، ۲۷۶، سبل الہدی ج ۱۱ ص ۴۵

وفيه دليل على قرط دكانها، وكمال قطعتها، وقوة فهمها، وعجيب إدراكها.

اس حدیث میں سیدہ کی وافر ذکاوت، داناتی کے کمال اور قوت فہم کی دلیل اور حقیقت تک پہنچنے کے عجیب اور پاک کا ذکر ہے۔

اسی لیے تو ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کو سب سے زیادہ محل میں سمجھتی تھیں، اور کیوں نہ سمجھیں جبکہ سیدہ کائنات کی شکل و صورت ہی نہیں بلکہ اُن کی تمام حرکات و سکنات یعنی کامل و مکمل سیرت بھی معظم کائنات اور امام الانبیاء ﷺ کے مطابق تھی۔ امام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث پاک کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں اُس میں صورتی، سیرتی اور عقلی تمام خوبیوں کا ذکر ہے۔ مکمل حدیث پیش خدمت ہے، ایک ایک نقطہ کو بغور ملاحظہ فرمائیے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ بنت طلحہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا:

ساريت احدا أشبه سمناؤ دلاً وهدياً رسول الله ﷺ في لياها وقودها
من فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت: وكانت إذا دخلت على النبي ﷺ
قام إليها القبلتها وأجلسها في مجلسه، وكان النبي ﷺ إذا دخل عليها
قامت من مجلسها فقبلته وأجلسته في مجلسها، فلما مرض النبي ﷺ
دخلت فاطمة فأكبت عليه فقبلته ثم رفعت رأسها فبكت، ثم أكبت
عليه لم رفعت رأسها فضحكت، فقلت: إن كنت لأهن أن هذه من

أعقل نسائاً، فإذا هي من النساء، فلما توفي النبي ﷺ قلت لها: أرايت
 حين أكيبت على النبي ﷺ، فرفعت رأسك فكيبت، ثم أكيبت عليه
 فرفعت رأسك فصحكت، ما حملك على ذلك؟ قالت: إني إذ
 لبنة، أخبرني أنه ميت من وجهه هذا، فكيبت ثم أخبرني أني أسرع
 أهله لحرفاه.

"میں نے کسی کو راہ راست پر قائم ہونے کے لحاظ سے، سنت و حالت اور سیرت کے
 لحاظ سے اٹھتے بیٹھتے سیدہ فاطمہ صدیقہ رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ
 کے مشابہ نہیں دیکھا۔ فرمایا جب بھی وہ ہر گاہ نبوت میں حاضر ہوتیں تو نبی کریم ﷺ
 ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، پھر انہیں بوسہ دیتے اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتے اور
 جب حضور ﷺ ان کے ہاں تشریف لاتے تو وہ آپ کے لیے کھڑی ہو جاتیں پھر
 آپ کو چومتیں اور اپنی جگہ پر بٹھاتیں۔ پھر جب نبی کریم ﷺ بیمار ہوئے تو سیدہ
 فاطمہ حاضر ہوئیں پھر حضور ﷺ پر گر پڑیں، پھر انہیں چومنے لگیں، پھر اپنا سر اٹھایا تو
 رو پڑیں، پھر حضور ﷺ پر جھک گئیں پھر سر اٹھا کر رونے لگیں تو میں نے کہا: میں تو
 انہیں اپنی تمام خواتین سے زیادہ عقل مند سمجھتی تھی، اب معلوم ہوا کہ یہ تو عام عورتوں کی
 طرح ہیں۔ پھر جب نبی کریم وصال فرما گئے تو میں نے ان سے دریافت کیا: جب
 آپ نبی کریم ﷺ پر جھک گئی تھیں پھر سر اٹھا کر رو پڑی تھیں، پھر ان پر جھک گئی تھیں
 پھر سر اٹھا کر ہنس پڑی تھیں تو آپ نے کیا دیکھا تھا، آپ کو رونے اور ہسنے پر کس بات
 نے آمادہ کیا تھا؟ فرمایا ہاں اب میں اس راز سے پردہ اٹھاتی ہوں حضور ﷺ نے
 مجھے بتایا تھا کہ وہ اس بیماری میں وصال فرمانے والے ہیں تو میں رو پڑی تھی، پھر خردی
 تھی کہ ان کے اہل بیت میں سے میں جلد ان سے ملنے والی ہوں تو اس وقت میں ہنس
 پڑی تھی۔"

(مسند النعمانی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۲، المسند الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۳۹۳ رقم ۸۳۱۱،

منقب علی والحسنین ص ۱۸۹)

بعض احادیث میں الفاظ ہیں:

إذ كنت لأرى أن لهذه المرأة فضلاً على النساء، لمأداهي من النساء.

”میں سمجھتی تھی کہ اس خاتون کو دوسری خواتین پر فضیلت حاصل ہے، اب بھی کہ یہ

تو عام عورتوں کی طرح ہے۔“

صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۳۰۵۲ رقم ۱۹۱۱۴ وطبعة محفظة ج ۱۵ ص ۴۰۳ رقم ۶۹۵۳،

الأدب المعرف ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۹۴۷ ص ۴۵۰ رقم ۹۷۱ سبل الہدی ج ۱۱ ص ۴۶)

حدیث کے آخری الفاظ سے ظاہر ہو گیا کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے سیدہ کائنت علیہا السلام کے متعلق جو سوچ بنا رکھی تھی وہ سو فیصد درست ثابت ہوئی، واقعی سیدتنا فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا دنیا کی تمام خواتین سے زیادہ عقل مند اور سب سے افضل تھیں۔

موقع کی مناسبت سے الفاظ کے مفہوم میں فرق

خیال رہے کہ ”فاطمۃ بضعة بنتی“ (فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے) کے الفاظ اُس وقت بھی زبان نبوی ﷺ پر آئے تھے جب سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں کسی دوسری عورت کے آنے کا تذکرہ ہوا تھا تو حضور ﷺ نے ضبناک ہو کر فرمایا تھا فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، جس نے اس کو ضبناک کیا اُس نے مجھے ضبناک کیا۔ وہاں قلبی، جگری اور حسی مفہوم زیادہ مد نظر تھا، اور یہاں عقلی، فکری اور معنوی مفہوم زیادہ مد نظر ہے۔ کسی بھی معاشرہ میں جب بھی کسی سے کوئی اچھا کارنامہ صادر ہو تو فوراً بعض زبانوں پر یہ الفاظ آتی جاتے ہیں کہ ”آخر یہ کس باپ کا بیٹا ہے“ یہاں بعض زبانوں پر نہیں بلکہ زبان نبوی ﷺ پر یہ جملہ آگیا ”إنما فاطمۃ بضعة بنتی“ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ آخر فاطمہ بنتی کس محلّ مندرک ہے!۔



الباب الثاني زواج الطاهرة

تزويجها بعلي

لما شئت فاطمة وترعرعت، وبلغت من العمر خمس عشرة سنة،
وقيل: ست عشرة سنة، وقيل: ثمان عشرة سنة، وقيل إحدى وعشرين،
تزوجها علي وعمره نحو إحدى وعشرين سنة وقيل: غير ذلك في رمضان
من السنة الثانية من الهجرة.

قال الليث: بعد وقعة بدر.

وقيل: في رجب منها، وقيل: في صفر.

وقيل: بعد وقعة أحد، وبقي بها بعد العقد بنحو أربعة أشهر، وقيل سنة
أشهر، ولم يتزوج قبلها ولا عليها.

قال الليث: فولدت له حسناً وحسباً ومحبباً مات صغيراً، وأُمُّ
كُثُوم الكبري التي تزوجها عمر، فولدت له زيدا ورقية، ولم يُعقبها
وتزوجت بعد عمر عوف بن جعفر ثم بأخيه محمد، ثم بأخيهما عبد الله،
ولم تلد إلا للثاني فولدت له ابنة صغيرة.

حصہ سو اباب سیدہ کی شادی

سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح

جب سیدہ فاطمہ جوان اور بکھر ہوئیں اور عمر کے پندرہویں سال اور ایک قول کے مطابق سولہویں اور کہا گیا ہے کہ انھارویں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اکیسویں برس کو پچیس تو ان کی سیدنا علیؑ کے ساتھ شادی ہوئی۔ اس وقت حضرت علیؑ کی عمر اکیس برس تھی، اور اس کے علاوہ دوسرے اقوال بھی ہیں، یہ شادی ۲ھ رمضان المبارک میں ہوئی۔

لیٹہ کہتے ہیں:

سیدہ کی اولاد میں حسن، حسین اور محسن پیدا ہوئے اور یہ بچپن میں وصال فرما گئے، اور ایک بچی ام کلثوم کبریٰ پیدا ہوئیں جن کے ساتھ حضرت عمرؓ نے شادی کی تھی، ان سے زید اور رقیہ پیدا ہوئیں لیکن ان کی آگے نسل نہیں چلی۔ حضرت عمرؓ کے بعد عوف بن جعفر نے شادی کی، اس کے بعد اس کے بھائی محمد نے کی، پھر ان دونوں کے بعد ان کے بھائی عبداللہ نے ان کے ساتھ شادی کی اور اولاد فقط دوسرے سے ہوئی کہ ایک بچی پیدا ہوئی تھی۔

سیدہ ام کلثوم بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد

سیدہ ام کلثوم بنت علی سے حضرت عمرؓ کے نکاح کے بارے میں انتہائی حیران کن، مضحکہ خیز بلکہ سیدنا فاروق اعظمؓ کی عظمت کے متافی روایات ہیں، اور ایسی ہی روایات کی رو سے کہا جاتا ہے کہ ان سے دو بچے پیدا ہوئے تھے زید بن عمر اور رقیہ بنت عمرؓ، تاہم ان سے نسل نہیں چلی۔ پھر سیدہ ام کلثوم کا نکاح یکے بعد دیگرے جن تین بھائیوں کے ساتھ ہوا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ان میں سے دوسرے (محمد بن جعفر) سے اولاد ہوئی تھی، لیکن دوسرے مصنفین کی تحقیق کے مطابق یہ بات درست

نہیں ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولم تلد لأحمد منهم.

ان میں سے کسی سے اولاد نہیں ہوئی۔

(الإصابة ج ۸ ص ۴۶۵)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولم تلد لأحمد من الثلاثة شيئاً.

”ان کی ان تینوں سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔“

(الحاوي للمتاوي ص ۴۳۷)

سیدہ زینب بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد

متن میں یہ بات آچکی ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام کے پانچ بچوں میں سے حضرت سیدنا حسن
علیہ السلام بچپن میں وصال فرما گئے تھے۔ باقی رہے دو بچے اور دو بچیاں، بچپنوں میں سے سیدہ ام کلثوم علیہا السلام
کی اولاد آگے نہیں چلی البتہ سیدہ زینب کبریٰ بنت فاطمہ علیہا السلام کی اولاد کا سلسلہ بڑی برکت کے ساتھ
آگے چلا۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وولدت فاطمة الزهراء أيضاً (رب الكبري) تزوجها عبد الله ابن

جعفر فولدت له عدة أولاد ولها العقب، فعقب أبي جعفر انتشر من علي،

وام كلثوم وزينب ابنتي فاطمة.

یہ سیدتنا فاطمہ الزہراء سے سیدہ زینب کبریٰ بھی پیدا ہوئیں، جن کے ساتھ عبد اللہ بن جعفر نے
نکاح کیا تو ان سے اولاد ہوئی اور آگے چلی۔ پس ابو جعفر (عبد اللہ بن جعفر) کی نسل علی، ام کلثوم اور زینب
فاطمہ کی بیٹیوں سے چلی۔

متن میں تضاد

یہاں متن میں کچھ تضاد سا آگیا ہے، وہ یہ کہ اوپر یہ بات مذکور ہے کہ سیدہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کیساتھ یکے بعد دیگرے عوف بن جعفر، پھر محمد بن جعفر، پھر عبد اللہ بن جعفر کی شادی ہوئی تھی اور دوسرے یعنی محمد بن جعفر سے ایک بچی ہوئی تھی، اور یہاں مرقوم ہے کہ "طعقب ابی جعفر النضر من علی، و ام کلثوم و ریب ابی طاحمہ" (پس ابو جعفر کی نسل علی، ام کلثوم اور زینب فاطمہ کی بیٹیوں سے چلی) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سیدہ ام کلثوم بنت علی و فاطمہ کی نسل ابو جعفر عبد اللہ بن جعفر سے چلی، جبکہ اوپر ہے کہ سیدہ ام کلثوم کی ایک بچی فقط محمد بن جعفر سے ہوئی تھی، لہذا یہ واضح تضاد ہے، محض تضاد ہی نہیں بلکہ نادرست بھی ہے۔ اس لیے کہ سیدنا جعفر طیار رحمہ اللہ کے ان بیٹوں بچوں سے سیدہ ام کلثوم بنت فاطمہ کی کوئی اولاد نہیں ہوئی جیسا کہ ہم اس سے قبل لکھ چکے ہیں۔

ابو جعفر یعنی عبد اللہ بن جعفر رحمہ اللہ کی اولاد سیدہ زینب بنت فاطمہ الزہراء علیہا السلام سے تو ہوئی تھی لیکن ان کی بہن سیدہ ام کلثوم بنت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے نہیں ہوئی تھی۔ یہاں بعض ذہنوں میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے نکاح میں تو سیدہ زینب بنت فاطمہ الزہراء تھیں پھر ان کی بہن ام کلثوم ان کے نکاح میں کیسے آگئیں؟ تو جواباً عرض ہے کہ سیدہ زینب کو طلاق ہوئی تھی تو سیدہ ام کلثوم عبد اللہ بن جعفر کے نکاح میں آئی تھیں۔ چنانچہ ابن حزم اندکی لکھتے ہیں:

ثم خلف عليها بعد عمر بن جعفر بن أبي طالب، ثم خلف عليها
بعده محمد بن جعفر بن أبي طالب، ثم خلف عليها بعده عبد الله بن
جعفر بن أبي طالب، بعد طلاقه لأختها زینب

"پھر ان کے ساتھ حضرت عمر کے بعد عون بن جعفر بن ابو طالب کا نکاح ہوا، پھر
ان کے بعد محمد بن جعفر بن ابو طالب کا نکاح ہوا، پھر ان کے بعد عبد اللہ بن جعفر بن
ابو طالب نے ان کی بہن زینب کو طلاق دینے کے بعد نکاح کیا۔"

خاصہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ بنت مصطفیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیہا کے پانچ بچوں میں سے چار حسن، حسین، زینب، ام کلثوم [زندہ رہے، اُن کی شادیاں ہوئیں اور اُن کی اودا بھی ہوئی مگر ان میں سے سیدہ ام کلثوم کی نسل آگے نہیں چلی اور باقی تین حسن، حسین اور زینب علیہم السلام کی نسل آگے چلی اور وہ تاحال موجود ہے۔

سیدہ زینب کبریٰ بنت علی رضی اللہ عنہما کا تعارف

یہ وہی زینب کبریٰ ہیں جو میدان کربلا میں اپنے بھائی سیدنا امام حسین بن علی علیہ السلام کے ہمراہ تھیں اور جنہوں نے دربار یزید میں دلولہ انگیز گفتگو فرمائی تھی۔ امام اہل سنت، امام المفسرین والحدیثین والمورخین امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری، امام ابن اثیر الجزری، امام ابن حسا کر اور دوسرے مؤرخین لکھتے ہیں۔

”سیدہ فاطمہ بنت علی بن ابی طالب علیہ السلام بیان فرماتی ہیں کہ جب ہم دربار یزید میں اُس کے سامنے بیٹھے تو ایک سرخ رنگ کے شامی شخص نے کھڑے ہو کر کہا امیر المؤمنین ایہ لڑکی مجھے مطلقاً بیچو، اُس کی مراد ”میں“ تھی اور میں ایک چمکدار لڑکی تھی۔ اس بات پر میں خوفزدہ ہو گئی اور کاہنے لگی اور گمان کرنے لگی کہ شاید یہ بات ان کے نزدیک جائز ہوگی، اور میں اپنی بہن زینب کے کپڑوں سے لپٹ گئی، اور میری بہن زینب مجھ سے بڑی تھیں اور بہت عقل مند تھیں، وہ جانتی تھیں کہ ایسا نہیں ہو سکتا، لہذا انہوں نے اُس شخص کو فرمایا تم نے بکواس کی اور کینگی کا مظاہرہ کیا، یہ نہ تیرے لیے جائز ہے اور نہ اس (یزید) کے لیے۔ اس پر یزید غضبناک ہو گیا اور کہنے لگا خدا کی قسم تو نے جھوٹ بولا ہے، اگر میں یہ کام کرتا چاہوں تو کر سکتا ہوں۔ سیدہ زینب نے جرات و استقامت کے ساتھ فرمایا ”نکلتنا یزید“ (ایزید یہ ہرگز نہیں ہو سکتا) اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ اختیار نہیں دیا مگر یہ کہ تم ہمارے دین سے نکل جاؤ اور کوئی دوسرا دین اپنالو۔ اس پر یزید اور زیادہ غضبناک ہوا اور قریب تھا کہ غصہ سے پھٹ جاتا، پھر کہنے لگا تم اس انداز سے میرا سامنا کر رہی ہو؟ دین سے تو تمہارا باپ اور تمہارا بھائی نکل چکے ہیں۔ اس پر سیدہ زینب رضی اللہ عنہا نے مزید یقین اور قلبی قوت کے ساتھ فرمایا:

اللہ کے دین، میرے باپ کے دین، میرے بھائی کے دین اور میرے نانا کے دین سے
 تجھے، تیرے باپ اور تیرے دادا کو راہ ملی۔ اس پر یزید پہلے سے کچھ کم خسر کے ساتھ
 بول اے خدا کی دشمن! تو جھوٹ بولتی ہے۔ اس پر سیدہ زینب رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
 انت امر مسلط، تشتم ظالمًا وتقهر بسطانک،
 "تو ایک مسلط امیر ہے، ظالمانہ انداز میں بڑبڑاتا ہے اور اقتدار کی دھولس جھمکاتا ہے۔"
 اس پر یزید شرمایا اور چپ سا دھ گیا۔"

(تاریخ الطبری ج ۳ ص ۲۳۹، الکامل فی التاريخ لاس ائمر الجری طبعہ قذیمہ ج ۱ ص ۸۱
 وطبعہ مجلد واحد ص ۵۲۲، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۰ ص ۱۷۷، المیدایہ والنہایہ ج ۸ ص
 ۲۷۲، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۷۲)

سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب ؑ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ زینب کے جس شوہر عبد اللہ کا ذکر کیا ہے وہ سیدنا علی المرتضیٰ کے بیٹے
 اور سیدنا جعفر طیار ؑ کے فرزند ہیں، ان کی کنیت ابو محمد اور ابو جعفر ہے اور یہی زیادہ مشہور ہے۔ ان سے جو
 نسل چلی وہ جعفری کہلائی، یہ نسبت ان کی کنیت سے بھی مناسبت رکھتی ہے اور ان کے والد گرامی سیدنا جعفر
 طیار بن ابی طالب ؑ کے نام سے بھی۔ یہ اُس وقت پیدا ہوئے تھے جب ان کے والدین (سیدنا جعفر
 طیار اور اسما بنت عمیس) رضی اللہ عنہما ہجر کی حیثیت سے حبشہ میں تھے، اور یہ وہاں پر مسلمانوں کے پہلے
 بچے تھے۔ وصال نبوی کے وقت ان کی عمر دس سال تھی۔ یہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میرے سر پر
 وسب اقدس بھرتے ہوئے فرمایا

اللهم اختلف جعفرًا فی ولده.

"یا اللہ! جعفر (کے نام) کو اُس کی اولاد میں باقی رکھ۔"

یہ اپنے والد کی طرح انتہائی جواد تھے، اسی لیے ان کو جواد بن الجواد کہا جاتا تھا، نبی کریم ﷺ نے
 ان کی تجارت میں برکت کی دعا فرمائی تھی، اور فرمایا تھا یہ صورت دیرت میں میرے مشابہ ہیں۔

امام ابن حبان فرماتے ہیں:

كان يقال له قطب السجاء.

”انہیں سخاوت کا قطب کہا جاتا تھا۔“

(الاصابة ملتقطاً ج ۴ ص ۳۵، ۳۶، ۳۷)

ان کے جو دوعط کے واقعات انتہائی حیران کن اور مشہور ہیں، ایک آردہ واقعہ بنو حاشم کے جو دوعط کے، تمہار کے لیے پیش خدمت ہے۔ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

”ایک مرتبہ ایک اعرابی نے مردان بن حکم کے پاس آکر سوال کیا تو اس نے کہا، ہمارے پاس کچھ نہیں لیکن تم عبداللہ بن جعفر کے پاس چلے جاؤ، اُس نے سیدنا ابو جعفر عبداللہ کے ہاں آکر یہ اشعار پڑھے۔“

ابا جعفر من اهل بيت نبوة صلاتهم للمسلمين طهور

ابو جعفر ان الی بیت نبوت سے ہے جن پر درود مسلمانوں کے لیے پاکیزگی کا باعث ہے،

ابا جعفر من الامر بعالمه وانت عني ما في يدك امير

ابو جعفر! امیر [مردان] اپنے ماس میں بخیل ہو گیا اور آپ اپنی ملکیت کے میر ہیں،

ابا جعفر يا ابن الشهيد الذي له جناحان في اعلى الجنان بطير

ابو جعفر! اے اُس شہید کے فرزند جو اپنے پروں کے ساتھ اعلیٰ جنت میں محو پرواز ہے،

ابا جعفر ما مطلق اليوم ارنجي فلا تنركني بالهلاة ادور

اے ابو جعفر آج آپ کی مانند کوئی نہیں جس سے امید رکھوں، لہذا مجھے بیابان میں ٹھوکریں کھانا مت چھوڑیں۔

اس پر انہوں نے فرمایا ”اے اعرابی! ابوجہ ہلکا ہو گیا، تم یہ اونٹ مع ساز و سامان لیجاؤ، اور سنو! اس نکوار کو عامت سمجھنا میں نے اس کو ہزار دینار میں خرید لیا تھا۔“

۲۔ اس کے ساتھ یہ واقعہ بھی دلچسپ ہے کہ ایک اور شاعر نے آکر حضرت عبداللہ بن جعفر کے ہاں یہ اشعار پڑھے:

رايت ابا جعفر على المنام كسانى من الغربة فزاعه
 "میں نے خواب میں ابو جعفر کو دیکھا کہ انہوں نے مجھے "غزوہ" من اور ریشم سے کس ایک جب پہنایا ہے،
 فکوت الى صاحبي امرها ففعل ما توتى بها الساعة
 میں نے اپنے ساتھی کو یہ معاملہ بتایا تو اس نے کہا: تجھے مقرب پہنایا جائے گا،
 فکسو کھا الماحد الجفري ومن كفه الدهر نفاعه
 مقرب وہ جعفریؑ کی یہ جب پہنائے گا جس کے نفعی ہاتھ نے زمانہ کو فائدہ پہنچایا ہے،
 ومن قال للبحر دلائعني فقال له السمع والطاعة
 وہ جس نے حکامات سے کہا مجھے دھندہ پرندہ کہ تو حکامات نے کہا: "أخافوا ضللتنا"۔

اس پر حضرت عبداللہؑ نے اپنے غلام کو فرمایا: اس کو میرا "غزوہ" کا جب پیش کیجئے ابھر اس سائل کو فرمایا خدا تیرا بھلا کرے تو نے اپنے خواب میں میرا حش جب کیوں نہیں دیکھا، جس کو میں نے تین سو دینار میں خریدا ہے اور وہ زریں دھاگوں سے بنا ہوا ہے؟ اس نے کہا شاید اب جب سوؤں گا تو دیکھ لوں گا۔ اس پر حضرت عبداللہؑ نے فرمایا: وہ بھی اس کو دے دو۔

(سیر اعلام النبلاء للذهبي ۵۲۷، ۵۲۸)

ان کے دو فرزند حضرت محمد اور عونؑ سید الشہداء امام عالی مقام علیہ السلام پر جان نچا کر دے ہوئے شہید ہوئے تھے۔ چنانچہ امام ابن اثیر جزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"جب ان کی شہادت کی خبر مدینہ مقدسہ میں ان کے ہاں پہنچی تو لوگ تعزیت کے لیے آنے لگے، اس موقع پر ان کے ایک غلام نے کہا: یہ سب حسین کی وجہ سے ہوا ہے۔ یہ سنتے ہی سیدنا عبداللہ بن جعفرؑ نے جوتا اتار لیا اور اس غلام کی مرمت کی اور فرمایا: اوسے بد بودار ماں کا بچہ! تو حسین کے بارے میں یہ کہتا ہے؟ خدا کی قسم اگر میں ان کے ساتھ ہوتا تو میں انہیں چھوڑنا پسند نہ کرتا بلکہ ان کے ساتھ قتل ہونے کو ترجیح دیتا۔ اللہ کی قسم! میں انہیں قربان پا کر اپنی حکامات محسوس کر رہا ہوں، ان کے قربان ہو

جانے کی بدولت مجھ پر مصیبت آسان ہوگئی، وہ میرے بھائی اور میرے چچا زاد کے ساتھ اس کی حمایت میں ثابت قدمی دکھاتے ہوئے جان قربان کر گئے۔ پھر فرمایا، اگر میرے ہاتھ نام حسین علیہ السلام کی حمایت میں شریک نہیں ہو سکے تو میرے دو بیٹے تو ان کا ہاتھ بٹا گئے۔

(الکامل لابن اثیر الجوری ج ۴ ص ۸۹ وطبعة اخرى مجلد واحد ۵۲۳)

سیدہ زینب بنت فاطمہ اور حسنین کریمین کی اولاد کا شرف

جس طرح حسنین کریمین سیدہ فاطمہ کے خنب جگر اور خون نبوی ہیں اسی طرح سیدہ زینب بھی سیدہ فاطمہ کی خنب جگر اور خون نبوی ہیں، لہذا قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان تینوں کی اولاد کا رتبہ برابر ہونا چاہیے اور تینوں کی اولاد کو ذریعہ مصطفیٰ ﷺ تسلیم کرنا چاہیے، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا یہ قیاس صحیح ہے یا غیر صحیح؟ قبل اس کے کہ ہم اس کی تفصیل میں جائیں مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے یہ الفاظ پڑھ لیجئے:

وبقال لكل من ينسب إلى هؤلاء جعفری، ولا ريب أن لهم شرفاً
لکھم لا يحاذون شرف المنسوبين للحسين، ولهذا ترضى العباسيون
بالشرف مع أن الأشرقية المطلقة لعقب الحسين فقط لا اختصاص
ذريتہما بشرف النسبة .

پس ابو جعفر کی اولاد میں یہ سب جو ان سے منسوب ہیں جعفری کہلاتے ہیں، اور کوئی شک نہیں کہ یہ بھی ان کا ایک شرف ہے لیکن یہ لوگ حسنی اور حسنی نسبت والوں کے برابر نہیں، یہی وجہ ہے کہ عباسی حضرات (مقید) شرف پر راضی ہیں جبکہ شرف مطلق فقط حسنین کریمین کی اولاد کو حاصل ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی ذریت نسبہ خاص سے متصف ہے۔

اس عبارت میں دو باتیں زیادہ توجہ طلب ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے عباسیوں اور جعفریوں کے شرف کا ذکر کیا ہے لیکن ان کے شرف

پر حسین کریمین علیہ السلام کی ذریت کے شرف کو ترجیح دی ہے اور اس کی وجہ بتائی ہے "لا اختصاص لربہما بشرف النسبة" (اُن کی ذریت کا شرف نسب سے قطع ہوتا)۔

۲۔ دوم یہ کہ ذکر تو چل رہا تھا سیدہ زینب بنت علی وفاطمہ علیہم السلام سے ہونے والی اولاد کا لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ یکدم اُن کی اولاد کی نسبت اُن کے شوہر سیدنا محمد اللہ بن جعفر علیہ السلام کی طرف کرتے ہوئے اس بحث سے نقل کئے یہ پھر انہیں خارج از بحث کر گئے۔ کیوں؟

اس "کیوں" کا جواب یہ ہے کہ سلسلہ نسب کا تعلق بچی کی اولاد سے نہیں بلکہ بچے کی اولاد سے ہوتا ہے اور سیدتنا زینب کبریٰ سیدتنا فاطمہ بنت مصطفیٰ علیہم السلام کی بچی ہیں جبکہ امام حسن اور امام حسین علیہما السلام اُن کے بچے ہیں، لہذا ان دونوں کی اولاد کو جو کسی تعلق حاصل ہے وہ سیدہ زینب کی اولاد کو نہیں۔

اس پر پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ حسین کریمین بھی تو حضور ﷺ کے بچے کی اولاد نہیں بلکہ اُن کی بچی کی اولاد ہیں تو پھر اُن کی اولاد کو کیونکر نسب خاص سے متصف ہو گئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اختصاص نبی کریم ﷺ نے عطا فرمایا ہے، اور یہ سیدتنا فاطمہ الزہراء کی اناث اولاد کی اولاد کو نہیں بلکہ اُن کی فقط ذکور اولاد کی اولاد کو حاصل ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ زینب بنت مصطفیٰ ﷺ ہونے کا شرف تو سیدہ فاطمہ الزہراء کی تمام ذکور اناث اولاد کو مکمل حاصل ہے مگر آگے یہ شرف اُن کے بچوں کی اولاد کو تو حاصل ہے مگر اُن کی بچیوں کی اولاد کو مکمل حاصل نہیں۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا اس موضوع پر "الحجۃ الزہریۃ فی السلاسل النہیۃ" کے نام سے ایک مستقل رسالہ ہے جو اُن کی مشہور کتاب "المحادی للفتاویٰ" میں موجود ہے، اُس میں انہوں نے تحقیقی گفتگو فرمائی ہے، اُس کی افادیت کا تقاضا تو یہ ہے کہ پورے رسالہ کا ترجمہ کر دیا جائے مگر وقت کی قلت اس بات کی اجازت نہیں دیتی، لہذا بعض اہم جملے پیش خدمت ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

"فتحا، کرام نے ذکر کیا ہے کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کے خصائص سے ہے کہ اُن کی بیٹیوں کی اولاد کی نسبت اُن کی طرف کی جاتی ہے، اور یہ خصوصیت انہوں نے حضور ﷺ کی نواسیوں کی اولاد کے لیے ذکر نہیں فرمائی، لہذا یہ خصوصیت فقط پہلے طبقہ کے

لیے ہے۔ پس سیدہ فاطمہ الزہراء کے چاروں بچے (حسن، حسین، زینب اور ام کلثوم) حضور ﷺ کی طرف منسوب ہے اور حسین کریمین کی اولاد اُن دونوں کی طرف بھی منسوب ہے اور حضور ﷺ کی طرف بھی، اور سیدہ زینب اور ام کلثوم کی اولاد اُن کے باپوں حضرت عمر اور عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب ہے نہ کہ اُن کی ماؤں کی وساطت سے اُن کے ہاں ﷺ کی طرف، اس لیے کہ وہ نواسیوں کی اولاد ہے بیٹیوں کی نہیں۔ پس نواسیوں کی اولاد میں وہی شرعی قاعدہ جاری ہوگا کہ بچے کا نسب اُس کے باپ سے ہوتا ہے نہ کہ اُس کی ماں سے، اور اس قاعدہ سے فقط سیدہ فاطمہ کی اولاد خصوصی طور پر مستثنیٰ ہے، اس حدیث کی رو سے جو اُن کے حق میں وارد ہوئی اور وہ فقط ذریعہ حسین کریمین رضی اللہ عنہما تک محدود ہے۔ امام حاکم رحمہ اللہ "المستدرک" میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لکل بنی ام عصبۃ إلا بنی فاطمۃ أنا ولیہما وعصبہما

"ہر ماں کی اولاد کا "عصبۃ" (دوھیال) ہوتا ہے ماسوا فاطمہ کے دو بچوں کے، میں اُن کا واسٹ اور اُن کا دادا ہوں۔"

اور امام ابو یوسف نے اپنی سند میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لکل بنی ام عصبۃ إلا بنی فاطمۃ أنا ولیہما وعصبہما

"ہر ماں کی اولاد دوھیائی خاندان کی طرف منسوب ہوتی ہے، ماسوا فاطمہ کے دو بچوں کے، سو اُن کا ولی اور عصبۃ (دادا) میں ہوں۔"

حدیث کے لفاظ میں غور فرمائیے کہ کس طرح نسب اور دوھیائی نسبت کو امام حسن اور حسین کے ساتھ مخصوص کیا اُن کی بہنوں کو چھوڑ کر، کیونکہ اُن کی بہنوں کی اولاد اُن کے باپوں کی طرف منسوب ہے، اسی لیے اسلاف و اخلاف میں یہ قاعدہ

جاری ہے کہ کسی سیدہ خاتون کا بیٹا سید نہیں ہوگا، اگر یہ خصوصیت نبی کریم ﷺ کی بیٹیوں کی اولاد کے لیے عام ہوتی تو ہر سیدہ خاتون کا بیٹا سید ہوتا اور اس پر صدقہ حرام ہوتا اگرچہ اس کے باپ کے لیے یہ حکم نہیں جیسا کہ معلوم ہے۔ اسی لیے نبی کریم ﷺ نے یہ حکم سیدہ فاطمہ کی بیٹیوں کی بجائے فقط سیدہ فاطمہ کے لیے فرمایا ہے، اس لیے کہ ان کی بہن فاطمہ بنت رسول ﷺ نے اپنی زینہ اولاد نہیں چھوڑی کہ وہ بھی اس حکم میں حسن و حسین کی طرح ہوں، انہوں نے فقط ایک بیٹی امامہ بنت ابی العاص بن ربیع چھوڑی تھی، نبی کریم ﷺ نے ان کے بارے میں یہ حکم صادر نہیں فرمایا تھا حالانکہ وہ آپ ﷺ کی حیات میں موجود تھیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سیدہ امامہ کی اولاد حضور ﷺ کی طرف منسوب نہیں ہوئی کیونکہ وہ حضور ﷺ کی نواسی کی اولاد ہے، البتہ سیدہ امامہ خود اس قاعدہ کی رو سے کہ نبی کریم ﷺ کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب ہوگی حضور ﷺ کی طرف منسوب ہے۔ اگر سیدہ فاطمہ بنت رسول ﷺ کی اولاد میں کوئی بیٹا ہوتا تو اس کا حکم بھی امام حسن اور امام حسین کی طرح ہوتا اور اس کی اولاد حضور ﷺ کی طرف منسوب ہوتی۔ یہ تحریر اس مسئلہ میں قول فیصل ہے، معاصرین کی ایک جماعت اس مسئلہ میں مرگواں رہی ہے لیکن وہ اس مسئلہ میں کوئی علمی بات نہیں لائے۔

(المحلی للفتاویٰ ص ۱۳۸، وطبعة قدسہ ج ۲ ص ۳۲)

اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ آل کے شرف سے تمام، بوہاشم اور زینت کے شرف سے تمام بنات پاک کی اولاد متصف ہے مگر شرف خاص کی حامل فقط سیدہ فاطمہ الزہراء کی زینہ اولاد کی اولاد ہے۔

مصر میں حسنی حسینی سادات کا عرف "اشراف"

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

و عرف مصر ان الأشراف: کل حسنی و حسینی۔

اور مصر کے عرف میں "اشراف" کا لفظ ہر حسنی اور حسینی کے لیے ہے۔

یہ بات دوسرے علماء کرام نے بھی فرمائی ہے اور یہ درست ہے، کیونکہ ہر ملک بلکہ ہر بڑے علاقہ کی اپنی اپنی اصطلاح ہوتی ہے۔ مثلاً ہمارے ملک کے بعض مخصوص علاقوں میں فقط حسنین کریمین کی اولاد کو "شاہ" کہا جاتا ہے، قریشی اور ہاشمی کو شاہ نہیں کہا جاتا، اور "سید" بھی انہیں کو سمجھا جاتا ہے۔ یہ عرف ریاست بہاول پور میں پایا جاتا ہے، لیکن قریب ہی کے دوسرے علاقوں میں قریشی اور ہاشمی حضرات کو بھی "شاہ" کہا جاتا ہے، مگر سید نہیں کہا جاتا۔ کراچی وغیرہ میں بھی قریشی اور ہاشمی حضرات کو شاہ کہا جاتا ہے۔ پاک و ہند کے بعض علاقوں میں غیر قریشی اور غیر ہاشمی مگر علم و فضل میں مشہور شخصیات پر بھی لفظ شاہ کا اطلاق کر دیا جاتا ہے مگر ان تمام مقامات پر لفظ "سید" فقط حسنین کریمین کی اولاد کے ساتھ مخصوص ہے۔

غیر حسنی حسینی مگر قریشی و ہاشمی کے حق میں لفظ "شریف" کا استعمال

اشراف جس کا واحد "شریف" ہے، عرف مصر میں یقیناً حسنی حسینی لوگوں کے حق میں زیادہ مخصوص سمجھا جاتا تھا اور سمجھا جاتا ہے مگر خود مصنف کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہے کہ غیر حسنی حسینی لوگوں کے لیے بھی یہ لفظ مستعمل ہے، اور دوسرے حضرات نے بھی اس بات کی تصریح فرمائی ہے۔ مثلاً امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے:

"دور ازل میں ہر اس شخص کے حق میں لفظ شریف بولا جاتا تھا جو اہل بیت سے ہوتا، خواہ وہ حسنی ہو یا حسینی، علوی محمد ابن الحنفیہ کی اولاد سے ہو یا سیدنا علی کی دوسری اولاد سے، جعفری ہو یا عقیلی اور عباسی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی تاریخ کو بکرا ہوا پائیں گے کہ کبھی وہ لکھتے ہیں شریف عباسی نے کہا، شریف عقیلی نے کہا، شریف جعفری نے کہا اور شریف ذہبی نے کہا۔ پھر جب فاطمی خلفاء مصر پر حاکم ہوئے تو انہوں نے فقط امام حسن اور حسین کی ذریت پر لفظ "شریف" کو محدود کر دیا اور تا حال مصر میں یہ لفظ انہیں کے حق میں مستعمل ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے "مکتاب الانعاب" میں لکھا ہے، بغداد میں ہر عباسی کا لقب "شریف" ہے اور مصر میں ہر علوی کا

لقب "شریف" ہے۔

(الحلوی للفتاویٰ ص ۱۳۹ موطعہ قدیمہ ج ۲ ص ۳۲)

ارباب اقتدار کے لیے لفظ شریف کا استعمال

عرب دنیا میں خلافت راشدہ سے کچھ عرصہ بعد سے لے کر اب تک یہ لفظ اُن لوگوں کے لیے بھی بولا جاتا ہے جو کسی ملک کے کلیدی عہدہ پر فائز یا براجمان ہوں۔ قطع نظر اس سے کہ اُن کا حسب و نسب کیا ہے اور اُن کے اطوار و کردار کیا ہیں، حتیٰ کہ یہ لفظ ظالم، گمراہ اور گمراہ کن ارباب اقتدار کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "استجلاب ارتقاء الشرف بحسب القرباء الرسول وذوی الشرف" کے محقق شیخ خالد بن احمد العسلی ہامین لکھتے ہیں:

"اسی معنی میں ہم ابن حبیب متوفی ۳۴۵ھ کی کتاب "اسماء العتال من الاشراف فی الجاہلیۃ الاسلام" میں قوم کے ایسے اشراف کا ذکر پاتے ہیں اگرچہ وہ یہودی ہی کیوں نہ تھے۔ اسی طرح امام ابوبکر بن ابی الدنیا متوفی ۳۸۱ھ نے ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام انہوں نے "الاشراف فی مازل الاشراف" رکھا، اُس میں وہ اشراف لوگوں کا ذکر لائے ہیں

ولم یمن غرطوا بالظلم والانحراف بوقاموا بعبادۃ الناس الی الضلال،
کالحجاج بن یوسف الثقفی، والمختار الثقفی،

"اگرچہ وہ ظلم و انحراف سے بچانے گئے اور گمراہی میں لوگوں کی قیادت کرتے رہے،
جیسا کہ حجاج بن یوسف ثقفی اور مختار ثقفی۔"

(محقق، استجلاب ارتقاء الشرف ج ۱ ص ۱۳۱)

ہمارے ہاں بھی بعض زبانوں سے ارباب اقتدار کے لیے "اشرافیہ" کا لفظ سنا جاتا ہے، مگر یہ "اشراف" اور "اشرافیہ" کا لفظ اقتدار پر نہ دے والے لوگوں کے خاندان کے لیے بھی بولا جاتا ہے اگرچہ وہ عملاً اقتدار پر فائز نہ ہوں۔

حقیقی شرف

حقیقی شرف یہ ہے کہ انسان کے آباؤ اجداد شرف والے ہوں۔ چنانچہ علماء لغت لکھتے ہیں:
والشرف والمجد لا یكونان الا بالآباء یقال رجل شریف ورجل
عاجل له آباء متقدمون فی الشرف یقال والمحب والكرم یكونان وإن
لم یکن له آباء لهم شرف
”عقمت و مرتبہ دونوں کا تعلق آباؤ اجداد سے ہے، اور اُس شخص کے لیے ”رجل
شریف“ اور ”رجل عاجل“ کہا جاتا ہے جس کے آباؤ شرف والے ہوں، اور حسب
و کرم دونوں انسان میں ہو سکتے ہیں اگرچہ اُس کے آباؤ اجداد شرف والے نہ ہوں۔“

(لسان العرب ج ۷ ص ۹۰، ناسخ العروس ج ۱۲ ص ۲۹۷)

”الغضب والكرم“ کا کیا معنی ہے؟ اس کے متعدد معانی ہیں مگر اس عبارت میں وہ معنی صادق
آتا ہے جو خود زبان نبوی ﷺ سے منقول ہے۔ امام احمد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم لکھتے ہیں
کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

الغضب العالیٰ هو الكرم التقویٰ.

”حسب مال ہے اور کرم تقویٰ ہے۔“

(مسند احمد ج ۵ ص ۱۰، وطبعة أخرى ج ۶ ص ۷۵۰، رقم ۲۰۳۶۲، جامع الترمذی ص ۷۴۱)

رقم ۳۲۷۱، سنن ابن ماجہ ج ۴ ص ۴۷۷، رقم ۴۲۱۹)

حضرت ابوہریرہؓ سے ایک حدیث میں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

كرم العرب دينه، ومروءة عقله، وخسبه خلقه

”انسان کا کرم اُس کا دین ہے، اور اُس کی مروءت اُس کی عقل ہے اور اُس کا حسب
اُس کا خلق ہے۔“

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۵، وطبعة أخرى ج ۳ ص ۳۵۹، رقم ۸۷۵۹، صحيح ابن حبان ج ۲ ص

(۲۳۲ رقم ۱۸۲)

حضرت بریدہؓ سے ایک مقام پر ارشاد نبوی ﷺ ہے:

إن أحساب أهل الدنيا الذي يذهبون إليه الحال

”دنیا والوں کا حسب (مرتبت عزت) جس کی طرف وہ لپکتے ہیں مال ہے۔“

(مس السالمی ج ۶ ص ۳۷۲ رقم ۳۲۲۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۶۱، صحیح ابن حبان ج ۲ ص

۵۷۱ رقم ۷۰۰)

”الحسب والحکم“ کے معانی میں مال، تقویٰ، دین، عقل اور حسن خلق کا ذکر آیا ہے اور یقیناً یہ ساری خوبیاں آباء و اجداد کے شرف کے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہیں۔ مال کا حاصل ہونا تو بالکل میاں ہے کہ ماں باپ غیر اشراف، قلاش اور تان جوئ کے بھی محتاج ہوتے ہیں مگر اولاد کروڑ پتی تو کیا رب پتی بھی ہو جاتی ہے، اور اس وجہ سے معاشرہ میں ان کی عزت بھی ہونے لگتی ہے۔ دنیا کے علاوہ دین و تقویٰ بھی آباء و اجداد کے شرف کے بغیر انسان کو حاصل ہو جاتا ہے، چنانچہ اور تو اور خود صحابہ کرامؓ میں بھی بعض حضرات ایسے تھے جن کا باپ حلالی نہیں تھا مگر انہیں دنیوی اور دینی شہرت، عزت اور عظمت اس قدر حاصل ہوئی کہ اب پوری دنیا ان کے مقام و مرتبہ سے آشنا ہے۔

لفظ سید کا لغوی معنی

بعض ممالک میں غامی اور حسنی حسینی لوگوں کو ”اشراف“ کے علاوہ ”سادات“ بھی کہا جاتا ہے، جس کا واحد سید ہے۔ لفظ ”شریف“ کی طرح یہ لفظ بھی اپنے استعمال میں عام ہے کسی قوم یا ذات کے لیے مخصوص نہیں، ہاں کسی ملک و طبقہ کی اصطلاح کی رو سے بعض مقامات میں یہ لفظ کسی قوم کے ساتھ مخصوص ہو تو اس اصطلاح کا لحاظ رکھا جائے گا۔ لہذا پہلے ہم اس لفظ کا لغوی معنی بیان کرتے ہیں پھر اس کے اصطلاحی مفہوم کی طرف آئیں گے۔

اپنی قوم کا معزز شخص "سید" ہے

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فقہ سید کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

السيد الذي يفوق قومه وهي السيادة والسودد وهي الرياسة والزعامة
ورفعه القدر.

"سید وہ ہے جو اپنی قوم پر فائق ہو، اور یہ سیادت، ریاست، قیادت اور بلندی رتبہ
سے مہارت ہے۔"

(مشارق الأنوار ج ۲ ص ۲۸۶، طبع بیروت للہروی ج ۳ ص ۵۴۹)

قوم کی تکالیف کو دور کرنے والا "سید" ہے

نیز فرماتے ہیں:

قال الهروي: السيد الذي يفوق قومه في الخير وقال غيره السيد هو
الذي يفرع إليه القوم في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويحتمل
عنهم مكارههم ويدفعها عنهم.

"امام ہروی نے فرمایا سید وہ ہے جو خیر میں اپنی قوم پر فائق ہو، اور دوسرے علماء کرام
نے فرمایا سید وہ ہے جس سے قوم مصائب اور مشکلات میں رجوع کرے تو وہ ان کے
معاملات کو درست کرے، اُن کے بوجھ کو برداشت کرے اور اُن سے مشکلات کو دفع
کر دے۔"

(إكمال المعلم بوسائله ج ۲ ص ۵۸۲)

امام نووی، امام طیبی، امام خضری، امام سیوطی، امام صالحی، طاعلی قاری، امام زرقانی، عبدالرحمن
مبارکپوری اور شمس الحق عظیم آبادی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(سروی شرح صحیح مسلم ج ۱۵ ص ۳۹، شرح الطیبی علی مشکاة ج ۱۱ ص ۳۶۳۲)

اللفظ المكرم بخصائص السی المعظم (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۳۲۱، الریاض الأبیقة ص ۱۷۷، سیل الہدی ج ۱ ص ۱۱۷، صرفاء شرح مشکوٰۃ ج ۱۰ ص ۷، ررقاسی علی المولعب ج ۱ ص ۱۹۵، تحفة الأحودی ج ۷ ص ۱۰۳، عبود المعبود ج ۱۲ ص ۲۷۸

ہر شریف و بردبار شخص "سید" ہے

لفظ سید کے معانی میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں۔ چنانچہ ابن منکدر لکھتے ہیں:

العالمک والشریف والفاضل والکریم والمحلیم.

"مالک، شریف، فاضل، نیک اور بردبار کو سید کہتے ہیں۔"

(لسان العرب ج ۶ ص ۴۲۲)

جو غصہ میں مغلوب نہ ہو وہ سید ہے

اوپر کی سطر میں لفظ سید کے معنی میں "المحلیم" بھی آچکا ہے، جس کا معنی باوقار اور بردبار ہے، تاہم علامہ نے مزید وضاحت کے ساتھ یہ الفاظ بھی لکھے ہیں۔

السید الذي لا يغلبه غضبه.

"سید وہ ہے جس کو اس کا غصہ مغلوب نہ کرے۔"

(تاج العروس ج ۵ ص ۳۶)

ہر نیک "سید" ہے

لفظ سید کے معنی میں علماء لغت کچھ احادیث بھی لائے ہیں، جن کی روشنی میں اس لفظ کی معنوی وسعت مزید واضح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ امام ابن اثیر جری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"صحابہ کرام علیہ السلام نے عرض کیا یا رسول اللہ سید کون ہے؟ فرمایا: یوسف بن یعقوب بن

اسحاق بن ابراہیم علیہم الصلوٰۃ والسلام، انہوں نے عرض کیا آپ کی امت میں کوئی

سید ہے؟ فرمایا: کیوں نہیں۔

من آتاه الله مالاً، وزدّ في سماحةً فاذى شكره وقلت شكايته في الناس.
جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا اور اسے بغاضی عطا فرمائی پھر اُس نے اس کا شکر ادا کیا
اور لوگوں میں اس کا کردار درست ہو تو وہ سید ہے۔

(الہامۃ لایں ائیر البحر ج ۲ ص ۳۷۴، لسان العرب ج ۶ ص ۴۲۳)

بعض احادیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انصار سے پوچھا:
”تمہارا ”سید“ کون ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اس کے باوجود کہ ہم جد بن قیس کو بخل
سمجھتے ہیں وہ ہمارا سید ہے فرمایا بخل سے بڑا عیب اور کونسا ہے؟“

(الہامۃ ج ۲ ص ۳۷۴، لسان العرب ج ۶ ص ۴۲۳، نواح العروس ج ۵ ص ۳۲)

سید کا اصطلاحی معنی

لفظ سید کے مذکورہ لغوی معانی سے معلوم ہوا کہ اگر کسی بھی ذات پات کے شخص میں ایسے اوصاف
پائے جائیں تو وہ سید کہلانے یا کہے جانے کا حقدار ہوتا ہے، اور مثلاً ایسا شخص اپنے دائرۂ اثر میں سردار مانا
بھی جاتا ہے اور اُس کی اچھی عظمت و شہرت بھی ہوتی ہے۔ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہی خوب فرمایا تھا:

کرم نامدار جہانت کند

کرم کامگار اعانت کند

”احسان تجھے جہان میں مشہور کر دے گا، احسان تجھے ادا میں کامیاب کر دے گا“

یعنی لوگ تجھ پر اعتماد بھروسہ کریں گے اور ہر مسئلہ ہے کہ دنیا کا نظام محض اعتماد پر چل رہا ہے۔
ایک اور شعر میں شیخ رحمۃ اللہ واضح فرماتا چاہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ذات پات کی جہت سے یا کسی بھی پہلو
سے کم ہو تو لوگوں کی فلاح و بہبود کے کاموں اور احسان و سخاوت میں کمی نہ کرے، اس سے اُس کے تمام
محبوب چھپ جائیں گے فرماتے ہیں:

سخاوت مع عیب را کیہ میاست

سخاوت بے دربار اندواست

”معاذ تاج کے لیے سونا ہے، مٹاوت تمام درود کا علاج ہے۔“

مشہور تاجوار مسخاوت ہری

کہ گوئی بھی از مسخاوت ہری

”جہاں تک ممکن ہو مٹاوت سے مت دور ہو، تاکہ کامیابی کی گیند تو ہی بجائے۔“

(مکریم ماسعدی)

الغرض جو بھی انسان افراد معاشرہ کی تکالیف کو دور کرے، اپنی جانی، مالی اور عقلی قوتوں سے اُن کے دکھ درد کو دور کرے اور آسائش و آرام پیدا کرے تو از خود اُس کی عظمت و سرداری مسلم ہو جاتی ہے۔ ہر ایسے شخص کو عرب دنیا میں ”سید“ فارسی میں ”آقا“ یا ”آغا“ انگلیش میں ”Lord“ اور ہماری علاقائی زبانوں میں ان معانی میں کسی نہ کسی لفظ سے یاد کیا جاتا ہے، مگر عرب میں ہر ایسے شخص کو اصطلاحی طور پر ”شریف“ اور پاک و ہند میں اصطلاحی طور پر ”سید“ کہا جاتا ہے اور نہ ہی سمجھا جاتا ہے۔ اس لیے کہ عرب ممالک میں اصطلاحی طور پر مطلقاً امام حسن اور امام حسین علیہما السلام کی اولاد کو ”اشرف“ اور پاک و ہند میں مطلقاً ”سادات“ کہا جاتا ہے۔ ہاں عرب میں دوسروں کو مطلقاً نہیں مگر متعیناً ”شریف“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ امام ذہبی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما کے حوالے سے لکھا جا چکا ہے۔ عباسی شریف، جعفری شریف اور عقلی شریف۔ اسی طرح عجم میں بھی متعیناً کہا جاسکتا ہے عباسی سید، جعفری سید اور عقلی سید، بلکہ ہمارے ہاں بعض حضرات حسنی حسینی سادات کی سادات مطلقہ کی تعظیم کے بغیر خود کو سید کہتے اور کہتے کہلاتے ہیں مگر ساتھ ہی اپنی ہدی نسبت بھی واضح کر دیتے ہیں۔ مثلاً ہمارے جاننے والوں میں بعض بزرگان دین اپنے نام سے پہلے ”سید“ تو لکھتے ہیں مگر آخر میں لفظ ”عباسی“ بھی لکھتے ہیں، اسی طرح ایک اور ہمارے شہر ساہیوالہ کے اپنے نام سے قبل ”سید“ لکھتے ہیں مگر نام کے بعد ”ہاشمی“ بھی لکھتے ہیں، اور بلاشبہ اس قسم کی تہود (عباسی، عقلی، جعفری، قریشی، ہاشمی وغیرہ) کے ساتھ سید کہلوانا جائز ہے لیکن کسی قید کے بغیر پاک و ہند میں مطلقاً سید کہلوانا جائز نہیں۔ اس لیے کہ ہر علاقہ کی مخصوص اصطلاح اور عرف ہوتا ہے اور عرف و اصطلاح کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ چنانچہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

فقاعداً للفقہ ان الوصایا والأوقاف تنزل علی عرف البلد، و عرف مصر
من عهد الخلفاء الفاطمیین إلی الآن ان الشریف لقب لكل حسنی
وحسینی خاصاً

”فقہ کا قاعدہ ہے کہ جہتیں اور وقف چیزوں کا معاملہ شہر کے عرف کے مطابق ہوتا ہے،
اور مصر کے عرف میں قاطبی خلفاء کے عہد سے لے کر اب تک لقب ”شریف“ ہر حسنی
اور حسینی کے لیے مخصوص ہے۔“

(الحوای للفتاوی ص ۱۰۰)

لہذا اگر مصر میں کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اُس کی طرف سے فلاں چیز ”اشراف“ کے لیے وقف
ہے تو اگرچہ وہاں عباسیوں، جعفریوں، عقیلیوں، زینبیوں، قریشیوں اور ہاشمیوں پر بھی اشراف کا اطلاق
ہوتا ہے مگر چونکہ وہاں کے عرف میں یہ لفظ حسنی اور حسینی اشراف کے لیے خاص ہے اس لیے اس وصیت کے
مصدق فقط وہی حضرات ہوں گے۔ علی حد القیاس پاک دہند میں اگرچہ کچھ فیر حسنی اور حسینی لوگ خود کو سید
کہلاتے ہیں مگر یہاں کے عرف میں بھی سادات فقط حسنی اور حسینی ذریت کو کہا جاتا ہے، لہذا جب مطلقاً سید
کہا جائے گا تو اس سے فقط یہی لوگ مراد ہوں گے۔ اس لیے فیر حسنی اور حسینی حضرات کو چاہیے کہ وہ خود کو
مطلقاً سید یا سادات کہلانے سے اجتناب فرمائیں۔ یاد رکھئے عرف کی رعایت کرنا اتنا اہم ہے کہ خود
قرآن و سنت سے بھی عرف کی رعایت ثابت ہے۔ مثلاً قرآن میں مچھلی پر ”لحم“ (گوشت) کا اطلاق کیا
گیا ہے مگر شریعت کا قاعدہ ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ اگر میں نے گوشت کھایا تو میری بیوی کو طلاق، پھر وہ
مچھلی کھائے تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ عرف میں مچھلی پر گوشت کا اطلاق نہیں ہوتا۔

بنو حاشم کا شرف

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ شرف مطلق اور سیادت مطلق حسنی اور حسینی ذریت کے ساتھ مخصوص
ہے، اور پھر آپ یہ بھی جان چکے ہیں ”شرف“ اور ”مُسجد“ کی مخصوص عظمت اور بزرگی ہے جو آباء
اجداد کی مرہونِ منت ہے جبکہ ”حسب“ اور ”کرم“ آباء اجداد کے بغیر بھی انسان میں ہو سکتے ہیں۔

جب یہ بات سمجھ آگئی تو آپؐ دیکھتے ہیں کہ بنو حاشم کا شرف اور ان کی سیدت کتابند ہے تاکہ اس کی روشنی میں اولاد رسول ﷺ کے شرف کی رفعت بھی جاسکے۔ سو متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خالق کائنات نے مخلوق کو طبقات، قبائل اور خاندانوں میں تقسیم کیا تو بنو حاشم کو روئے زمین کے تمام خاندانوں سے افضل بنایا۔ چنانچہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

قال رسول الله ﷺ قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلاً افضل من محمد ﷺ وقلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد نبياً اب افضل من نبي هاشم.

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے جبریل علیہ السلام نے بتایا کہ میں نے مکمل روئے زمین کا دورہ کیا اور گہری نظر سے دیکھا، پس میں نے (سیدنا) محمد ﷺ سے افضل کسی شخص کو نہیں پایا، اور میں نے زمین کی مشرقوں اور مغربوں میں دیکھا لیکن میں نے بنو حاشم سے افضل کسی خاندان کو نہیں پایا۔“

(کتاب المسئلات ص ۶۱۸ رقم ۱۴۹۴)

اس حدیث پر بعض لوگوں کو اعتراض لاحق ہو گیا لیکن یہ ان کے عدم تدبر کا نتیجہ ہے، ہم نے اس حدیث کی مکمل تخریج و تحقیق ”شرح خصائص علی“ اور ”شرح أسنى المطالب فی مناقب علی“ میں کر دی ہے، اہل علم وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ نیز یہ لوگ اتنا سوچنے کی زحمت بھی گوارا نہیں فرماتے کہ اس مفہوم کی تائید میں صحاح کی احادیث موجود ہیں۔ چنانچہ حضرت داؤد بن اسحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:

إن الله عز وجل اصطفى كنانة من ولد إسماعيل عليه الصلاة والسلام، واصطفى من قریش من كنانة مو اصطفى من قریش نبي هاشم، واصطفاني من بني هاشم.

”اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو چنا اور کنانہ سے قریش کو چنا

اور قریش سے بنو ہاشم کو بھٹا اور بنو ہاشم سے مجھے جن لیا۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۰۸ رقم ۵۹۳۸ [۲۲۷۶]، مسند أحمد ج ۴ ص ۱۰۷ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۷۹۳، ۷۹۴ رقم ۱۷۱۱۱، ۱۷۱۱۲، جامع الترمذی ص ۸۲۲ رقم ۳۶۰۶، السيرة النبوية لابن حبان ص ۳۹، مصابيح السراج ص ۳۲ رقم ۴۴۶۱، شرح السراج ص ۷ ص ۴۰۶ رقم ۳۶۱۳، مشکاة ج ۲ ص ۴۲۵ رقم ۵۷۴۰)

اس حدیث کی تشریح میں امام ابو العباس قرطبی لکھتے ہیں،

”اصطلى“ صغوة“ سے ہے اور ”صغوة الشيء“ کا معنی ہے کسی چیز کو بہت سی چیزوں میں سے منتخب کرنا، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے جس چیز کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے اور اس چیز کو اس کی ہم جنس اشیاء میں صفات کمال سے نواز کر مخصوص کر لیتا ہے اور اسے اس نوع کی اصل کی حیثیت دے دیتا ہے، اور اپنے علم ازلی کی رو سے اسے کرم بنا دیتا ہے۔ وہ اپنے حکم کو نافذ کرنے میں خود مختار ہے اس پر کوئی جبر واکراہ نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا: وَذَٰلِكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (اور آپ کا رب پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے) (جسے چاہتا ہے) (الفصل ۶۸) اور بیشک اللہ تعالیٰ نے جنس حیوانی سے نوع انسانی کو اختیار کیا، جیسا کہ فرمایا: وَلَقَدْ خَلَقْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبِاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا (اور ہم نے پوری عزت بخشی اولاد آدم کو اور ہم نے سوار کیا انہیں مختلف سوار یوں پر خشکی اور سمندر میں اور رزق دیا انہیں پاکیزہ چیزوں سے اور ہم نے فضیلت دی انہیں بہت سی چیزوں پر جن کو ہم نے پیدا فرمایا، نمایاں فضیلت)۔ (سورہ اسراء ۷۰) اور آدمی کے کرم ہونے کے لیے اتنی دلیل ہی کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پورے عالم کو انسان کے لیے پیدا کیا اور صریحاً ارشاد فرمایا: ”لَقَدْ آتَيْنَاكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ (آپ کے رب کی مہربانی

سے یہ بڑی کامیابی ہے (الاحزابہ ۱۳) پھر اللہ تعالیٰ نے نوحؑ کو اس کی سے ان
 استیوں کو اختیار کیا جو معدن (منج) نبوت اور کل رسالت تھے۔ ان میں سے اول
 آدم علیہ الصلاۃ والسلام ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے ایک معزز نطفہ
 منتخب فرمایا، پھر وہ معزز نطفہ مسلسل مقدس پشتوں سے پاکیزہ شکموں کی طرف منتقل ہوتا
 رہا، اسی سے انبیاء اور رسل پیدا ہوئے۔ (علیہم السلام) جیسا کہ ارشاد الہی ہے
 اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰ اٰدَمَ وَنُوْحًا وَاٰلَ اِبْرٰهٖمَ وَاٰلَ عِمرٰنَ عَلٰی الْعَالَمِیْنَ فَرٰدَۃً
 بَعْضُهُمْ اَمِّنْ بَعْضٍ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ (بیشک اللہ تعالیٰ نے جن لیا آدم اور نوح
 اور ابراہیم کے گھرانے کو اور عمران کے گھرانے کو سارے جہان والوں پر، یہ ایک نسل
 ہے بعض ان میں سے بعض کی اولاد ہیں بیشک اللہ سب کچھ سننے والا سب کچھ جاننے
 والا ہے) (آل عمران ۳۴، ۳۳) پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے
 اسماعیل اور اسحاق کو منتخب کیا۔ جیسا کہ ارشاد فرمایا اِنَّا اَوْخِیْنَا اِلَیْکَ عِصٰی
 اَوْخِیْنَا اِلَیْ نُوْحٍ وَاِلَیْ یٰسَیْنٍ مِنْ بَنِیْہِ وَاَوْخِیْنَا اِلَیْ اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ
 وَاِسْحٰقَ (بیشک وحی بھیجی ہم نے آپ کی طرف جیسا کہ وحی بھیجی ہم نے نوح کی
 طرف اور ان نبیوں کی طرف جو نوح کے بعد آئے، اور جیسے وحی بھیجی ہم نے ابراہیم اور
 اسماعیل کی طرف (الاحزابہ ۱۶۳) پھر اللہ تعالیٰ نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے
 کنانہ کو منتخب کیا جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے اسی حدیث میں ذکر فرمایا پس اللہ تعالیٰ
 نے آپ کو عظمتوں کی انگوٹھی کا مہینہ، رفعتوں کی تسبیح کا امام اور کامیابیوں کے چمکتے دن کا
 آداب بتایا۔

(المعجم لسان الشکل من تلخیص کتاب مسلم، ملخصاً ج ۶ ص ۱۷)

اس حدیث اور اس کی تشریح سے معلوم ہوا کہ قریش بھی اشراف ہیں پھر ان سے زیادہ اشراف بنو
 حاشم ہیں اور بنو حاشم میں سے اشراف ترین سید الانبیاء ﷺ کی ذات پاک ہے، لہذا خود اندازہ فرمائیے

کہ ساری کائنات سے افضل، اعلیٰ، بارخ اور اشرف ہستی کی اولاد شرف کے کتنا بلند مقام پر فائز ہوگی؟ اس لیے مصنف اور دوسرے حضرات نے حق فرمایا ہے کہ عباسی، عقیلی، جعفری اور زہبی تمام حضرات شرف کے حامل ہیں لیکن جو شرف خاص حسین کریمین کی اولاد کو حاصل ہے وہ انہیں کا حصہ ہے۔

اسی شرف کو بعض ممالک میں اولاد حسین کریمین کے حق میں سیادت سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ سو فیصد درست ہے، کیونکہ حضور ﷺ سید الناس ہیں، علی المرتضیٰ سید العرب ہیں، فاطمہ الزہراء سیدۃ النساء العالمین ہیں اور حسین کریمین میں یہ تینوں شرف جمع ہیں اور وہ خود بھی نوجوانان الملک جنت کے سید ہیں، اور چونکہ شرف آباء و اجداد سے ہی ہوتا ہے، لہذا بحیثیت ذریت شرف و سیادت کی سب سے زیادہ حق دار ذریت حسین کریمین علیہم السلام ہی ہے۔

ترویحہا بأمر اللہ تعالیٰ

و کان تزویج المصطفیٰ فاطمۃ لعلیٰ بأمر اللہ تعالیٰ :

عن ابن مسعود ؓ قال : قال ابن اللہ تعالیٰ امرنی أن أزوج فاطمة من

علی .

سیدہ کی شادی بامر الہی

مصطفیٰ ﷺ نے حضرت علی مرتضیٰ ؓ کے ساتھ سیدہ کی شادی اللہ تعالیٰ کے حکم سے کی، چنانچہ حضرت ابن مسعود ؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
"اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں۔"

(المجمع الكبير ج ۵ ص ۱۱۷ رقم ۱۰۱۵۲، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۴ رقم ۱۵۲۰۸، الریاض النضرۃ ج ۳ ص ۱۲۵، ۱۲۶، الفصول المهمة ص ۱۴۲، مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ؓ للحماد زلي ص ۴۱۳، المناقب للخوارزمي ص ۳۳۷، کفایۃ الطالب فی مناقب علی بن ابی طالب ص ۱۶۳، مستدفاطمة الزہراء للسیوطی ص ۵۰ رقم ۶۳، الجامع الصغير

ص ۱۲۸ رقم ۱۶۹۳، سبل الہدی ج ۱۱ ص ۳۸، منہ المسحابة في مناقب القراة والصحابۃ
للشوکانی ص ۲۰۴، رشفۃ العادی للحصرمی ص ۱۰، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج
۱۱ ص ۶۴

سیدہ کے نکاح میں خالق کائنات کا حسن اہتمام

سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح کے حکم کے لیے باقاعدہ دینی نازل ہوئی، چنانچہ حضرت اسؑ بیان کرتے ہیں:

”میں نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ آپ کو وحی نے ڈھانپ لیا، پھر جب آپ اس کیفیت سے باہر آئے تو فرمایا: اے اس جانتے ہوا ملک، عرش سے جبریلؑ کیا حکم لائے؟ میں نے عرض کیا: اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں، فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہؑ کا نکاح علیؑ کے ساتھ کروں۔“

(مسند طائفة الرہراء للسیوطی ص ۵۱، سبل الہدی ج ۱۱ ص ۳۸، ذخائر العقبی ص ۴۳،

الریاض النضرۃ ج ۱ ص ۱۲۵، ۱۲۶، کثر العمال ج ۱۶ ص ۲۸۷)

امام محبت الطبری ابن اسمان رازی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی مجلس میں سیدنا علیؑ المرتضیٰؑ کا ذکر آیا تو انہوں نے فرمایا:

ذاک صہر رسول اللہ ﷺ رسول جبریل فقال: ان اللہ یأمرک ان تزوج
فاطمۃ بنتک من علی.

”وہ رسول اللہ ﷺ کے داماد ہیں، حضرت جبریلؑ نے نازل ہو کر عرض کیا: اللہ تعالیٰ آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ اپنی بیٹی فاطمہؑ کو علیؑ کا نکاح حضرت علیؑ سے کریں۔“

(الریاض النضرۃ ج ۱ ص ۲۶، ذخائر العقبی ص ۴۳)

ذرا غور فرمائیے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو بہترین ساتھی عطا فرما کر ارشاد فرمایا:

وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ

”اور اُس نے آپ کو حاجت مند پایا تو غنی کر دیا۔“

[الضحیٰ: ۸۰]

یہ بہترین ساتھی سیدنا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی ذات پاک تھی، جنہیں زمانہ جاہلیت میں بھی طاہرہ کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ پروردگار نے پہلے اس طاہرہ کو امام الانبیاء ﷺ کی ذات پاک کا امین بنایا پھر امام الاولیاء علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو بھی انہیں کی آغوش میں بھیج دیا، اس طرح سیدنا نبیاء اور سید الاولیاء ایک ہی گھر میں جمع ہو گئے، پھر اُس طاہرہ کو بیٹیاں عطا فرمائیں مگر جس بیٹی کے سر اقدس پر سیادت کا تاج آتا تھا اور جس سے نسل نبوی ﷺ کا سلسلہ چلانا اُسے منظور تھا اُس کے لیے ایسے ساتھی کا انتخاب فرمایا جس نے اُسی بہت سے آغوش نبوی اور آغوش طاہرہ علیہما السلام میں پرورش پائی۔ لہذا یہ محض اتفاق نہیں تھا بلکہ قدرت کا حسن اہتمام تھا اور ایسے حسین اہتمام کا تقاضا یہی تھا کہ بذریعہ وحی حکم آئے کہ سیدہ کا نکاح علی علیہما السلام کے ساتھ کیا جائے۔

شیخین کریمین کا سیدہ خدیجہ کے رشتہ کی درخواست کرنا

وعن أنس قال: جاء أبو بكر إلى النبي ﷺ فمعه يس يدیه فقال: يا رسول الله قد علمت مناصحتي وقدمي في الاسلام وإني قال: وما ذاك؟ قال: تُروُّحُني فاطمة، فأعرض عنه، فرجع أبو بكر إلى عمر فقال: إنه ينظر أمر الله فيها، ثم فعل عمر ذلك، فأعرض عنه، فرجع إلى أبي بكر فقال: إنه ينتظر أمر الله فيها. انطلق بنا إلى عليّ بأمره أن يطلب مثل ما طلبنا. قال عليّ: فأتيتني له، فقالا: بنت عمك تخطب، فبها مني لأمر، فمعت أجرة ردائي طرفه عليّ عاتقني به، فوطفه الآخر في الأرض، حتى انتهت إليه،

فقعدت بین یدیه فقلت: قد علمت قَدیمی فی الاسلام ہو مُصَاحَتِی ہوا نی
... قال: وما ذاك؟ قال تُرَوِّحُنی فاطمة، قال: وما عندك؟ قال: فرسی،
وبدنی، قال: أما فرسك فعلا بد لك منه، وأما بدك فعنها فبعتها بأربع مائة
وثمانین درهماً، فأتته بها، فوضعها فی حجره، فقبض منها قبضة، فقال: یا
بلال، ابتع طیاراً وأمرهم أن يحجروها، ففعل لها سريراً مشروطاً، ووسادةً من
أدم حشوها ليفاً، وقال: وآت أهلك فلا تحدث بها حتی آتیک. فجاءت
مع أم ایمن، فقعدت فی جانب البيت، وأباهی الجانب الآخر، فجاء السبي عليه السلام
فقال: ها هنا أخي؟ قالت أم ایمن: أخوك وقد روجته ابتك؟! فقال لفاطمة:
أتبسی بماء، فقامت إلى قُعب فی البيت فحملت فيه ماء، فأنته به، فمَجَّ فيه،
ثم قال: قومی: فوضع بین یدیهما، وعلی رأسها، وقال: اللهم إني أعيدها بك
وذریتها من الشیطان الرجیم. ثم قال: آتینی بماء، فعلمت الذي یریده،
فملأت القُعب فأتته به، فأخذ منه بفيه، ثم مَجَّ فيه، ثم صب علی رأس
علی و بین قدمیه، ثم قال: ادخل علی أهلك باسم الله تعالى.

[رواه الطبرانی وفيه محسن الأسلمي ضعيف.]

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آئے اور آپ
کے سامنے بیٹھ گئے پھر کہنے لگے یا رسول اللہ! آپ میری خیر خواہی اور اسلام میں سبقت جانتے ہیں وغیرہ
وغیرہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بات کیا ہے؟ عرض کیا فاطمہ میرے عقد میں دیجئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراس
فرمایا تو حضرت ابو بکر حضرت عمر کی طرف لوٹ گئے اور کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ کے بارے میں امر الہی کے

خطر ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے اسی طرح درخواست کی تو حضور ﷺ نے اُن سے بھی اعراض فرمایا وہ حضرت ابو بکرؓ کی طرف لوٹے اور کہا کہ وہ سیدہ کے معاملے میں حکم الہی کی انتظار میں ہیں۔ آئیے اعلیٰ کے پاس چلتے ہیں تاکہ وہ ہماری طرح درخواست کریں۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ وہ دونوں حضرات میرے پاس آئے اور کہا آپ کے چچا اور کی بیٹی کے نکاح کے پیغام آرہے ہیں، پس انہوں نے مجھے ایک امر کے لیے چونکا دیا تو میں اٹھ کھڑا ہوا اپنی چادر کا ایک کونہ کندھے پر اور دوسرا زمین پر گھسیتا ہوا حضور ﷺ کی بارگاہ میں جا پہنچا اور آپ کے سامنے بیٹھ کر عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! آپ پر میری اسلامی سبقت اور دین کی غیر خواہی واضح ہے اور یہ اور وہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا بات کیا ہے؟ عرض کیا فاطمہ میرے نکاح میں دیجئے۔ فرمایا تمہارے پاس کیا ہے؟ عرض کیا میرا گھوڑا اور زرہ، فرمایا گھوڑا تو تمہارے لیے ضروری ہے، البتہ تم زرہ کو فروخت کر دو، تو میں نے چار سو اسی درہم میں فروخت کر دی اور قیمت حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کی تو آپ نے اسے اپنی گود میں رکھ لیا اس سے ایک مٹھی بھری، پھر فرمایا اسے بلالؓ خوشبو لڑا اور گھردالوں کو کہو کہ سیدہ کو تیار کریں تو اُن کے لیے ایک بنی ہوئی چار پائی تیار کی گئی اور چڑے کا ایک ٹکڑی تیار کیا گیا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ حضور ﷺ نے سونے کی گولیاں اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ اور میرے آنے تک کوئی بات نہ کرنا۔ پس سیدہ حضرت ام ایمن کے ساتھ آئیں اور گھر کے ایک کونہ میں بیٹھ گئیں اور میں دوسرے کونے میں بیٹھ گیا، پھر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا یہاں میرا بھائی ہے؟ ام ایمن نے عرض کیا کیا وہ آپ کے بھائی ہیں حالانکہ آپ نے اپنی بیٹی اُن کے نکاح میں دی ہے؟ پھر آپ نے سیدہ فاطمہ سے فرمایا پانی لے، تو سیدہ ایک بڑے پیالے کی طرف گئیں اور اُس میں پانی ڈال کر حضور ﷺ کی بارگاہ میں لائیں تو آپ نے اُن پر کھلی فرمائی پھر فرمایا کھڑی ہو جاؤ، پھر اُن کے سینے اور سر پر پانی چھڑکا اور فرمایا اے اللہ! میں اس کو اور اس کی ذریت کو شیطان مردود کے شر سے تیری پناہ میں دیتا ہوں، پھر فرمایا پانی ماؤ تو وہ سمجھ گئیں کہ حضور ﷺ کا کیا ارادہ ہے، تو وہ ایک بڑا برتن بھر کر سامنے لائیں تو حضور ﷺ نے اُس پانی کو منہ مبارک میں لے کر حضرت علیؓ کے چہرے، اُن کے سر اور اُن کے سینے پر چھڑکا، پھر فرمایا جاؤ اللہ کا نام لے کر اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے

روایت کیا ہے اور اس میں محسن اسلمی ضعیف ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۷ رقم ۱۸۱۵۴، صحیح ابن حبان ج ۱۵ ص ۳۹۳، ۳۹۴ رقم

۶۹۴۱، مجمع الروايع ج ۹ ص ۲۰۵ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۳۳۱ رقم ۱۵۲۱۰)

محسن اسلمی یا یحییٰ اسلمی؟

متن میں مذکور ہے کہ اس حدیث کے راویوں میں ایک شخص محسن اسلمی ضعیف ہے، لیکن یہ درست نہیں، اس لیے کہ "المعجم الكبير" کی سند میں اس نام کا کوئی شخص نہیں بلکہ یحییٰ بن عیسیٰ اسلمی ہے اور اسے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے، بعض محدثین نے اس کے موضوع ہونے کے خدشہ کو بھی ظاہر کیا ہے لیکن اس حدیث میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو دوسری احادیث سے تضاد ہو، واللہ اعلم۔

شیخین کو سیدہ رضی اللہ عنہا کا رشتہ نہ دینے کا ایک عذر

اوپر کی حدیث میں تو فرمایا گیا کہ سیدہ کے نکاح کے بارے میں حکم الہی کی انتظار ہے، جبکہ دوسری احادیث میں سیدہ کا نکاح اور شیخین کریمین رضی اللہ عنہما کی عمروں میں فرق کو جوہر منع بتایا گیا ہے، چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن يزيد عن أبيه، أن أباهم وعمر خطبا إلى النبي ﷺ،

فقال: إنها صغيرة، لم يخطبها علي، فزوجها منه.

"حضرت ابن زید اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما

نے نبی کریم ﷺ کی بارگاہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کی درخواست کی تو آپ

نے فرمایا وہ چھوٹی ہے، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے درخواست کی تو آپ نے ان کے

ساتھ ان کا نکاح کر دیا۔"

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۶۱ رقم ۱۰۵۱، المسالك الكبرى للنسائي ج ۵ ص ۱۵۳ رقم ۵۳۱۰ و

ج ۷ ص ۴۵۲ رقم ۸۱۵۴، طبعہ آخری ج ۵ ص ۱۴۳ رقم ۵۸۰۸، المسالك الكبرى للنسائي ج

۶ ص ۶۲ رقم ۲۲۲۱، صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۱ رقم ۶۹۰۹، وطبعة محفظة ج ۱۵ ص

۳۹۹ رقم ۶۹۱۸، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۷ رقم ۲۷۵۳، الریاض المصنوعة ج ۳ ص ۱۲۴

ممکن ہے متعدد مرتبہ درخواست کی گئی ہو، پہلے فرمایا گیا ہو کہ امر الہی کی انتظار ہے اور دوسری مرتبہ حکم الہی یہ جواب دیا گیا ہو۔

نکاح مرتضیٰ وزہراء میں خلفاء ثلاثہ علیہ السلام کی اعانت

نہ صرف یہ کہ شیخین کریمین بلکہ دوسرے حضرات نے بھی اس بابرکت رشتہ کے حصول میں کافی دلچسپی لی تھی مگر جب سب کو مایوسی ہوئی تو انہوں نے غور کرنا شروع کر دیا کہ آخر یہ رشتہ کس کا مقدر ہوگا، پھر انہیں سمجھ آئی کہ یہ رشتہ علی کو ملے گا مگر وہ اپنی عقد سنی کی وجہ سے اس رشتہ کی درخواست کرنے سے گریزاں ہیں، لہذا ان سے بات کی جائے اور اس سلسلے میں ان کی اعانت کی جائے۔ چنانچہ مشہور شیوخ مصنف ملاحظہ فرمائیے:

”ایک دن حضرت ابوبکر، عمر اور سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہم) مسجد نبوی میں بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت فاطمہ کے نکاح کا تذکرہ شروع ہو گیا، اس پر حضرت ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے کہا قریش کے کچھ لوگوں نے حضور ﷺ سے فاطمہ کا رشتہ مانگا ہے مگر انہوں نے ان کو جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ فاطمہ کا معاملہ اس کے رب کے سپرد ہے وہی جس سے چاہے گا اس سے نکاح ہو جائے گا، اور ہم جانتے ہیں کہ تا حال حضرت علی کا رشتہ کہیں نہیں ہوا، اور یوں محسوس ہوتا ہے کہ وہ عقد سنی کی بنا پر حضور ﷺ سے یہ رشتہ مانگنے سے کترار ہے ہیں، لہذا انہیں اس نکاح پر آمادہ کیا جائے اور اگر ان کا مسئلہ عکس دینی کا ہے تو ان کی مدد کی جائے۔ چنانچہ یہ تینوں حضرات تلاش کرتے ہوئے حضرت علی کے پاس پہنچے، انہوں نے ان کی آمد کا سبب دریافت کیا تو حضرت ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے مقصد اعلان کرتے ہوئے کہا: حضور ﷺ نے یہ رشتہ آپ کے لیے رکھا ہے، آپ حضرت فاطمہ کے رشتہ کی درخواست کریں۔ اس پر حضرت علی روئے اور کہا:

اندوہ مرا تارہ کردی و آرزوئے کہ در سہنہ من پندہاں بودہ
 بہجان آوردی کہ باشد کہ فاطمہ را خواہد بود لیکن من اعتبار
 فلک دستی شرم می کنم از آنکہ این معنی را اظہار نمایند۔
 ”آپ نے میرا غم تازہ کر دیا اور میرے سینے میں چھپی ہوئی آرزو کو براہینت کر دیا، کون
 ہوگا جو فاطمہ کے رشتہ کا آرزو مند نہیں ہوگا، لیکن میں بوجہ شک و سی شرم کرتا ہوں اور اس
 حقیقت کا اظہار نہیں کرتا۔“

(جلا، المون ص ۱۲۱، بحار الأنوار ج ۴۳ ص ۱۲۵)

نیز یہی مصنف لکھتے ہیں:

”حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام نے اس موقع پر اپنی زرہ پہنا چاہی تو اسے (چار سو یا چار سو
 اسی) درہم میں حضرت عثمان غنی (علیہ السلام) نے خریدا، جب زرہ اُن کے ہاتھ میں آگئی
 اور قیمت حضرت علی نے وصول فرمائی تو پھر حضرت عثمان (علیہ السلام) نے کہا: یا ابا الحسن میں
 آپ سے زیادہ زرہ کا حقدار نہیں ہوں اور آپ مجھ سے زیادہ درہم کے حقدار ہیں،
 حضرت علی علیہ السلام نے کہا: ایسا ہی ہے، انہوں نے کہا: تو مجھے یہ زرہ میری طرف سے آپ
 کو ہدیہ ہے۔ حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں: سو میں زرہ اور درہم دونوں کو لے کر ہار گاہ
 نبوی میں پہنچا اور حضور ﷺ کے سامنے رکھتے ہوئے حضرت عثمان علیہ السلام کی بات عرض
 کی تو نبی کریم ﷺ نے اُن کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔“

(بحار الأنوار ج ۴۳ ص ۱۳۰)

خیال رہے کہ دنیوی معاملات میں ایسا یعنی خود پر دوسرے کو ترجیح دینا پسندیدہ چیز ہے لیکن دینی
 امور میں خود کو مقدم رکھنے کا حکم ہے، حتیٰ کہ دعائے خیر میں بھی پہلے اپنے لیے مانگنے کا حکم ہے، اور سیدہ
 کائنات کے ساتھ نکاح میں قیامت تک دنیوی اور دینی خیر و خوبی مضمر تھی اس لیے حضرات سیدنا ابو بکر صدیق
 اور فاروق اعظم و غیرہ صحابہ نے پہلے تو اپنے لیے کوشش فرمائی کہ یہ بابرکت رشتہ انہیں حاصل ہو مگر جب

دیکھا کہ یہ سعادت اُن کے حصہ میں آنے والی نہیں تو پھر حسد کا شکار ہو کر بیٹھ نہیں گئے بلکہ جذبہ خیر خواہی سے سرشار ہو کر اُس خوش نصیب کی طرف چل پڑے جس کے بارے میں انہیں یقین سا ہو گیا تھا کہ یہ سعادت انہیں کا حصہ ہے۔ یقیناً یہ جذبہ اُن قدسی صفت حضرات کے شایان شان تھا۔ لہذا اگر اہل تشیع حضرات کے نزدیک اُن کے اپنے علماء کی یہ تصریحات درست ہیں تو پھر وہ لوگ ضرور غور کریں جو خلفاء ثلاثہ کے خلاف زبان درازی کرتے ہیں۔ **إِنَّمَا أَشْكُو بِلِقَائِ اللَّهِ وَأَهْلِ الْمُسْتَعَانَ**۔

سیدہ کے نکاح کے سلسلہ میں ایک موضوع روایت

وعن أنس رضي الله عنه أيضاً:

أن عمر أتى أبا بكر فقال: ما منعك أن تتزوج فاطمة بنت رسول الله
ﷺ؟ قال: لا يزوجني إقبال: إذا لم يزوجك فمن يزوج؟ إقبالك من أكرم
الناس وأقدمهم إسلاماً. فانطلق أبو بكر إلى عائشة رضي الله عنها فقال:
إذا رأيت من محمد طيب نفسك به وإقبالاً أي عليك. فادكري له: أي
ذكرت فاطمة، فلعل الله أن يسرها لي. فرأت منه طيب نفس وإقبالاً،
فذكرت ذلك له، فقال: حتى ينزل القصاء، مرجع إليها أبو بكر فقالت: ما
أنه، ووددت أني لم أذكر له ما ذكرت، فلقى أبو بكر عمر، فذكر له ما
أخبرته عائشة، فانطلق عمر إلى حفصة وقال: إذا رأيت منه طيب نفس
وإقبالاً، فادكريني له، فادكري فاطمة لعل الله يسرها لي، فرأت منه إقبالاً
وطيب نفس فذكرت له فقال: حتى ينزل القصاء، فأخبرته وقالت: ووددت
أني لم أذكر له شيئاً فانطلق عمر إلى علي وقال: ما يمنعك من فاطمة؟ قال:

أحسنى أن لا يزوجني قال: إن لم يزوجك فمى؟ أنت أقرب خلق الله إليه،
 فاطمى علي إليه، ولم يكن له مثل، قال: إني أريد أن أتزوج فاطمة قال:
 فاعمل؟ قال: ما عندي إلا درعى الحظمية، قال فاجمع له ما قدرت، وآنسى
 به، فباعها بأربعمائة وثمانين مائة، فباعها فاطمة، فقبض ثلاث قبضات
 فدفعها إلى أم أيمن، فقال: اجعلى منها قبضة فى الطيب، والباقى فيما
 يصلح للمرأة من المتاع، فلما فرغت من الجهار، وأد خلقتها بيناً قال: يا علي!
 لا تحدثنى إلى أهلك شيئاً حتى آتيتك، فأناهم، فإذا فاطمة متعمقة على قاعد
 وأم أيمن فقال: يا أم أيمن، آتيني بقدر من ماء فأتته به، فشرى، ثم مع
 فيه، ثم ناوله فاطمة، فشربت، وأخدمته، فضرب جيسها وبين قدميها، وفعل
 بعلى، ثم قال اللهم أهل بيتى، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً....
 [رواه البرار، وفيه محمد بن ثابت وهو ضعيف، بل لوائح الوضع ظاهرة
 عليه].

فلان تروى فاطمة كان فى السنة الثابتة اتفاقاً، وباء المصطفى
 بحصة بنت عمر، كما كان فى الثالثة.

نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا آپ
 کو فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کے پیغام سے کس چیز نے روک رکھا ہے؟ انہوں نے کہا: حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انہیں میرے نکاح میں نہیں دیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر تمہیں نہیں دیں گے تو پھر کس کے نکاح میں
 دیں گے؟ آپ تمام لوگوں سے زیادہ محزون ہیں اور اسلام میں سب سے مقدم ہیں۔ سو حضرت ابو بکر سیدہ

عائشہ کی طرف گئے اور فرمایا جب تم سیدنا محمد ﷺ کو خوش طبیعت اور اپنی طرف مائل دیکھو تو میرا ذکر کرنا کہ میں فاطمہ کا نکاح چاہتا ہوں۔ شاید اللہ تعالیٰ میرے لیے آسان فرمادے۔ پس سیدہ عائشہ نے حضور ﷺ کو خوش طبیعت اور اپنی طرف مائل دیکھا تو عرض کر دیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا تقدیر کے فیصلہ کی انتظار کرو۔ پھر حضرت عائشہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو آکر بتایا تو انہوں نے فرمایا کاش جو تم نے بات چلائی وہ نہ چلاتیں۔ پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے سیدہ عائشہ کی پوری بات انہیں بتائی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حصہ کے پاس گئے اور کہا جب تم حضور ﷺ کو خوش دیکھو اور اپنی طرف متوجہ پاؤ تو میرا ذکر کرنا اور سیدہ فاطمہ کی بات چلانا، شاید اللہ تعالیٰ انہیں میرے لیے آسان فرمادے۔ پس جب انہوں نے حضور ﷺ کو خوش دیکھا اور اپنی طرف متوجہ دیکھا تو عرض کر دیا، حضور ﷺ نے فرمایا ہر الہی کا انتظار ہے، سیدہ حصہ نے انہیں بتایا تو انہوں نے کہا کاش تم نے کچھ نہ کہا ہوتا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف چلے اور کہا تمہیں فاطمہ کے نکاح کے پیغام سے کس چیز نے روک رکھا ہے؟ انہوں نے کہا مجھے خدشہ ہے کہ وہ میرے ساتھ نکاح نہیں کریں گے۔ فرمایا اگر تمہارے نکاح میں نہیں دیں گے تو پھر کس کے نکاح میں دیں گے؟ تم ان کے نزدیک سب سے زیادہ مقرب بارگاہ الہی ہو۔

پس حضرت علی رضی اللہ عنہ چل پڑے اور ان کی مانند کوئی نہیں تھا۔ انہوں نے عرض کیا میں چاہتا ہوں کہ آپ فاطمہ کا نکاح میرے ساتھ کر دیں۔ فرمایا کرلو۔ عرض کیا میرے پاس حلیہ زرہ کے علاوہ کچھ نہیں ہے، فرمایا جتنا تم سے ہو سکتا ہے جمع کر لو اور میرے پاس لے آؤ تو انہوں نے چار سو اسی درہم میں زرہ کو فروخت کر دیا اور قیمت حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کر دی۔ پھر سیدہ فاطمہ ان کے نکاح میں دے دی۔ پھر تین مٹھی بھر کرام ایمن کے سپرد کیے اور فرمایا ان میں سے ایک مٹھی کی خوشبو خریدو اور باقی درہم سے دہن کا سامان تیار کرو، پس جب وہ دہن کی تیاری سے فارغ ہوئیں اور انہیں گھر میں لائیں تو نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے علی! میرے آنے تک اپنی اہلیہ سے کوئی بات نہ کرنا۔ پھر جب آپ آئے تو سیدہ فاطمہ حیا سے... اور علی بیٹھے تھے اور ام ایمن موجود تھیں۔ آپ نے فرمایا اے ام ایمن! ایک بڑا

بیانہ پانی کالا، وہ لے آئیں تو آپ نے اس سے پیا پھر اس کو داپس پانی میں ڈالا اور پھر سیدہ فاطمہ کو پکڑا پیا تو انہوں نے پیا پھر ان سے لے کر اُس کے ماتھے اور قدھوں پر ڈالا اور اسی طرح حضرت علی کے ساتھ کیا پھر کہا اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں پس تو ہر پلیدی کو ان سے دور رکھ اور انہیں خوب پاک فرما دے۔

اس کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں محمد بن ثابت ضعیف ہے۔ بلکہ اس پر موضوع ہونے کے آثار ظاہر ہیں، کیونکہ سیدہ فاطمہ کا نکاح بالافتاق ۲ھ میں ہوا جبکہ حضرت حصہ حضور ﷺ کے نکاح میں ۳ھ میں آئیں۔

موضوع حدیث درج کرنے کا مقصد؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس قدر طویل موضوع (جعلی) حدیث کیوں درج کی؟ تو جواباً عرض ہے کہ یہ بات اسلام کا طرۃ اعتیاز ہے کہ اہل اسلام میں ہر بات تاریخی قیود اور سلسلۂ سند کے ساتھ بیان کی جاتی ہے، ماسلام کے علاوہ دوسرے مذاہب میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ پھر اہل اسلام کے خطاط مصنفین میں یہ بات قانونی حیثیت رکھتی ہے کہ جب وہ کسی مسئلہ پر بحث کرتے ہیں تو اُس میں اُن کے سامنے جو غیر معتبر اور موضوع روایات آتی ہیں وہ پہلے انہیں کھل درج کرتے ہیں پھر اُن کا حکم بیان کر دیتے ہیں کہ یہ کس قسم کی روایت ہے، تاکہ عام علماء اور عوام انکی روایات سے آگاہ ہو جائیں اور انہیں پہلک میں بیان کرنے سے اجتناب کریں۔ یہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی دقت (نفاہت) اور اُن کے معتد ہونے کی واضح دلیل ہے، جزاؤ اللہ تعالیٰ۔ لیکن المسوس کہ غیر خطاط طبقہ اس سلسلہ میں ساری حدیں بھلا گئے گیا اور انہوں نے اسلام کے ہر موضوع میں نہ یہ کہ سہواً بلکہ عمدہ اُسے تھا شا موضوع و کذب احادیث درج کر دیں۔

لہٰذا اللہ المشتکی وهو المستعان

کسی روایت کی صحت و عدم صحت سے تاریخ کا تعلق

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو موضوع ثابت کرنے کے لیے اس روایت کے ایک مرکزی راوی کی تاریخ ملاقات سے استدلال کیا ہے اور وہ مرکزی راوی بلکہ راویہ ام المؤمنین سیدہ حصہ رضی اللہ

عنہا ہیں، چونکہ اُن سے اپنے باپا کے حق میں یہ سفارش اس وقت قرین قیاس تھی جب وہ حرم نبوی میں شامل ہوئیں، اور اس حدیث میں حضرت عمرؓ کی طرف سے یہ الفاظ منقول ہیں کہ انہوں نے اپنی بیٹی کو فرمایا: جب حضور ﷺ تمہاری طرف مائل اور تم پر خوش ہوں تو تم میری سفارش کرنا، سو جب حضور ﷺ سے اُن کا اپنا نکاح ہی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بعد ہوا تو اُن سے اپنے والد کے حق میں سفارش کا تصور کیونکر ممکن ہے؟ لہذا مصنف کا اس روایت کو موضوع قرار دینا ظلم اصول حدیث کے مطابق درست ہے، کیونکہ علماء اصول حدیث کے نزدیک کسی روایت کے وضعی ہونے کی علامات میں سے اس علامت کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ وہ کسی راوی کی پیدائش، وفات پھر اُس سے نچلے راوی کی پیدائش، وفات، کسی اہم واقعہ کی تاریخ، راویوں کی معاشرت، اُن کی باہمی ملاقات کا امکان و عدم امکان وغیرہ امور کا تجزیہ ایسے ہی تاریخی شواہد سے کرتے ہیں اور انہیں کی روشنی میں کسی حدیث کی صحت و عدم صحت کو پرکھتے اور جانچتے ہیں۔

سیدہ کے نکاح اور رخصتی کی تاریخ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا نکاح دو ہجری میں ہوا جبکہ ام المومنین حضرت حمہ رضی اللہ عنہا تین ہجری میں حرم نبوی ﷺ میں شامل ہوئیں۔ یہ بات بجا ہے، چنانچہ امام ابن الجوزی سیدہ کی سوانح میں لکھتے ہیں:

تزوجها علي عليه السلام في السنة الثانية من الهجرة في رمضان وبني
بها في ذي الحجة.

”اُن کے ساتھ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا دو ہجری رمضان المبارک میں نکاح ہوا اور اسی سال
ذی الحج میں رخصتی ہوئی۔“

(صفة الصفوة ج ۲ ص ۵، تاريخ الخميس ج ۲ ص ۷۵)

نکاح اور رخصتی کے مادہ تاریخ میں اور اقوال بھی ہیں اور انہیں قول ضعیف کے طور پر نقل کیا گیا ہے
مگر سال کے بارے میں اختلاف کو قبول نہیں کیا گیا، چنانچہ بعض نے غزوہ احد کے بعد رخصتی کا قول کیا تو

علماء نے اس قول کو قبول نہیں کیا، جیسا کہ حافظ رحمہ اللہ نے "الإصابة" میں اس قول کو مسترد کر دیا ہے۔

(الإصابة ج ۸ ص ۲۶۱، دررقانی علی المواعظ ج ۴ ص ۲۳۲)

جبکہ ام المومنین حضرت حمیدہ رضی اللہ عنہا کا نکاح تین ہجری شعبان المعظم میں ہوا تھا اور اسی سال پندرہ رمضان المبارک میں سیدنا امام حسن علیہ السلام کی ولادت ہوئی تھی۔

(تاریخ الخلفاء ج ۲ ص ۱۷۷، ۱۷۸)

یہاں ہمارا اصل مقصد تو حاسدہ کائنات علیہا السلام کی شادی اور زنجبلی کی تاریخ کا اندراج لیکن ہم نے اسے معتمد رحمہ اللہ کے استدلال کی تقویت کے طور پر پیش کیا ہے تاکہ استدلال اور معلومات دونوں فائدہ کا کٹھنہ حاصل ہو جائیں۔

نکاح سیدہ میں امیدواروں کی کثرت

وعن ابن عباس كانت فاطمة تذكّر لرسول الله ﷺ، فلا يذكرها أحد إلا صدّ عنه فيستوا منها، فلقى سعد بن معاذ قال: إني والله ما أراه يخبئها إلا عيب، فقال: ما أبايا أحد الرجليين، ما أنا بصاحب دنيا يلمسها مني وقد علم: مالي صغراء ولا يبصاء، وما أنا بالكافر الذي يترفق بها عن دينه. [يعني مبالغة بها] إني لأول من أسلم.

فقال: سعد عرمت عليها لتعرجها عني، فإن لي في ذلك مرجأ ماذا أقول؟ قال: تقول: جئت مخاطباً إلى الله وإلى رسوله، فقال النبي ﷺ من كلمة ضعيفة، ثم رجع إلى سعد، فقال له: لم يزد علي أن رحب بي، من كلمة ضعيفة، قال: أنكحك. والذي بعثه بالحق إنه لا يخلف ولا كذب

عنده، أعزم عليك، فلتأتيه غداً، فأتاه، فقال: يا بني الله، متى؟ قال الليلة: إن شاء الله، ثم دعائلاً، فقال: روجت ابنتي ابن عمي، وأنا أحب أن يكون سعة أمتي الطعام عند الكاح فخذ شاة، وأربعة أمداد، واجعل قصعة اجمع عليها المهاجرين والأنصار، فإذا فرغت فأدي، ففعل، ثم أتاه بقصعة فوضعها بين يديه، فطعم في رأسها وقال: أدخل الباس رفة بعد رفة فجمعوا يردون كلما فرغت رفة، وردت أخرى حتى فرغوا، ثم عمد إلى ما فصل منها، فتفل فيها، فوضعها بين يديه، وبارك، وقال: احملها إلى أمهاتك، وقل لهن: كلن وأطعن من عشبك، ثم قام فدخل على النساء فقال: روجت ابنتي ابن عمي، وقد عمدت من ملها مني، وأنا دفعها إليه، فدوسكن، ففُتْمَنَ فطيسها من طيسهن وألبسها من ثيابهن، وحلّهن، فدخل، فلم رآته النساء ذهبن، وتحدثت أسماء بنت عُمَيْس. فقال: على رُسُوك من أنت؟ قالت: أنا التي أحرمس ابتك.

إن العتاة ليلة زفافها لا يبدلها من امرأة قرية منها إن عرست لها حاجة، أو أرادت امرأة أفضت إليها.

قال: فإني أسأل إلهي أن يحرسك من بين يديك ومن خلفك، وعن يمينك وشمالك من الشيطان الرجيم ثم خرج بعاطمة، فلما رأت علياً لا مال له اعقال: ما يكيك؟! ما ألو ملك في نفسي، وقد أصبت لك خير أهلي، والذي

بہی بیڈہ بقدر وحتک سید اقی الذی اوی الا حر قلمن الصلحین.

فدنامہا. قال آتی بالمخصب فامبلہ

فأتت أسماء به فمخ فيه ثم دعا فاطمة فأخذ كعاس ماء فصب على رأسها وبس قدميها ثم التزمها فقال.

اللهم إني أعيى بوابي منها اللهم كما أدهت عني الرجس وطهرتني مطهرها.

ثم دعا بمخصب آخر فصعب بعلي كما صعب بهائم قال: قوما جمع الله شملكما وأصلح بالكما. ثم قام وألقى عليهما يابہ.

[رواه الطبرانی بإسناد ضعيف].

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے نکاح کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں بہت کیا گیا لیکن جس نے بھی ذکر کیا اُس پر دروازے بند ہو گئے تو وہ مایوس ہوا۔ پھر سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ملے اور کہا: خدا کی قسم! میں سمجھتا ہوں کہ اُسے تمہاری خاطر روک رکھا ہے، انہوں نے کہا: میں اُن دو شخصوں کی طرح نہیں ہوں، میں صاحب دنیا نہیں ہوں کہ کوئی بات پوری کر سکوں اور حضور ﷺ جانتے ہیں کہ میرے پاس کوئی سونا چاندی نہیں ہے اور نہ ہی میں کافر ہوں کہ اس نکاح کے ذریعہ میرے دل کو نرم کیا جائے یہ مبالغہ کہا، میں پہلا مسلمان ہوں۔ اس پر حضرت سعد نے کہا: میں یقین کرتا ہوں کہ تم اس میں کامیاب ہو گے، مجھے بڑی امید ہے، فرمایا میں جا کر کیا کہوں؟ انہوں نے کہا: آپ جا کر عرض کریں، میں اللہ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں درخواست نکاح مایا ہوں۔ اس پر حضور ﷺ نے آہنگی سے فرمایا: مسرحاً پھر آپ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹے اور بتایا انہوں نے مجھے آہنگی سے مسرحاً فرمایا ہے۔ انہوں نے کہا: حضور ﷺ نے تمہارا نکاح کر دیا۔ اُس ذات کی قسم اُن کے ہاں نہ

جھوٹ ہے اور نہ وعدہ خلافتی ہے، تم انہیں پانے کا عزم کر لو اور کل پھر ان کی بارگاہ میں حاضری دو۔ پس حضرت علی نے دوسرے روز آ کر عرض کی یا رسول اللہ! کب؟ فرمایا اس شام اللہ آج شب، پھر آپ نے تین مرتبہ دعا فرمائی، پھر فرمایا میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اپنے چچا زاد کے ساتھ کر دیا، اور میں پسند کرتا ہوں کہ نکاح کے وقت میری امت کے لیے طعام کا بندوبست ہو، لہذا تم ایک بکری اور چار منہ (تقریباً پانچ کلو گرام) آٹا اور ایک بڑے برتن پر مہ جریں و انصار کو جمع کرو، جب تیار ہو جاؤ تو مجھے اطلاع کرو، پس انہوں نے ایسا کیا پھر یہاں کوٹا کر حضور ﷺ کے سامنے رکھ دیا حضور ﷺ نے اس پیالہ کے درمیان میں کچھ مٹل کیا اور فرمایا ٹولی ٹولی کر کے لوگوں کو بلاؤ، پس وہ آنا شروع ہو گئے جب ایک ٹولی فارغ ہوئی تو دوسری آ جاتی تھی کہ سب فارغ ہو گئے تو حضور ﷺ نے بچے ہوئے کھانے کی طرف توجہ فرمائی اور اس پر تشکار کر علی کے سامنے رکھا اور دعا فرمائی، پھر فرمایا اس کو اپنی ماں (امہات المؤمنین) کے پاس بجاؤ اور انہیں عرض کرو کہ کھاؤ اور کھاؤ۔ پھر حضور ﷺ اٹھے اور ازواج مطہرات کے ہاں تشریف لے گئے اور فرمایا میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اپنے چچا زاد کے ساتھ کر دیا ہے اور تم جانتی ہو کہ اس (فاطمہ) کی میرے نزدیک کیا منزلت ہے؟ میں اسے علی کی طرف بھیجے والا ہوں پس تم اس کا خیال کرو۔ تو وہ سب انھیں اور اپنی خوشبو سے انہیں خوشبو لگائی اپنے لباس سے انہیں ملبوس کیا اور اپنے زیورات سے انہیں مزین کیا۔ پھر حضور ﷺ اندر تشریف لے گئے تو امہات المؤمنین آپ کو دیکھ کر باہر چلی گئیں اور حضرت، سماء بنت عمیس باقی رہ گئیں، حضور ﷺ نے فرمایا تم غمزدہ تم کون ہو؟ انہوں نے عرض کیا میں وہ ہوں جو آپ کی بیٹی کی نگہداشت کرے گی، کیونکہ بچیوں کے لیے وہب زفاف میں کسی خاتون کا قریب ہونا ضروری ہوتا ہے تاکہ اس کو کوئی ضرورت پیش آئے یا کوئی معاملہ ہو تو وہ اسے پورا کرے۔ فرمایا ہم دعا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ تمہارے آگے بھیجے اور دائیں بائیں شیطان مردود سے حفاظت فرمائے، پھر آپ حضرت فاطمہ کو لے کر باہر آئے، انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا تو رو پڑیں، حضور ﷺ نے محسوس فرمایا شاید یہ اس لیے روروی ہیں کہ علی کے پاس کوئی مال نہیں، تو فرمایا بیٹا کیوں روتی ہو؟ میں نے تمہارے بارے میں اپنی کوشش میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی اور میں نے اپنے اہل بیت سے تمہارے لیے بہترین شخص کا انتخاب کیا ہے، اس

ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں نے تمہارا کلاچ دنیا میں سردار کے ساتھ کیا ہے اور آخرت میں وہ صالحین میں سے ہے پھر حضور ﷺ ان کے قریب تشریف لائے اور فرمایا میرے پاس بڑا برتن لاؤ، حضرت اسامہؓ آئیں تو حضور ﷺ نے اُس میں گلی کی، پھر سیدہ فاطمہؓ کو بلایا اور ایک چلو پانی لے کر ان کے سر اور سامنے چیز کا پھرا نہیں اپنے ساتھ چٹا کر کہا اے اللہ! یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں، اے اللہ! جس طرح تو نے مجھ سے بریب دار چیز کو دور کر دیا ہے اور مجھے پاک فرمایا ہے اسی طرح اس کو بھی پاک فرمادے۔ پھر ایک بڑا برتن منگوایا اور حضرت علیؓ کے ساتھ وہی عمل کیا جو سیدہ کے ساتھ کیا تھا، پھر فرمایا کھڑے ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہارے طلب میں برکت فرمائے اور تمہارا معاملہ بہتر فرمائے۔ پھر حضور ﷺ کھڑے ہوئے اور ان کا دروازہ بند کر کے چلے گئے۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۸، ۳۶۹ رقم ۱۸۴۵۵، المعجم الكبير ج ۵ ص ۳۳۷ رقم ۲۷۳۲) (۹۸۴۴) مجمع الروايات ج ۹ ص ۲۰۸ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۲ رقم ۱۵۲۱۲، جامع الآثار في السير ومولد المختار (ج ۳ ص ۴۸۸)

یہ کافی طویل حدیث ہے، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے مخصوص جملے درج فرمائے ہیں اور اس کی سند بھی کمزور ہے، حافظ حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے اس کی سند میں یحییٰ بن ملاہ متروک ہے اور حافظ عسقلانی نے لکھا ہے: "ذمہی بالوضع" (اس پر حدیث گھڑنے کا الزام ہے)۔

(تقریب التہذیب ج ۲ ص ۶۶۹)

لیکن مصنف رحمۃ اللہ کے نزدیک یہ حدیث موضوع نہیں بلکہ ضعیف ہے، یہی وجہ ہے کہ انہوں نے اس سے اور اس سے پہلی حدیث سے استدلال کیا ہے اور ان دونوں کے جملوں کی آئندہ حدیث کے ساتھ مطابقت کی کوشش فرمائی ہے۔ بادی النکیر میں مصنف کا خیال درست ہے، کیونکہ ضروری تو نہیں کہ جموئے انسان کی ہر بات جموئی ہو، ہاں اگر اس کا کوئی جملہ دوسری احادیث سے ٹکراتا ہو تو پھر الگ بات ہے۔

نکاح زہراء و مرتضیٰ میں انصار کا تعاون

وعن بُرَیدَةَ قَالَ: قَالَ نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ لِعَلِيِّ: عِنْدَكَ فَاطِمَةُ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَا حَاجَةُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَكَرْتَ فَاطِمَةَ فَقَالَ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا! لَمْ يَرِدْ عَلَيْهَا، فَخَرَجَ عَلِيٌّ بِنَ ابْنِ طَالِبٍ إِلَى رَهْطٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَتَطَرَّوْنَ، فَقَالُوا: مَا وَرَاءُكَ؟ قَالَ: مَا أَدْرِي غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا قَالُوا: يَكْفِيكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِحْدَاهُمَا: أَعْطَاكَ الْأَهْلَ وَالْمَرْحَبَ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ مَا زَوَّجَهُ قَالَ: يَا عَلِيُّ، إِنَّهُ لَا بَدَ لِلْعُرُوسِ مِنْ وَلِيمَةٍ.

قال سعد بن عبد الله: عَمْدِي كَبِشٌ، وَجَمَعَ لَهُ الْأَنْصَارُ أَصْوَاعًا مِنْ دَرَّةٍ، فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةُ الْبَاءِ، قَالَ: لَا تَحْدِثْ شَيْئًا حَتَّى تَمْقَانِي أَعِدَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْبَاءِ فَنَوَضَّاهُ ثُمَّ أَفْرَغَهُ عَلِيٌّ فَقَالَ: "اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِمَا وَبَارِكْ لِهَمَا فِي بَنَاتِهِمَا". [رواه الطبراني بإسناد صحيح].

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کے چند حضرات نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کہا فاطمہ تمہارے قریب ہیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا اے ابوطالب کے فرزند کیا کام ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ! میں فاطمہ کا ذکر کرتا ہوں۔ فرمایا مہرجباً و اہلاً، مزید کچھ نہ فرمایا پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ انصار کے اُن حضرات کی طرف لوٹ آئے جو اُن کی انتظار میں تھے تو انہوں نے پوچھا کیا جواب لائے ہو؟ فرمایا اور تو میں کچھ نہیں جانتا مگر اس کے کہ انہوں نے فرمایا: مہرجباً و اہلاً! انصار نے کہا رسول اللہ ﷺ سے تمہیں اتنی کافی ہے، تمہیں انہوں نے اہل اور کشادگی عطا فرمادی۔ پھر جب بعد میں نکاح ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا علی! شادی کے لیے ولیمہ ضروری

ہے۔ اس پر حضرت سعدؓ نے فرمایا میرے پاس ایک مینڈھا ہے، اور دوسرے انصار نے چند صاع گندم جمع فرمائی۔ پھر جب شب زفاف آئی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میرے آنے تک کچھ نہ کرنا، پھر رسول اللہ ﷺ نے پانی منگوایا پھر اس سے کلی فرمائی پھر مجھ پر چڑکا، پھر دعا فرمائی: 'اے اللہ! ان دونوں میں برکت فرما اور ان کی محبت میں برکت فرما۔'

اس حدیث کو امام طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(المعجم الکبیر ج ۱ ص ۲۹۶ رقم ۱۱۳۸، مسند الصحابة للروای ج ۱ ص ۲۲ رقم ۲۵، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۶ ص ۷۲ رقم ۱۰۰۸۸، موطعة آخری ج ۹ ص ۱۰۶ رقم ۱۰۰۱۶، عمل الیوم الیلۃ ص ۹۶ رقم ۲۵۹، عمل الیوم الیلۃ لابی السی ص ۲۱۳ رقم ۲۰۷، ۲۰۵، مسند البراء ج ۱ ص ۳۴۰ رقم ۴۴۷۱، جامع المسانید لابی الجوری ج ۱ ص ۳۴۰ رقم ۷۰۹، کشف الاستار عن روائع البراء ج ۲ ص ۱۵۱ رقم ۱۴۰۷، مختصر روائع البراء للعسقلانی ج ۲ ص ۳۴۶ رقم ۱۹۹۳، الطبیقات الکبریٰ لابی سعد ج ۸ ص ۲۵۳، الدرر النضرۃ للنبویہ للدولابی ص ۶۵ رقم ۹۴، مجمع الروای ج ۹ ص ۲۰۸، موطعة آخری ج ۹ ص ۳۳۵ رقم ۱۵۲۱۴، الثغور الباسط ص ۱۹ رقم ۱۷)

سابقہ احادیث کی حدیث بریدہؓ سے مطابقت

اس حدیث کی سند صحیح ہے جیسا کہ مصنف نے لکھا اور حافظ دمشقی نے امام بزار اور امام طبرانی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ ان دونوں کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں، ماسوا عبد الکریم بن سلیمان کے، اور ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے۔ اس پر حافظ عسقلانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے: میں کہتا ہوں، اور ماسوا امام بزار کے شیخ کے، لیکن تمام راوی ثقہ ہیں اور سند حسن و متصل ہے۔ چنانچہ اس حدیث کی صحت کے قوش نظر مصنف رحمہ اللہ نے اس کے اور سابقہ احادیث کے حملوں میں مطابقت دینے کی کوشش فرمائی ہے، وہ لکھتے ہیں:

ولا يعارضه ما سبق: أن الذي سهو لذلك العمران.

وما فی حدیث ابن عباس، ان سعداً لما خرج له ثم لقیہ سعد، فحشہ علیہ
من غیر ان یعلم أحدہم بما فعلہ الآخر.

ولا حدیث أسماء، إذ مرادھا ولیعہ علی ما قام بہ بنفسہ غیر ما جاء
بہ الأنصار وسعداً، أو ان الولیعہ تعددت فیما دفعہ المصطفی لھا للنساء،
وبقیہ حدیثھا بشہد لہ، وذاك للرجال.

ولا حدیث انس المصرح بإیقاعہ علیہما، لتعابر الکبیعہ کما أفادہ
المحب الطبری.

یہ حدیث اس حدیث سے متصادم نہیں جس میں ہے کہ اس رشتہ کے لیے سیدنا علی کو شیخیں کریمین
مقرر نے ابھارا تھا، اور نہ ہی وہ حدیث متصادم ہے جس میں ہے کہ حضرت علی چچہ نکلے تو حضرت سعد رضی اللہ
سے ملے تو انہوں نے انہیں اس بات کی رغبت دی، یہ جانے بغیر کہ انہیں دوسرے حضرات بھی رغبت دے
چکے تھے۔

اور نہ ہی حدیث اساء اس حدیث سے متصادم ہے، کیونکہ اس میں اس ولید کا ذکر ہے جو سیدنا علی
المرتضیٰ چچہ نے خود کیا تھا جس میں حضرت سعد اور دوسرے انصار و مدینہ شامل نہیں تھے، یا یہ کہ ولید کئی بار ہوا
ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے خواتین کو کھانا بھیجا اور اس کی تائید حدیث کے الفاظ سے ہوتی ہے، اور دوسری
ولید مرد حضرات کے لیے ولید کیا گیا۔

اور حدیث انس میں جو دونوں (مرتضیٰ و ذہراء رضی اللہ عنہما) پر پانی چھڑکنے کا ذکر ہے وہ بھی پانی
چھڑکنے کی کیفیت میں تبدیلی کی وجہ سے اس سے متصادم نہیں، جیسا کہ محب الطبری رحمۃ اللہ علیہ نے
وضاحت فرمائی ہے۔

(ذخائر العقبیٰ للمحب الطبری ص ۱۶)

مرتضیٰ وزہراء کی شادی کے موقع پر مخصوص عمل نبوی، علیہم السلام

یہ اور اس سے سابقہ احادیث میں مذکور ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے سیدنا فاطمہ الزہراء اور علی علیہما السلام کے حق میں خاص اہتمام فرمایا، چنانچہ پہلے تو ان پر پانی چھڑکا اور فقط خالی پانی نہیں بلکہ دہن اقدس کی گلی کا پانی چھڑکا۔ ایک حدیث میں ہے:

لقد عار رسول اللہ ﷺ من ماء، ففعل فيه وعود فيه ثم دعا عليها فرض من ذلك الماء على وجهه وصلبه وذراعيه ثم دعا فاطمة - ففعل بها مثل ذلك.

”رسول اللہ ﷺ نے پانی کا ایک برتن طلب فرما کر اس میں تھوک کی آمیزش کے ساتھ دم فرمایا اور تعوذ کیا، پھر حضرت علی کو بلا کر وہی پانی ان کے چہرے، سینے اور بازوؤں پر چھڑکا، پھر سیدہ فاطمہ کو بلا کر ان کے ساتھ بھی اسی طرح کیا۔“

(السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۴۵۳ رقم ۸۴۵۶ وطبعة اخرى ج ۵ ص ۱۴۴ رقم ۵۸۱۰، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۴)

مرتضیٰ وزہراء کی شادی کے موقع پر مخصوص دعائے نبوی، علیہم السلام

اس مخصوص عمل کے ساتھ ساتھ سید الانبیاء ﷺ نے اس جوڑے کے حق میں دعا بھی مخصوص فرمائی، جیسا کہ یہ تشریح حدیث میں الفاظ ہیں:

اللہم بارک لہما وبارک لہما فی ہما لہما.
”اے اللہ ان دونوں میں برکت رکھ، اور ان دونوں کی اولاد میں برکت رکھ دے۔“
بعض کتب حدیث میں یوں الفاظ آتے ہیں:

اللہم بارک فیہما وبارک علیہما وبارک لہما فی شہما.
”اے اللہ ان دونوں میں برکت رکھ، اور ان دونوں پر برکت نازل فرما اور ان دونوں

کی اولاد میں برکت فرما۔

(السن الکبری للنسائی ج ۹ ص ۱۰۶ رقم ۱۰۰۱۶ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۷۲، ۷۳ رقم ۱۰۰۸۷، عمل اليوم والليلة للنسائی ص ۹۶ رقم ۲۵۹، عمل اليوم والليلة لابن السی ص ۲۱۴ رقم ۶۰۷، ۶۰۶، ۶۰۵، الدرر الطاهرة للذولابی ص ۶۴ رقم ۹۴، مجمع الروا لدج ۹ ص ۲۰۹ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۵ رقم ۱۵۲۱۴، طبرانی کبیر ج ۲ ص ۴ رقم ۱۱۵۳)

بعض میں آخری الفاظ "شلیہما" یا "شلیہما" کی بجائے "فی شلیہما" کے ہیں۔

(مسند الرواہی ص ۲۴، ۲۳ رقم ۳۵، الطبقات الکبری لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۳، الاصابہ ج ۸ ص ۲۶۵، أسد الغابہ ج ۷ ص ۲۴۰)

"فی شلیہما" کے الفاظ اپنے معنی میں واضح ہیں لیکن "شلیہما" کے الفاظ کچھ غور طلب ہیں، ان میں اولاد کا معنی تو پایا جاتا ہے مگر عام اولاد کا نہیں۔ چنانچہ امام محمد الدین فیروز آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "الشبل بالکسر ولد الأسد" (شبن کی زیر کے ساتھ "شبل" کا معنی ہے شیر کی اولاد)۔

(القاموس المحیط ص ۱۳۱۵)

علامہ محمد طاہر ثقفی رحمۃ اللہ علیہ الفاظ حدیث کے بعد فرماتے ہیں

فهو كشف له فاطمك الشبلین علی الحسن والحسین رضی اللہ عنہما۔

"پس یہ حضور اکرم ﷺ کا کشف ہے، سو آپ نے شبلین (دو شیروں) کا اطلاق سیدنا امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما پر فرمایا ہے۔"

(مجمع بحار الأنوار ج ۳ ص ۲۵۹)

امام محبت الدین الطبریزی نے "فی شلیہما" سے یہ حدیث ذکر کر کے لکھا ہے کہ امام انصاری اور امام دولابی نے "فی شلیہما" کا لفظ ذکر کیا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ یہ تصحیف (غلطی) ہے اس کے بعد حسب عادت الفاظ حدیث کی تقوی تشریح کی طرف جب آئے تو لکھا:

والشہل ولد الاسد یكون ذلک ان صبح کشف واطلاع منه واطلاق
علی الحسن والحسین قبلین وهما کل ذلک.
”شہل“ شیر کے بچے کو کہا جاتا ہے، اگر یہ لفظ صحیح معقول ہو تو یہ حضور اکرم ﷺ کا
کشف اور آپ کی طرف سے ایک پیش گوئی ہے اور آپ نے حسین کریمین ﷺ پر
شہلین کا اطلاق فرمایا ہے اور وہ دونوں ایسے ہی تھے۔“

(دعائر الغنی ص ۴۵، ۴۶)

امام محبت اللہ بن طبری رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی بات معنی ”شہلین“ کو صحیفہ قرار دینا درست نہیں ہے
البتہ ان کی دوسری بات صحیح ہے۔

علامہ حیدر الزماں لفظ ”شہل“ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

”ہمارک فی شہلہما“ ان دونوں کے شیر بچوں میں برکت رکھ دے۔ یہاں حضرت
ﷺ نے حضرت فاطمہ اور حضرت علیؑ کو نکاح کے وقت دعا دی، آپ کو اللہ تعالیٰ
نے بتا دیا ہوگا (کہ) امام حسن اور امام حسین علیہما السلام (پیدا ہوں گے) اور
شہل ان کو اس لیے کہا کہ یہ دونوں شہزادے حضرت علیؑ کے فرزند تھے جو شیر خدا تھے،
شجاعت اور بہادری اور سپاہ گری میں نظیر نہیں رکھتے تھے۔“

(لغات الحديث للعلامہ حیدر الزماں ج ۲ ص ۱۲۸)

اسکی جامع دعا کرنے میں نبی کریم ﷺ اس قدر مضحک ہوئے کہ اس مقدس جوڑے کو ان کی آرام
گاہ میں چھوڑنے کے بعد جب پشت پھیر کر جا رہے تھے تو مبارک لیوں پر دعائی کے الفاظ جاری تھے۔
چنانچہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

ثم عرج فلولی مقاتل، فاعزال يدعو لهما حتى لواری طی حجره.
”پھر حضور ﷺ باہر لڑتے تو پلٹتے ہوئے دونوں کے لیے مسلسل دعا فرما رہے تھے حتیٰ کہ
دعا کرتے کرتے اپنے حجرہ میں داخل ہو گئے۔“

(المصنوع الكبير ج ۱۰ ص ۱۹۸۴۵، مصائل الصحابة ج ۲ ص ۷۰۲ رقم ۹۵۸، المصنف لعبد

الروای ج ۵ ص ۳۳۷ رقم (۲۷۳۲) ۹۸۲۴، الرياض النضرة ج ۴ ص ۱۲۳)

حافظ جیشی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے راویوں کو صحیح قرار دیا ہے۔

(مجمع الرواۃ ج ۹ ص ۲۰۹، ۲۱۰ و طبعۃ آخری ج ۹ ص ۳۳۷ رقم ۱۵۲۱۶)

اس سے قبل متن میں اسماء بنت عمیس سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک حدیث نقل فرما چکے ہیں، جسے

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے مکمل نقل نہیں فرمایا، اس کے آخر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

فَاخْبَرَنِي اِسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ اَنَّهُ رَفِعتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ عَوْلَهَا

خَاصَّةً لَا يَشْرِكُهَا فِي دَعَاةِ اَحَدٍ اَحْتَى تَوَارِي فِي حَجَرَةٍ مَعَهَا.

”مجھے اسماء بنت عمیس نے بتلایا کہ وہ یہ فور رسول اللہ ﷺ کو دیکھتی رہیں، حضور

ﷺ نے اُن دونوں کے حق میں دعا فرمائی اور اپنی دعا میں کسی اور کو شریک نہ فرمایا

یہاں تک کہ دعا کرتے کرتے اپنے حجرہ میں داخل ہو گئے۔“

(المصنوع الكبير ج ۹ ص ۳۷۰ رقم ۱۸۲۵۵، ج ۱۰ ص ۲۲۱ رقم ۱۹۸۴۲)

ہم نے اس عمل اور دعا کو مخصوص اس لیے کہا ہے کہ ایسا عمل سید الانبیاء ﷺ سے اُن کی کسی دوسری

بٹی کے حق میں منقول نہیں ہے۔ اور اس احتیاط خداوندی اور انتظام نبوی کا تصور تو فرمائیے:

❖ داماد، ماں باپ، دونوں کے لحاظ سے عائشہ ہے،

❖ پھر شروع سے ہی تربیت نبوی ﷺ میں ہے،

❖ بنی تمام بنیوں سے افضل اور سب کی سیدہ ہے،

❖ دونوں کا نکاح وحی اور حکم الہی سے ہو رہا ہے،

❖ پھر خاص طور پر حکم ہو رہا ہے، علی اپنی اہلیہ کے کمرے میں جاؤ مگر ہماری انتظار کرنا،

❖ پھر پانی طلب فرمایا جا رہا ہے اور اس پر استعاذہ کے الفاظ پڑھے جا رہے ہیں،

❖ پھر پانی پر اس آسیدہ کی آمیزش سے دم کیا جا رہا ہے جس سے اشیاء کی ماہیت بدل جاتی تھی،

- پھر زوجین کے اندر، اُن کے اوپر، اُن کی محبت اور اُن کی نسل کے لیے دعا ہو رہی ہے،
- اور آخر میں محبوب خدا اور امام الانبیاء علیہ السلام خود ہی اُن کا دروازہ بند فرما کر دعائیں مانگتے ہوئے واپس جا رہے ہیں۔

اللہ اکبر! ادا داد خاندان کے لحاظ سے روئے زمین کے تمام خاندانوں سے افضل ہے، تربیت اس گھر میں پائی ہے جس سے افضل روئے زمین پر اور کوئی گھر نہیں، لیکن ایسی جس سے افضل کائنات میں کوئی خاتون نہیں، نکاح خواں ایسا جس سے افضل خدا کی پوری مخلوق میں کوئی نکاح خواں نہیں، دعا مانگتے والا ایسا جس سے بڑھ کر کوئی عجب الدعاء نہیں اور دعا ایسی جامع کہ اس سے زیادہ جامعیت کا کوئی تصور ہی نہیں۔ لہذا خود بتلائیے! کیا اس جوڑے کی عظمت اور ان کی اولاد کی عظمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے؟

شادی کے موقع پر زوجین کو مبارک دینے کے الفاظ

چونکہ اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سید بناترقی و زمہراءؓ کو دعا دی اس لیے علماء اسلام نے ان الفاظ کو شادی کے موقع پر میاں بیوی کو دعا دینے کے الفاظ میں شامل کر لیا، جبکہ زمانہ جاہلیت میں میوں بیوی کو مبارک باد کے طور پر کہا جاتا تھا "بِالسَّوْغَاءِ وَالْبَيْتِ" (یعنی تم دونوں میں اتفاق رہے اور تمہارے ہاں بنے پیدا ہوں) اس میں بیویوں سے بے اعتنائی کا اشارہ پایا جاتا ہے، اس لیے نبی کریم ﷺ نے ان الفاظ کو مسترد فرمادیا، چنانچہ حضرت حسن بصریؒ بیان کرتے ہیں:

"سیدنا عقیل بن ابی طالبؓ بھرہ سے تشریف لائے اور وہاں انہوں نے بنو خزیمہ کی ایک عورت سے شادی کی تھی تو لوگ کہنے لگے "بِالسَّوْغَاءِ وَالْبَيْتِ" انہوں نے فرمایا اس طرح کہو جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا "بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ وَبَارَكَ لَكُمْ" (اللہ تعالیٰ تم میں اور تمہارے لیے برکت فرمائے)۔"

(سنن السنائی ج ۶ ص ۴۳۸ رقم ۳۳۷۱، سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۴۴۲ رقم ۱۹۰۶)

حضرت ابوہریرہؓ سے ایک حدیث میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا لِي خَيْرٍ.

”اللہ تعالیٰ آپ میں اور آپ پر برکت فرمائے اور تمہارے ملاپ میں بہتری فرمائے۔“

(جامع الترمذی ص ۲۶۶ رقم ۱۰۹۱، مسس ابی داؤد ج ۲ ص ۳۳۱ رقم ۲۱۳۰، عمل اليوم والليلة لابن السی ص ۲۱۳ رقم ۶۰۴)

والدین یا سربراہ کن الفاظ میں دعا دیں؟

محدثین کرام نے شادی کے موقعہ پر ماں باپ یا کسی بھی سربراہ کے لیے انہیں الفاظ سے دعا کرنے کی تلقین فرمائی ہے جن سے رسول اللہ ﷺ نے سیدنا طاہرہ الزہراء علیہا السلام کو دعا دی تھی، یعنی

اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيْهِمَا وَبَارِكْ عَلَيْهِمَا وَبَارِكْ لَهُمَا فِيْ خُلُقِهِمَا.

”اے اللہ! ان دونوں میں برکت فرما، ان دونوں پر برکت فرما اور ان دونوں کے ملاپ میں برکت فرما۔“

(عمل اليوم والليلة لابن السی ص ۲۱۴ رقم ۶۰۷)

سنت ولیمہ کی تاکید

زیر تشریح حدیث میں ایک ارشاد نبوی ﷺ یہ بھی ہے:

يا علي! لا بد للعروس من وليمة.

”علی! شادی کے لیے ولیمہ ضروری ہے۔“

اس لیے یہاں ہم ولیمہ کے متعلق چند آیات نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

ولیمہ سنت ہے، اور یہ وہ طعام ہے جو سب زفاف کے بعد کیا جاتا ہے۔ اس میں شرکت کی خصوصی تلقین فرمائی گئی ہے، ایک حدیث میں ارشاد ہے

”جب تم میں سے کسی کو ولیمہ کی دعوت دی جائے تو اسے چاہیے کہ وہ قبول کرے۔“

(بخاری ص ۹۲۴ رقم ۵۱۷۳)

ایک حدیث شریف میں ہے:

”جب تم میں سے کسی کو دعوت دی جائے تو وہ قبول کرے، پھر اگر وہ روزے دار ہو تو دعا کرے اور اگر وہ روزے دار نہ ہو تو کھائے۔“

(صحیح مسلم ۶۰۰ رقم ۳۰۱۸)

ایک اور حدیث شریف میں ہے:

”جو شخص دعوت پر نہ گیا تو اس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی۔“

(بخاری ص ۹۲۰ رقم ۵۱۷۷)

یہ انتہائی تاکید ہے لیکن اگر کوئی معقول عذر اور مجبوری ہو تو پھر شرکت نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ معقول عذر اور مجبوری کی صورتیں یہ بیان کی گئی ہیں: وہاں خلاف شرع باتیں ہوں، صاحب دعوت ریا کاری اور نمود و نمائش کا مظاہرہ کر رہا ہو تو پھر ناجائز بہتر ہے بلکہ علماء و صلحاء کو ناجائز ہی نہیں۔

(رد المحتار ج ۹ ص ۴۲۲)

ایک معقول عذر یہ بھی ہے کہ بڑے شہروں میں دعوت و ایسا کثرت میں کرتے ہیں اور عموماً ایسے یا دولہ کے چہنچے میں تاخیر ہو جاتی ہے اور شرکائے دلیر کو طویل انتظار کے بعد شب کے بارہ، ایک بجے کے بھی بعد کھانا دیا جاتا ہے جس کا برا اثر یہ ہوتا ہے کہ تہجد خواں لوگوں کی تہجد اور عام لوگوں کی فجر کی نماز رو جانے کا قوی امکان پیدا ہو جاتا ہے، لہذا ایسے دلیر و غیرہ میں اگر کوئی شخص نہ جائے تو یہ ایک معقول عذر ہے، بلکہ اگر کوئی معتبر شخص یہ عذر بر ملا بیان کر دے کہ چونکہ آج کل دلیر و غیرہ محافل میں بہت تاخیر ہوتی ہے اس لیے میں شرکت سے معذور ہوں تو وہ ثواب کا بھی حقدار ہوگا، کیونکہ یہ بات نبی من المنکر میں شامل ہے اور نبی من المنکر پر ثواب ملتا ہے، نیز اس سے تاخیر کے رجحان کی حوصلہ شکنی ہوگی اور لوگوں کے دلوں میں وقت کی قدر و قیمت اور پابندی کا احساس پیدا ہوگا۔

ہم نے دلیر کے ساتھ ”غیرہ“ کا لفظ اس لیے نکال دیا ہے کہ کوئی بھی ایسی محفل اور دعوت جس میں قیمتی وقت بلاوجہ خرچ ہو جائے، یا بظاہر بلاوجہ نہ ہو بلکہ ذکر و اذکار ہوتا رہے جیسا کہ مرقہ بے دستگی محافل، لیکن پھر بھی ایسی محفل میں نہ جانا بہتر ہے، کیونکہ نامناسب طوالت کی وجہ سے نماز رو جاتی ہے، اور دوسرے دن

معمول کا کام تا خراور قطل کا شکار ہو جاتا ہے۔ ایک حدیث پاک میں ہے کہ نبی کریم ﷺ عشاء سے قبل سو جائے کو اور اس کے بعد گفتگو کو ناپسند سمجھتے تھے۔ ”ثَمَانُ يَكُونُ السُّؤْمُ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا“ (بخاری ص ۹۹ رقم ۵۹۹) اور ظاہر ہے کہ تا جازر گفتگو تو ہر وقت ہی ناپسندیدہ ہے۔

● ولیمہ ایسی دعوت ہے جس میں امیر و غریب سب کو مدعو کرنے کا حکم ہے، اگر اس میں فقط امراء کو ہی مدعو کیا جائے تو یہ انتخابی ناپسندیدہ بات ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ يَدْعُو لَهَا الْأَعْيَاءُ وَيَتْرَكُ الْفُقَرَاءُ.

”برا کھانا اُس ولیمے کا کھانا ہے جس کے لیے امیروں کو مدعو کیا جائے اور فقیروں کو

چھوڑ دیا جائے۔“

(بخاری ص ۹۲۵ رقم ۵۱۷۷)

ہمارے ہاں الاما شاء اللہ رواج ہی یہ ہو گیا ہے کہ امراء کو بلایا جاتا ہے اور غرباء کو نظر انداز کیا جاتا ہے اور اگر کوئی غریب فقیر از خود آ جائے تو اُسے ناگوار سمجھا جاتا ہے۔ یاد رکھنا چاہیے ایسی حرکتوں سے ولیمے کا مکمل کھانا برا طعام ہو جاتا ہے۔ لہذا مسلمان خود سوچے کہ وہ فقراء کو شریک کر کے پورے طعام کو بابرکت اور بارگاہ الہی میں مقبول بنانا چاہتا ہے یا انہیں نظر انداز کر کے مکمل طعام کو ”شَرُّ الطَّعَامِ“ (برا کھانا) بنانا چاہتا ہے!

انہوں کہ آج کا مسلمان اس قدر بے پروا اور شریعت سے بے خبر ہو چکا ہے کہ اب ولیمہ تو کیا عام خیرات حتیٰ کہ ایصالِ ثواب تک کے کھانے میں طبقہ امراء کو آگے رکھا جاتا ہے اور فقراء کو نظر انداز کیا جاتا ہے، حالانکہ فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ عام ایصالِ ثواب کا کھانا فنی لوگوں پر حرام ہے۔

شادی اور ولیمہ میں معاونت

زیر بحث حدیث میں یہ بات بھی موجود ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی شادی اور ولیمہ وغیرہ میں اُس کی معاونت کی جائے، جیسا کہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی دعوت ولیمہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے تعاون کیا۔ علاوہ ازیں احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکا ہو یا لڑکی کسی کی بھی شادی میں تعاون کرنا بہت ہی ثواب

ہے، کیونکہ شادی سے انسان زندگی کے ایسے دور میں داخل ہوتا ہے جس میں نہ صرف یہ کہ وہ گناہوں سے محفوظ ہو جاتا ہے بلکہ اُس کے اندر معاشرہ کی دوسری اقدار کو سمجھنے اور حسب استطاعت سلجھانے کی صلاحیت بھی آنے لگتی ہے۔ لہذا خود ہی غور فرمائیے کہ ایسے عمل میں تعاون کس قدر بابرکت اور اجر و ثواب کا حامل ہوگا۔ میں تو کہتا ہوں کہ اس معاونت سے انسان "مَنْ خَلَقُوا بِهَا خُلَاقِي اللّٰہِ" (خدا کی صفات اپناؤ) کا صدیقی ہو جاتا ہے۔

ولیمہ میں سادگی

عموماً یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ ولیمہ میں جانور ذبح کرنا یا گوشت کا ہونا ضروری ہے لیکن یہ تصور درست نہیں، بلکہ حسب استطاعت جو چیز بھی میسر آئے وہی بہتر ہے۔ امام مالک بن انس ؒ لکھتے ہیں:

مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ولیمہ کیا اُس میں نہ گوشت تھا اور نہ ہی روٹی۔

(الموطا لایمام مالک ج ۲ ص ۹۵ رقم ۱۱۸۱)

تو پھر یہ کیسا ولیمہ تھا؟ حضرت انس بن مالک ؓ بیان کرتے ہیں:

”رسول اللہ ﷺ نے ام المومنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کے موقع پر ولیمہ کیا تو مسلمانوں کو مدعو کیا، اس میں گوشت روٹی نہیں تھی، بس ایک دسترخوان بچھایا گیا اور اس پر بھجور، پنیر اور مکھن رکھا گیا۔“

(بخاری ص ۷۱۵ رقم ۲۲۱۳)

دوسری حدیث میں ہے کہ یہ چیزیں بھی باہمی تعاون سے جمع ہوتی تھیں اور ان کو ملا کر ایک قسم کا طوطہ تیار کیا گیا تھا۔ چنانچہ عبدالعزیز بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ كَانَ عَقْدُهُ شَيْءً فَلْيَجْعَلْهُ، وَبَسَطَ نَظْمًا، فَيَجْعَلِ الرَّجُلُ بِهِ،

بِالتَّمْرِ، وَجَعَلَ الرَّجُلُ بِهِ، بِالسَّمْنِ، قَالَ وَأَحْبَبُ لَدُّ ذِكْرِ السُّوْنِيِّ،

قَالَ فَحَسْبُ أَحْسَبًا لَكَانَتْ وَلِيْمَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

”جس شخص کے پاس کوئی چیز ہو وہ لے آئے، اور ستر خوان بچھا دیا گیا، پس کوئی شخص مجبور نہ کر آیا، اور کوئی شخص کھن نے تیار راوی کہتے ہیں میرا خیال ہے کہ انہوں نے سٹو کا ذکر بھی کیا تھا، اس سے صحابہ کرام ۷ نے جس (حلوہ) تیار کیا، مسلم میں حضرت ثابت بنی ۷ سے ہے کہ اس میں کولوگوں نے کھایا اور بارش کے جمع شدہ پانی کو پیا، پس یہ اللہ کے رسول ﷺ کا ولیمہ تھا۔“

(بخاری ص ۶۶ رقم ۳۷۱، صحیح مسلم ص ۶۰۲ رقم ۳۵۰۱)

عظیم الشان ولیمہ نبوی ﷺ

چونکہ یہ شادی اور ولیمہ سفر میں تھا، لہذا حسب موقعہ جو میرا آیا اسی کے مطابق وقت بھالایا جبکہ ایک اور نکاح کے موقعہ پر سید العالمین ﷺ نے شاندار ولیمہ کیا تھا، آجے اس کی کیفیت بھی آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔ حضرت انس ۷ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے امہات المؤمنین میں سے کسی کا ولیمہ ایسا وسیع اور افضل نہیں کیا جیسا کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا ولیمہ کیا تھا۔ حضرت ثابت بنی ۷ فرماتے ہیں: میں نے پوچھا:

ہم اولم؟ قال اطعمهم عبر اولحمہ

”وہ ولیمہ کیسا تھا؟ فرمایا پیٹ بھر گوشت روٹی کھلائی تھی۔“

(صحیح مسلم ص ۶۰۲ رقم ۳۵۰۴)

تمام مسلمان ان دونوں ولیموں میں غور کریں کہ جو وسیع اور افضل ولیمہ نبوی تھا وہ کیا تھا اور جو حسب طاقت تھا وہ کیسا تھا، خصوصاً امراء طبقہ غور کرے، کیونکہ کوئی امیر حضور ﷺ سے زیادہ فنی نہیں ہے، چنانچہ اسی بخاری میں یہ ارشاد نبوی ﷺ بھی موجود ہے کہ

”مجھے مذ میں کے خزانوں کی چابیاں دی گئیں اور میرے ہاتھوں میں تمہاری گئیں۔“

(بخاری ص ۷۴۲ رقم ۴۳۷۵)

جن لوگوں کے دوست ولیمہ پر متعدد طعام، کئی اقسام کے پھل اور شیرینی وغیرہ کا پر تکلف اہتمام کیا

جاتا ہے وہ ضرور غور کریں کہ ان کے ایسے تکلفات سے کہیں سفید پوش طبقہ تو سناڑ نہیں ہوتا؟ اور سفید پوش طبقہ کو بھی غور کرنا چاہیے، انہیں اپنے اندر اسلامی جرأت پیدا کرنا چاہیے، چادر دیکھ کر پاؤں پھیلانا چاہیے، اور اپنی ناک یا فرضی ساکھ کی خاطر قرض کے بوجھ تلے دبنے کی بجائے سیرت نبوی ﷺ پر کار بند ہونا چاہیے۔ راقم الحروف نے یہ سطور لکھنا ضروری سمجھا ہے تاکہ ہم سب کے سامنے خود حضور ﷺ کی اپنی شادی کے ویسے کا حضور ﷺ کے بیٹوں کی مانند مولیٰ علی کے ویسے کا یا حضور ﷺ کی سب سے پیاری بیٹی فاطمہ علیہم السلام کی شادی کے ویسے کا نمونہ آجائے۔

اس میں ہر طرح کے لوگوں کے لیے کچھ فکر یہ ہے۔ اگر شادی کرنے والے والدین یا سربراہ ہیں تو ان کے لیے بھی نمونہ ہے، کیونکہ سیدنا علی و فاطمہ کی شادی کے موقعہ پر بیٹی اور بیٹا والے حضور ﷺ خود ہی تھے۔ اگر کوئی شخص اپنی شادی خود کرتا ہے تو ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی اکثر شادیاں خود کی ہیں اور وہ نمونہ آپ کے سامنے آچکا ہے۔ اگر کوئی بیٹی والا ہے تو اس کے لیے بھی ان احادیث میں نمونہ ہے، لہذا بیٹی والے کچھ ایسے لوگ جو معمولی سی کی بیشی پر آگ بگولا ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں ”کیا دعوت دیر ایسی ہوتی ہے، بھری برادری میں ہوری ناک ہی کٹ گئی۔“

انہیں چاہیے کہ وہ غور کریں کہ کونین کے والی کی تحب جگر اور کائنات کی خاتون اول کی شادی کے موقعہ پر دیر کیسا تھا اور اس کی اشیاء کیسے جمع ہوئی تھیں؟

سیدہ کی شادی کی بے مثال رونق

محدثین و سیرت نگار حضرات نے سیدہ کی شادی میں شرکاء حضرات کے تاثرات بھی نقل فرمائے ہیں، انہوں نے کہا اس شادی جیسی شادی ہم نے نہیں دیکھی آج آپ بھی ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کیسی شادی تھی۔ مصنفہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وعس جابر: لما حضرنا عرس علي وفاطمة رضي الله عنهما فمارأينا عرساً كان أحسن منه. حشوا بالفراش يعنى اللبف وأتينا بتمر وزبيب

فأکساء، وکان فراشها ليلة عرسها إهاب کبش.

[رواه البزار موفيه ضعف].

حضرت جابر علیہ السلام بیان کرتے ہیں ہم سیدنا علی وفاطمہ رضی اللہ عنہما کی شادی میں شریک ہوئے تھے، ہم نے اس شادی سے خوبصورت شادی نہیں دیکھی۔ ہم نے کجور کی چھال کا فرش بچھایا تھا اور کجور دکش لائے تھے اور اسے کھلایا تھا، اور شب زفاف میں سیدہ کا پچھوتا دینے کے چڑے کا تھا۔

اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور اس میں ضعف ہے۔

(المعجم الأوسط ج ۷ ص ۲۲۶ رقم ۶۴۳۷، مختصر روالد البرار للعسقلانی ج ۲ ص ۳۴۷ رقم ۱۹۹۴، کشف الاستار ج ۲ ص ۱۵۳ رقم ۱۴۰۸، مجمع الروالذ ج ۹ ص ۲۰۹ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۶ رقم ۱۵۲۱۵، جامع الآثار للدمشقي ج ۳ ص ۴۸۴، ۴۸۵، الثعور الباسمة ص ۲۲ رقم ۲۶)

مولیٰ علی کے سکوت پر از خود کرم نبوی ﷺ

وعس علي قال: حُطِبَتْ فاطمة إلى رسول الله ﷺ فقالت مولاة لي: هل عَلِمْتَ أن فاطمة حُطِبَتْ إلى رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، قالت: فقد حُطِبْتَ، فما يسمعك أن تأتي رسول الله ﷺ فيروحك؟ ا قلت: أو يحدني شيء أتزوج به؟ فقالت: إنك إن جئتَهُ رُوِّحَكَ، فوالله ما رالت تُرْجِيْسِي حتى دخلت عليه و كانت له جلاله وهيبه فلما قعدت بين يديه أحممت، فما استطعت أن أتكلم جلاله وهيبه أفعال: ما جاء بك؟ ألك حاجة؟ فسكتُ. فقال: لعلك جئت تخطب فاطمة؟ اقلت: نعم. قال: وهل عندك من شيء

تستحلها به؟ فقلت: لا والله يا رسول الله! فقال: ما فعلت درع سلحتكها؟
هو الذي نكس علي يده إبهال الخطيبة، ما قيمتها أربع مائة دراهم، فقلت:
عندي، فقال: قد روجتكمها فابعث إليها بها فاستحلها بها، فإن كانت
لصداق فاطمة بنت رسول الله ﷺ

[رواه البيهقي في الدلائل].

حضرت علیؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کا پیغام دیا گیا تو مجھے میری
باندی نے کہا کیا آپ کو معلوم ہے کہ فاطمہ کے نکاح کا پیغام بھیجا گیا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ کہنے لگی اُن
کے نکاح کے پیغام آنے لگے ہیں، آپ کو کوئی رکاوٹ ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں جائیں تو
وہ آپ کا نکاح فرمادیں؟ میں نے کہا کیا میرے پاس کوئی ایسی چیز ہے جس کے ذریعہ میں نکاح کروں؟
کہنے لگی اگر آپ جاؤ گے تو وہ آپ کا نکاح کر دیں گے، بھراوہ مسلسل مجھے رغبت دلاتی رہی حتیٰ کہ میں حضور
ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا، اور حضور ﷺ چونکہ صاحب جلالت و ہیبت تھے اس لیے جب میں اُن
کے سامنے بیٹھا تو مجھ پر سکوت طاری ہو گیا اور بیہ جلالت و ہیبت میں کلام کرنے پر قادر نہ ہو سکا۔ اس پر
حضور ﷺ نے خود فرمایا کیسے آئے ہو؟ کیا تمہیں کوئی ضرورت ہے؟ میں خاموش رہا۔ پھر فرما پاؤں تم
فاطمہ کے نکاح کا پیغام لائے ہو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جس
کی بدولت تم اس سے نکاح کر سکو؟ میں نے عرض کیا واللہ یا رسول اللہ! کچھ بھی نہیں۔ فرمایا تم نے اس زرہ کا
کیا کیا جس کو تھمیر کے طور پہنتے ہو؟ اُس رات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں ملی کی جان ہے، وہ ظمیر
زرہ تھی، اس کی قیمت چار سو درہم بھی نہیں تھی۔ میں نے عرض کیا: وہ میرے پاس موجود ہے۔ فرمایا ہم نے
اُس کے بدلے میں فاطمہ کے ساتھ تمہارا نکاح کر دیا، اُسے تم اُس کے پاس بھیج دو وہ تم پر طلال ہوگئی۔ پس
یہ فاطمہ بنت رسول ﷺ کی حق مہر تھی۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے "دلائل النبوة" میں روایت کیا ہے۔

(دلائل النبوة للبيهقي ج ٣ ص ١٦٠، السير القلبية لابن إسحاق ص ٢٧٣، السس الكبرى للبيهقي ج ٧ ص ٣٣٢ وطبعة أخرى ج ٧ ص ٣٨٢ رقم ١٤٣٥١، الدرر الطاهرة النبوية للدولابي ص ٦٤، جامع السائيد لابن الجوزي ج ٦ ص ١٤٩ رقم ٥٤٩٣، البداية والنهاية ج ٤ ص ١٦٢، جامع الأنارفي السير ومولد المختار ج ٣ ص ٤٧٨، إتحاف الخيرة ج ٤ ص ١٢١ رقم ٣٢٧١، النفور الباس ص ١٨ رقم ١٦)

حق مہر میں زرہ دی گئی یا کچھ اور؟

انسان کی عادت ہے کہ وہ کبھی کسی واقعہ کو مکمل نقل کرتا ہے اور کبھی حسب ضرورت اس کا مخصوص حصہ ذکر کرتا ہے، مثلاً اگر کسی شخص کی شادی کا خرچہ ایک بکری کو فروخت کر کے کیا گیا ہو تو وہ کبھی یوں کہتا ہے کہ میری شادی پر ایک بکری خرچ آئی اور کبھی یوں ذکر کرتا ہے کہ ایک بکری فروخت کی گئی اور ہماری شادی ہوئی۔ کچھ ایسی ہی صورت حال ہے سیدہ فاطمہ الزہراء اور سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام کی شادی کے احوال کی۔ جس راوی کے پاس جو معلومات تھیں وہی اس نے آگے پہنچائیں، کسی نے تفصیل پیش کی اور کسی نے اختصار کو ملحوظ رکھا، اسی لیے علماء کرام ایسی احادیث کو جھٹلانے کی بجائے ان کے مابین مطابقت دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ بھی لکھتے ہیں:

قال: المحب الطبري: يشبه أن العقد وقع على الدرع وبعث بها علي

ثم ردها إليه رسول الله ﷺ ليبيعها فباعها بواتاه بشحنها.

امام محبت الطبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یوں معلوم ہوتا ہے کہ نکاح زرہ پر منعقد ہوا اور اسے سیدنا علی المرتضیٰ نے سیدہ فاطمہ علیہما السلام کے ہاں بھیج دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے وہ زرہ حضرت علی علیہ السلام کو لوٹا دی تاکہ وہ اسے فروخت کر دیں تو انہوں نے اسے فروخت کر دیا اور اس کی قیمت لے آئے۔

(دخائر العقبیٰ للمحب الطبري ص ١١٠، ٤٠)

حق مہر میں دی ہوئی زرہ سے ہی شادی کا خرچ

تمام احادیث کو مد نظر رکھا جائے تو یہ مطابقت درست ہی معلوم ہوتی ہے، لہذا اس سے اندازہ فرمائیے کہ کس طرح پہلے حق مہر کے وجوب کو پورا کیا گیا اور پھر ان ہی نکاحات میں اسی کی قیمت سے شادی کے دوسرے اخراجات بھی اٹھائے گئے۔ سبحان اللہ! اس ساری تفصیل میں جہاں مشکل دلت کو نبھانے کی بہترین حکمت عملی ہے وہیں دوسرے فوائد بھی پوشیدہ ہیں، فقط غور و فکر کرنے کی ضرورت ہے۔

مولیٰ علیؑ، خود سپردگی پر کار بند تھے

در اصل سیدنا علیؑ مرتضیٰ علیہ السلام کے تمام معاملات نبی کریم ﷺ کے سپرد تھے، کیونکہ وہ بیت نبوت کے کسی ایک فرد تھے۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ثم هذه الأحاديث وقائع حال فعلية محتملة ، فعدم تصريح علي بالقبول فيها لا يدل على عدم اشتراطه لاحتمال أنه قبل ما شاء لمن شاء. ولا تدل أيضاً على عدم وجوب تسمية المهر في العقد بدليل ما رواه أبو داود عن ابن عباس قال: لما تزوج علي فاطمة قال له المصطفى: أعطها شيئاً. قال: ما عندي شيء. -

قال: أني درعك الحطمية ؟

فقوله: "لما تزوج" فيه تصريح بأنه إما ذكر ذلك بعد وقوع العقد. إن تمام احادیث میں جو جو واقعات و حالات مذکور ہیں سب ممکن ہیں۔ پھر اس حدیث میں سیدنا علیؑ کے قبول کرنے کی جو تصریح نہیں ہے تو اس کا عدم ذکر عدم قبولیت پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ ممکن ہے کہ انہوں نے کہا ہو، حضور ﷺ ہی جو چاہیں وہی درست ہے۔

اور نہ ہی حق مہر کا ذکر نہ ہونا عدم وجوب پر دلالت کر رہا ہے، کیونکہ امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ نے

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ کے ساتھ نکاح کیا تو انہیں مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا: انہیں کچھ دو، انہوں نے عرض کیا میرے پاس کچھ نہیں۔ فرمایا وہ عطیہ زرہ کہاں ہے؟ پس ابن عباس کے "لحماء توج علی" (جب علی نے نکاح کیا) فرمانے میں تصریح ہے کہ مہر کا ذکر نکاح کے بعد ہوا۔

حق مہر کا ضروری ہونا

سیدہ کی شادی کے متعلق اب تک جتنی احادیث گزر چکی ہیں، ان میں سے اکثر میں حق مہر کا ذکر آیا ہے، اور یہ ارشاد بھی آیا ہے کہ حق مہر ضروری ہے، حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے بھی کسی نہ کسی صورت میں مہر ادا کرایا حالانکہ وہ اسی گھری کے بچے تھے۔ اس سے حق مہر کا ضروری ہونا عیاں ہوتا ہے۔ لہذا جو لوگ (دولہا یا دولہا والے) اسے اہمیت نہیں دیتے یا ان کی ادا نگلی کی نیت ہی نہیں ہوتی تو وہ سمجھ لیں کہ ان کا نکاح ہی نہیں ہوتا۔ بعض مرتبہ دولہا والوں کے برعکس دہن والے اپنی دولت مندی کے گھمنڈ میں کہہ دیتے ہیں جی اس کی کیا ضرورت ہے؟ ایسے لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ نکاح جس آقا کی سنت ہے، حق مہر کی شرط بھی اسی کا حکم ہے، لہذا ایسی گفتگو سے پرہیز لازم ہے۔ ہم مسلمان حکم کے بندے ہیں، ہمیں کسی بات کی حکمت سمجھ آئے یا نہ آئے، میں عمل کرنا ہے۔

کیا مہر کی کوئی مقدار معین ہے؟

مہر کی مقدار کے بارے میں ایک عام جہالت جو بار بار میرے سامنے آئی وہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت جب پوچھا جائے کہ "حق مہر کتنی ہے؟" تو کچھ لوگ کہتے ہیں: وہی جو شرعی ہے، پوچھا جائے کہ شرعی کتنی ہے؟ تو کہا جاتا ہے: تیس روپے۔ نہ معلوم یہ معین و فہم مقدار لوگوں نے کہاں سے مقرر کر لی ہے؟ چونکہ یہ بات غلطہ العام کی حیثیت اختیار کر چکی ہے اس لیے یہاں کارہ زیر تشریح احادیث کی مناسبت سے اس پر کچھ روشنی ڈالنا مناسب سمجھتا ہے۔

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے مکر کے سامان کے عوض نکاح کیا جس کی مالیت چالیس درہم تھی۔“

(المعجم الأوسط رقم ۲۰۹۷، مجمع الروائع ج ۱ ص ۲۸۲)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا مہر بھی مکر کا سامان تھا اور اس کی مالیت دس درہم تھی۔

(المعجم الكبير ج ۱ ص ۴۱ رقم ۱۹۰۱، مسند ابی یعلیٰ ج ۳ ص ۲۰۳ رقم ۳۳۷۲، وطبعة

اخری ج ۶ ص ۱۱۴ رقم ۳۳۸۵، مسند ابی داود الطيالسي ص ۲۷۰ رقم ۲۰۲۲، وطبعة اخرى

ج ۲ ص ۴۸۴ رقم ۲۱۳۴، كشف الاستار عن روائد البزار ج ۲ ص ۱۶۱ رقم ۱۴۲۶، المطالب

العاليہ ج ۴ ص ۱۳۴ رقم ۱۱۵۲)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا

کو آزاد کیا اور ان کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا۔“

(بخاری ص ۹۰۹ رقم ۵۰۸۶، صحيح مسلم ص ۶۰۰ رقم ۳۴۹۸، ۳۴۹۷، جامع الترمذی

ص ۲۷۰ رقم ۱۱۱۵)

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ابو سلمہ بن عبدالرحمن بیان کرتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا

کہ رسول اللہ ﷺ کتنا مہر مقرر کرتے تھے، حضرت عائشہ نے فرمایا آپ کی ازواج کا

مہر بارہ اوقیہ اور نیش ہوتا تھا فرمایا تم جانتے ہو ”نیش“ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں،

فرمایا نصف اوقیہ (یعنی بیس درہم) تو یہ پانچ سو درہم ہو گئے اور یہ رسول اللہ ﷺ کی

ازواج کا مہر تھا۔“

(صحيح مسلم ص ۵۹۹ رقم ۳۴۸۹)

امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت ام حبیبہ بیان کرتی ہیں کہ وہ پہلے عید اللہ بن قیس کے نکاح میں تھیں وہ حبشہ کی سرزمین میں فوت ہو گئے پھر نجاشی نے ان کا نکاح نبی ﷺ سے کر دیا اور ان کا چار ہزار درہم مہر مقرر کیا اور ان کو شریکل بن حسنہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف بھیج دیا۔“

دوسری روایت میں حضور ﷺ کے قول فرمانے کا ذکر ہے، چنانچہ امام زہری رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں: ”نجاشی نے حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا کا چار ہزار درہم پر رسول اللہ ﷺ سے نکاح کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کو یہ لکھ کر بھیجا تو آپ نے قبول فرمایا۔“

(مس ابی داؤد ج ۲ ص ۳۲۳ رقم ۲۱۰۸۱۶۱۰۷)

کم یا زیادہ یہ امہات المؤمنین کا مہر ہے جبکہ سیدۃ النساء العالمین علیہا السلام کے مہر کی مقدار کا ذکر ہو چکا ہے، اور ان تمام احادیث کو سامنے رکھا جائے تو اس سے یہ بات روز روشن سے بھی زیادہ عیاں ہو جاتی ہے کہ کم یا زیادہ مہر کی کوئی مقدار معین نہیں ہے، لہذا تیس روپے ہوں یا تیس کروڑ ہوں جس مقدار پر فریقین راضی ہوں وہی شرعی حق مہر ہے۔

ظاہر ہے کہ کم مقدار پر کوئی پابندی نہیں لگاتا، پابندی ہمیشہ کثرت پر ہی لگا کرتی ہے، اور حضور ﷺ کی شریعت میں اس کا کسی کو اختیار نہیں ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عمر بن خطاب رحمہ اللہ نے ایک خاص مقدار مقرر کرنا چاہی تو ایک عورت نے ان کے قول سے اختلاف کیا اور بطور دلیل قرآن کریم کی آیت عیش کی تو فاروق حق و باطل نے اپنے قول سے رجوع کر لیا اور فرمایا تمام لوگ عمر سے زیادہ فقیہ ہیں، بعض روایات میں ہے کہ فرمایا: خاتون نے درست کہا اور مرد نے خطا کی، اور واپس منبر پر جلوہ افروز ہو کر فرمایا: ابھی ہم نے تمہیں چار سو سے زیادہ مہر باندھنے سے منع کیا تھا لیکن جس کا جوئی چاہے حق مہر باندھے۔

(انتخاب الخیرۃ المہرۃ ج ۴ ص ۱۲۴/۱۲۵ رقم ۳۲۷۶ مجمع الروا لد ج ۴ ص ۲۸۴ و طبعہ

آخری ج ۴ ص ۵۲۱ رقم ۷۵۰۲، احکام القرآن لابن عربی ج ۱ ص ۴۶۹، الجامع لاحکام

القرآن ج ۵ ص ۹۵ الأوسط لابن المنذر ج ۸ ص ۳۲۸)

سبحان اللہ ایسے ہی حق پرستوں کی بدولت اسلام پھیلتا چلا گیا، بہر حال اس تفصیل سے معذور ہوا کہ میری کوئی مقدار ممکن نہیں ہے۔

شادی پر خوشبو کا اہتمام

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وروی إسحاق بسند ضعيف عن علي أنه لما تزوج فاطمة قال له رسول الله ﷺ اجعل عامة الصدقات في الطيب .

اور اسحاق ضعیف سند کے ساتھ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب انہوں نے سیدہ فاطمہ علیہ السلام کے ساتھ نکاح کیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا حق میرا اکثر حصہ خوشبو میں خرچ کرو۔

(اشعاف الخیرۃ المہرۃ ج ۱ ص ۱۲۲ رقم ۲۳۷۲، المطالب العالیہ ج ۲ ص ۲۸ رقم ۱۵۶۳)

وعن أبي يعلى بسند ضعيف عن علي قال: خطبت إلى رسول الله ﷺ ابنته فاطمة، قال: فباع علي درعاً وبعض ما باع من متاعه، فبلغ أربع مائة وثمانين درهماً، وأمر رسول الله ﷺ أن يجعل ثلثين في الطيب وثلثاً في الثياب، ومج في حرة من ماء وأمرهم أن تستعملوا به وأمرها أن لا تستبقه برضاع ولدها فسبقته برضاع الحسين، وأما الحسن فإنه عليه الصلاة والسلام صنع في فيه شيئاً لا يدري ما هو فكان أعلم الرجلين .

اور امام ابو یعلیٰ ضعیف سند کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں ان کی بیٹی فاطمہ کے نکاح کی درخواست کی، حضرت علی فرماتے ہیں پھر میں نے زرہ اور کچھ دوسرا سامان فروخت کیا تو اس کی قیمت چار سو اسی [۳۸۰] درہم کو پہنچی، اور رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اس کی دو تہائی خوشبو میں اور ایک تہائی کپڑوں میں خرچ کی جائے، اور آپ نے ایک

مشک میں کلی فرمائی اور حکم دیا کہ اس کے ساتھ غسل کرو اور سیدہ کو حکم دیا تھا کہ وہ اپنی اولاد کو دودھ پلانے میں سبقت نہ کرے لیکن انہوں نے حسین کو دودھ پلانے میں سبقت کر دی البتہ حسن کے منہ میں حضور ﷺ نے کوئی چیز ڈالی ہم نہیں سمجھ سکے کہ وہ کیا چیز تھی، تو وہ دونوں میں سے بڑے عالم تھے۔

(مسند ابی یعلیٰ ج ۱ ص ۱۸۳ رقم ۳۴۸، طبعۃ آخری ج ۱ ص ۲۹۰، ۲۹۱، رقم ۳۵۳، مجمع الروائد ج ۹ ص ۱۷۵، طبعۃ آخری ج ۹ ص ۲۷۸، رقم ۱۵۰۳، نہج الخیرۃ المہرۃ ج ۱ ص ۱۲۲، رقم ۳۲۷۲، المطالب العالیہ ج ۳ ص ۷۰، رقم ۳۹۸۹)

نوٹ

مجھے اس حدیث کے متن میں کچھ اضطراب سا معلوم ہوتا ہے، اور وہ یہ کہ اس میں سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی طرف حکم بدولی کی نسبت ہے، اور یہ بات قائل قبول نہیں۔ خیال رہے کہ ہم اہل سنت اہل بیت کرام علیہم السلام کی عصمت کے قائل نہیں لیکن ہماری عقل اس بات کو بھی تسلیم کرنے سے قاصر ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک واضح حکم فرمائیں اور سیدہ فاطمہ اس حکم کو اس قدر جلد بھول جائیں یا یاد ہونے کے باوجود اس کی تعمیل نہ فرمائیں۔ کچھ بعید نہیں کہ کسی شخص نے یہ جملہ اس لیے درج کیا ہو کہ اسے اگلے جملہ میں امام حسین علیہ السلام کی تنقیص کا موقعہ ہاتھ آجائے۔ واللہ اعلم

وعن علي بن أحمد البشكري أن علياً فروح فاطمة فباع بعيراً له
بثمانين وأربعمائة درهم فقال المصطفي [ﷺ]: اجعلوا ثلثين في الطيب،
وثلثاً في الثياب.

[رواه ابن سعد في الطبقات]

علی بن احمد - بکری بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام نے سیدہ فاطمہ کے ساتھ نکاح کیا تو چار سو اسی [۱۸۰] درہم میں اپنا ایک اونٹ فروخت کیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اس کی دو تہائی خوشبو میں اور ایک تہائی کپڑوں میں خرچ کی جائے۔

اس کو امام ابن مسعود نے "الطيفات" میں روایت کیا ہے۔

(الطيفات الكبرى لابن مسعود ج ۸ ص ۲۵۲، ۲۵۳ ملاحظہ فرمائیے ص ۲۰ رقم ۱۹)

وهذا لا ينافيه ما مرّ أنه أصدقها ذلك السرع لأن الدرع هو الصداق،

وتمس السعير فقام بمالها ما عليه من حقوق الوليمة والوارم العرفية والعادية ونحو ذلك.

اور یہ اس کے خلاف نہیں جو گذشتہ روایت میں بیان ہوا کہ حضرت علیؑ نے زرہ کو حق مہر میں پیش کیا تھا، اس لیے کہ زرہ حق مہر میں دی ہو اور اونٹ کی قیمت سے دلیر اور عربی دستور کے مطابق شادی کے دوسرے خرچے اٹھائے ہوں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے۔ اور یہ بھی درست ہے کہ زرہ کی رقم سے خوشبود غیرہ کے علاوہ امہات المؤمنین اور دوسری خواتین کے لیے دلیر کیا گیا ہو، جیسا کہ اس سے نقل مصنف رحمۃ اللہ علیہ بھی اشارہ فرما چکے ہیں۔

مولیٰ علیؑ کے ساتھ پہلے ہی وعدہ ہو چکا تھا

وعس حمر بن عنبس وکان قد أدرك الحاهلية لکنه لم ير المصطفى

ﷺ قال: خطب أبو بكر وعمر إلى رسول الله ﷺ فاطمة بعقال رسول الله ﷺ:

هي لك يا علي.

[رواه الطبراني بإسناد صحيح]

حضرت حجر بن عنبس جنہوں نے زمانہ جاہلیت کو بھی پایا ہے لیکن نبی کریم ﷺ کی زیارت سے مستفیض نہیں ہو سکے تھے، وہ بیان کرتے ہیں نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بارے میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی درخواست کی تھی لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

تھا: اے علی! یہ تمہارے لیے ہے۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے معج سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، مجمع الروايد ج ۹ ص ۲۰۴ و طبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۹ رقم ۱۵۲۰۷، الثعور الباسمة ص ۲۱ رقم ۲۰)

وعن حجر المذکور قال: خطب عليّ إلى رسول الله فاطمة، فقال:

هي لك يا عليّ لست بدجال.

أي لأنه كان قد وعدته فقال: إني لا أخلف الوعد.

[رواه البزار و رجاله ثقات].

اور یہی حضرت حجرؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں سیدہ فاطمہ کے نکاح کے بارے میں درخواست کی تو آپؐ نے فرمایا اے علی! وہ تمہارے لیے ہی ہے اور میں مجبوراً نہیں ہوں۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے ان کے ساتھ وعدہ کیا ہوگا تو فرمایا میں وعدہ خلافی نہیں کرتا۔

اس کو امام بزار نے روایت کیا اور ان کے راوی ثقہ ہیں۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، كشف الاستار ج ۲ ص ۱۵۱ رقم ۱۴۰۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۴ و طبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۹ رقم ۱۵۲۰۶)

ابن احماد سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی نہ کسی انداز سے سونے علیؑ پر ظاہر کر دیا گیا تھا کہ سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا ان ہی کا مقدر ہے یا پھر ان کے ساتھ وعدہ ہی ہو چکا تھا۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وظاهر حديث حجر الأول أن المصطفى ﷺ لما خطبها الشيخان

ابتداءً فزوجه إياها بعير طلب.

وظاهر الباقي أنه لما خطبها علم عليّ فجاء فخطبها، فأجابه، ويدل

علیہ کثیر من الأخبار العارۃ.

والطاهر أن الواقعة تعددت فخطبها فلم يحجب، ولم يرد، فجاء علي
موعده وسكت، فلما يعلم ما بعده، فأعاد الخطبة، فابتدأ وروّجها من علي
لسبق إجابته له.

حضرت جبر کی پہلی حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں جب شیخین نے
درخواست کی تو نبی کریم ﷺ نے حضرت علی سے ابتدا فرمائی اور بلا طلب سیدہ کو ان کے نکاح میں دے
دیا، اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب شیخین نے پیغام نکاح دیا تو اس کا علم حضرت علیؑ کو
ہوا، انہوں نے حاضر ہو کر درخواست کی جس پر انہیں مذکورہ صدر جواب سے نوازا گیا، اور اس مفہوم پر گذشتہ
متعدد احادیث دلالت کرتی ہیں۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ پیغام اور درخواست گذاری متحدہ بار ہوئی، پس شیخین رضی اللہ عنہما نے عرض کی تو
حضور ﷺ نے نہ جواب دیا اور نہ ستر دیا، پھر حضرت علیؑ آئے تو ان کے ساتھ وعدہ فرما کر سکوت
فرمایا، پھر جب شیخین کو حضور ﷺ کے وعدہ کا علم ہوا تو انہوں نے درخواست کا اعادہ فرمایا، پس رسول
اللہ ﷺ نے سابقہ وعدہ کے پیش نظر حضرت علیؑ سے آغاز فرمایا اور انہیں کے ساتھ سیدہ کا نکاح
فرمادیا۔

کنواری لڑکی سے اجازت مانگی جائے

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وفي حديث عكرمة: أنه استأذنها قبل تزويجها منه، فقد روى ابن
سعد عن عطاء قال: خطب علي فاطمة فقال لها رسول الله ﷺ: إن علياً
يريد يتزوّجك، فسكت، فزوّجها.

اور عمرہ کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح سے قبل سیدہ سے اجازت لی تھی۔ چنانچہ ابن سعد نے عطا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے بیان کیا حضرت علیؑ نے سیدہ فاطمہ کے نکاح کا پیغام دیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا علیؑ تمہارے ساتھ نکاح کا ارادہ رکھتا ہے، اس پر سیدہ خاموش ہو گئیں تو حضور ﷺ نے اُن کا نکاح فرمادیا۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲ بالشعور الباسمہ ص ۲۱ رقم ۲۱)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں:

ففيه أنه يستحب استئذان المکره وأن إدمها مسکو تھا، وعلیه الشافعی۔
اس حدیث میں ہے کہ کنواری لڑکی سے اجازت مانگنا مستحب ہے، اور اُس کا سکوت ہی اُس کی اجازت ہے، اور یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ فقہ شافعیہ کا یہی نہیں بلکہ یہ سب کا مذہب ہے، نیز یہ بات فقط اس حدیث سے مستحکم (حاصل) ہی نہیں ہوتی بلکہ دوسری احادیث میں اس کی تصریح آئی ہے، چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے۔

الایم أحق بنفسها من زوجها، ولبكر تساقن في نفسها، وإذ بها صحتها.

”بیوہ اپنے معاملہ میں اپنے سربراہ سے زیادہ حق دار ہے، اور کنواری لڑکی سے اجازت لی جائے اور اُس کی خاموشی ہی اس کی اجازت ہے۔“

(صحیح مسلم ص ۹۶ رقم ۳۱۷۶، الأوسط لابن المنذر ج ۸ ص ۲۷۱/۲۷۶)

اس سے وہ اجازت مراد نہیں جو نکاح کے وقت لی جاتی ہے بلکہ اس سے وہ رضامندی مراد ہے جو کسی قسم کے اہتمام سے قبل مظلوم کی جائے، جب لڑکے والوں سے بات طے ہو جائے، ادھر ادھر سے لوگ جمع ہو جائیں حتیٰ کہ قاضی بھی بلانیا جائے تو پھر لڑکی بچاری ”ہاں“ نہ کرے گی تو اور کیا کرے گی؟ اپنے گھر کے علاوہ کسی تیسرے شخص کو خبر ہی نہ ہو اور ماں باپ لڑکی کے سامنے لڑکے کا نام لے کر اُس سے دریافت کریں کہ بیٹی فلاں لڑکے نے یا اُس لڑکے کے والدین اور سربراہوں نے نکاح کا پیغام بھیجا ہے، اس میں

آپ کا کیا ارادہ ہے؟ اوپر متن میں جو حضور ﷺ کے الفاظ آچکے ہیں ایک مرتبہ پھر ان میں غور فرمائیے! آپ نے اپنی نعت جگر کو فرمایا:

إن علياً يديعز وجك .

”علی آپ کے ساتھ کایا کا ارادہ رکھتا ہے۔“

فسكرت، فزوحها .

اس پر سیدہ خاتون رہیں تو حضور ﷺ نے اُن کا کایا کر دیا۔“

ایک حدیث میں سراجِ علم آیا ہے کہ ماں باپ خود لڑکی سے مطوم کریں۔

والمكر يستاذنها ابوها في نفسها واذنها ضماؤها .

”کنواری لڑکی سے اُس کا (ماں) باپ اُس کے معاملہ میں اجازت لے، اور

اس کی خاتون ہی اُس کی اجازت ہے۔“

(صحیح مسلم ص ۵۹۶ رقم ۳۴۷۸ سنن النسائی ج ۶ ص ۳۹۳ رقم ۳۲۶۴)

ہمارے ہاں جب کہا جائے کہ میاں لڑکی سے تو اُس کی مرضی مطوم کر لیتو کچھ لوگ کہتے ہیں کہ

لو! اب لڑکیوں سے مطوم کرتے پھر میں؟ مذکورہ بالا احادیث ایسی ذہانت کی نشانی کہتی ہیں۔

وروی ابن ابی حاتم عن أنس وأحمد عہ بنحوہ، قال: جاء أبو بكر و

عمر بن الخطاب فاطمة إلى المصطفى ﷺ فسكت ولم يرجع إليهما شيئاً،

فانطلقا إلى عليّ بأمرانه بطلب ذلك، قال عليّ: فسبها لأمرفقت أحر

ردائي حتى أتيته فقلت: تُروني فاطمة؟ قال: وعذك شيء؟ قلت: فرسي،

وبدني، قال: أما فرسك، فلابد لك منه، وأما بدك - أي درعت - فبعضها

فبعضها باربعيناً وثمانين فحشته بها، فوضعها في حجره، فقبض منها قبضة،

فقال: أي بلال، ابتع بها طيباً، وأمرهم أن يحجروها، ففعل لها سريراً

مشروطاً، ووسادۃ من آدم خشوها لیفت، وقال لی: اذ انتیت فلا تحدث شیئاً
حتی آتیک، فجاءت مع أم ایمن، فقعدت فی حجاب البیت، وأنا فی
حجاب، فجاء رسول اللہ ﷺ فقال: ها هنا اُحیی؟ قالت أم ایمن: اُحیوک و
تزوِجته ابنتک؟ قال نعم، فقال لفاطمۃ: آتینی بماء، فقامت فأتت
بقعب۔ أي قدح۔ فی البیت فیہ ماء، فأخذہ و مع فیہ، ثم قال لها: تقدمی:
فتقدمت، فصبح بيس یدیهما، وعلی رأسها، وقال: اللّٰهُمَّ إِنِّیْ أَعِیْذُهَا بِکَ
وَدُرِّتُهَا مِنْ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ، ثم قال: ادبری فادبرت وصت بین کتفیهما، ثم
فعل مثل دلت مع علی، ثم قال له: ادخل بأهلك باسم اللّٰه تعالیٰ.

امام ابن ابی حاتم حضرت انس سے اور اسی طرح امام احمد رحمہ اللہ بھی انہیں سے روایت کرتے ہیں کہ
انہوں نے فرمایا حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما مصطفیٰ ﷺ کی بارگاہ میں سیدہ فاطمہ کے نکاح کی درخواست لے
کر آئے تو حضور ﷺ خاموش رہے اور انہیں کچھ جواب نہ دیا، تب وہ دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف چلے
تاکہ انہیں اسی بارے میں مشورہ دیں۔ حضرت علی فرماتے ہیں انہوں نے مجھے ایک امر کے لیے چونکا دیا تو
میں اپنی چادر گھسیٹا ہوا اٹھ کھڑا ہوا حتیٰ کہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا اور عرض کیا فاطمہ کے بارے
میں حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا تمہارے پاس کچھ ہے؟ عرض کیا میرے پاس میرا گھوڑا اور میری زرہ ہے،
فرمایا گھوڑا تو تمہارے لیے ضروری ہے، ابستہ تم زرہ کو فروخت کر دو، تو میں نے زرہ کو چار سو ای درہم میں
فروخت کر دیا اور قیمت حضور ﷺ کی بارگاہ میں لے آیا، آپ نے اسے اپنی گود میں رکھا پھر اس سے ایک
مٹھی بھر کر فرمایا: اے جمال! اس سے خوشبو خریدو اور گھروں کو کھوکھو سیدہ کو تیار کریں۔ پس اُن کے لیے
ایک چارپائی اور چمڑے کا ایک بکیہ تیار کیا گیا جس میں کچھور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ حضور ﷺ نے مجھے
فرمایا: جب اپنی المیہ کے پاس جاؤ تو میرے آنے تک کچھ نہ کرنا۔ پس سیدہ حضرت ام ایمن کے ساتھ

آئیں اور گھر کے ایک کونہ میں بیٹھ گئیں اور میں دوسرے کونے میں بیٹھ گیا، پھر یہ کریم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا یہاں میرا بھائی ہے؟ ام ایمن نے عرض کیا: وہ آپ کے بھائی کیونکر ہوئے، آپ نے تو اپنی بیٹی ان کے نکاح میں دی ہے؟ فرمایا ہاں وہ میرے بھائی ہیں۔ پھر آپ نے سیدہ فاطمہ سے فرمایا پانی ڈالو تو وہ اٹھ کر ایک بڑے پیالے میں پانی لائیں، حضور ﷺ نے اسے لے کر اس میں گلی فرمائی پھر سیدہ کو فرمایا آگے آؤ، وہ آگے بڑھیں تو ان کے سینے اور سر پر پانی چھڑکا اور فرمایا اے اللہ! میں اس کو اور اس کی ذریت کو شیطان مردود کے شر سے تیری پناہ میں دیتا ہوں، پھر فرمایا پشت کرو، انہوں نے پشت کی تو ان کے کندھوں پر پانی ڈالا، پھر ایسے ہی حضرت علیؑ کے ساتھ کیا اور انہیں فرمایا اللہ کے نام اور اس کی برکت سے اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ۔

(المصواعق المرفوعة ص ۱۴۱، ۱۴۲)

یہ حدیث الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ حضرت انسؓ سے پہلے بھی آچکی ہے، لہذا اس کی مزید تخریج و تفسیر ملاحظہ فرمائیں۔

صدق و کذب کا مجموعہ روایت

وأخرج الخطيب البغدادي في كتاب التلخيص عن أس قال: بينما أنا عند المصطفى إذا عشي الوحي، فلما سري عني قال لي: تدري ما جاء به جبريل من عند صاحب العرش؟ إن الله أمرني أن أروح فاطمة علي، اسطلق فادع لي أبا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف، و عدة من الأنصار، فلما اجتمعوا، وأخذوا مجالسهم، وكان علي عائباً، قال رسول الله ﷺ: الحمد لله الم محمود، بنعمته، المعبود بقدرته، المطاع سلطانه، المأفد أمره في سمائه وأرضه، الذي خلق الخلق بقدرته وميزهم بأحكامه، وأعرهم

بديہ، واکرمہم بنیہم محمداً، اِنَّ اللّٰہَ تبارک اسمہ و تعالت عطیعتہ۔ قال
عمر من قائل (وہو الیدی خلق من الماء بشرًا فجعلہ نَسَبًا و صہرًا و کان ربُّک
قَدِيرًا) فَاَمَرَ اللّٰہَ محری اِلٰی قصائہ، و قصاؤہ محری اِلٰی قدرہ، و لکل قدر
اجل، و لکل اجل کتاب، یمحو اما یشاء و یشیت و عندہ ام الکتاب۔

ثم ان الله امرني ان اروح فاطمة من علي، فاشهد او علي اني قد روجته
علي اربعمائة مثقال فضة ان رضى علي بذلك، ثم دعا بطبق من بسر، ثم قال
اتبهوا فانتهينا، و دخل علي فتبسم السبي في وجهه ثم قال: ان الله امرني ان
اروجك فاطمة علي اربعمائة مثقال فضة، ارضيت؟ فقال رصيت.

رأى ابن شاذان في رواية: ثم عرسا جداً شكراً لله تعالى، فقال
المصطفى: جمع الله شملكما وبارك عليكما، و أخرج مكمالاً حاطبياً
رأى في رواية ابن شاذان: و جعل نسلكما مفاتيح الرحمة و معدن
الحكمة.

خطیب بغدادی نے "کتاب الطلحی" میں حضرت اُس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے
فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھا کہ آپ کو وحی نے ڈھانپ لیا، پھر جب آپ اُس کیفیت سے
باہر آئے تو فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ جبریل علیہ السلام صاحب عرش سے کیا لائے؟ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے
کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں، تم جا کر ابوبکر، عمر، عثمان، عبدالرحمان بن عوف اور انصار علیہ السلام کے
کچھ حضرات کو بلاؤ، وہ سب حضرات آئے اور اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ گئے [اور حضرت علی غیر حاضر تھے]
رسول اللہ ﷺ نے یہ خطبہ دیا "تمام حمد اُس اللہ کے لیے ہے جو اپنی نعمتوں کی بدولت محمود ہے، اپنی قدرت

کے باعث معبود ہے، اپنی حکومت کی وجہ سے مطاع (فرمانبرداری کیا ہوا) ہے زمین و آسمان میں اسی کا حکم نافذ ہے، اُس نے اپنی مخلوق کو پیدا کیا اور اپنے احکام کے ساتھ انہیں ممتاز بنایا، آپ دس کے ساتھ انہیں عاقب کیا اور اپنے نبی محمد ﷺ کی بدولت انہیں عزت بخشی۔ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام بابرکت ہے اور اس کی عظمت بلند ہے، وہ اپنی شانِ قدرت کے ساتھ فرماتا ہے: ﴿اور وہی ہے جس نے پیدا فرمایا انسان کو پانی کی بوند سے اور بنادیا اُسے خاندان والا اور سسرال والا اور آپ کا رب بڑی قدرت والا ہے﴾ پھر پس حکم الہی اُس کے فیصلہ کی طرف جاری ہے اور اُس کا فیصلہ اُس کی تقدیر کی طرف جاری اور ہر تقدیر کی ایک مقرر گھڑی ہے اور ہر گھڑی کے لیے ایک نوشتہ ہے، وہ جس چہر کو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے باقی رکھتا ہے اور اصل دفتر اسی کے پاس ہے۔ سو اُس نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں، لہذا تم گواہ ہو جاؤ کہ میں نے اس کا نکاح چار سو شقال چاندی کے عوض کر دیا ہے، بشرطیکہ علی اس پر راضی ہو۔ پھر مجبوراً ایک قہال منگوا کر فرمایا، سہولت کے ساتھ بخیر، اتنے میں علی آئے تو حضور ﷺ نے اُن کے سامنے سکر اتے ہوئے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارا نکاح فاطمہ کے ساتھ کروں چار سو شقال چاندی بطور حق مہر کے عوض، کیا آپ اس پر راضی ہیں؟ انہوں نے عرض کیا میں راضی ہوں۔ ابن شاذان نے، ایک روایت میں اضافہ کیا ہے، پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور سجدہ شکر میں جبکہ کہنے، پس نبی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے ملاپ کو بار آور فرمائے، تم پر برکت فرمائے اور تم سے صالح اولاد پیدا فرمائے۔

ایک اور روایت میں ابن شاذان نے اضافہ کیا ہے کہ: اللہ تعالیٰ تمہاری نسل کو رحمت کی کنجی اور عسکت کا سرچشمہ بنائے۔

مصنف رحمہ اللہ کا اس روایت پر تجزیہ

ابن جوزی نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے اور امام ذہبی اور امام سیوطی نے اُن کی تائید کی ہے اور بعض جملوں کے استثناء کے ساتھ مصنف رحمہ اللہ علیہ بھی اس تحقیق سے متفق ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وهذه واقعة محتملة كما مر لأن يكون علي فل لما حصر وعلم، وقوله

ان "رضی" صورتہ تعلیق، لاحتیقتہ، لأن الأمر منوط برضی الروح، علی ان هذا الحدیث قد حکم ابن الجوزی بوضعه وتبعه الذهبی، وقال: هو من وضع محمد بن دینار، ورواه ابن عساکر بنحوه وقال: غریب لا اعمه، وقال ابن طاهر المهدسی: محمد بن دینار روی عن هیثم عن یونس عن الحسن عن انس: تزویج فاطمة، والراوی عنه فیہ جهالة، ورواه ابن قانع وغیره من طریق محمد بن دینار عن جابر.

قال ابن الجوزی: وضع ابن دینار هذا الحدیث فوضع الطريق الأول إلى انس، ووضع طریق الثاني إلى جابر، وأقره علی الحزم بوضعه الجلال السیوطی بما تعقبه علیه مع تحریره لاجتهاد فی أحكامهما وجدد ذلك سیلاً.

یہ واقعہ ممکن ہے، جیسا کہ کچھ تفصیل پہلے بھی آچکی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ سیدنا علیؑ پہلے حاضر نہ ہوں لیکن معاملہ ان پر مبنی ہو، لہذا ارشاد نبویؐ "بشرطیکہ علی اس پر راضی ہو" ظاہر مطلق صورت کے معنی میں ہے حقیقی معنی میں نہیں، کیونکہ شوہر کی رضامندی ذاتی طور پر معلوم تھی۔

اس روایت پر امام ابن جوزی نے جعلی ہونے کا حکم لگایا ہے اور امام ذہبی نے ان کی بیرونی کی ہے، اور کہا ہے کہ اس کو محمد بن دینار نے وضع کیا ہے، اور اس کو امام ابن عساکر نے بھی اسی طرح روایت کر کے کہا ہے کہ یہ غریب ہے، میں اس کو نہیں جانتا۔ ابن طاہر محمدی نے کہا ہے اس کو تزویج فاطمہ کے ذکر میں محمد بن دینار نے از ہیثم، از یونس، از حسن از انس روایت کیا ہے اور ابن دینار سے جو راوی ہے وہ مجہول ہے، اور اس کو ابن قانع وغیرہ نے محمد بن دینار کی سند سے حضرت جابر سے بھی روایت کیا ہے۔ ابن جوزی کہتے ہیں اس حدیث کو ابن دینار نے گھڑا ہے، پہلی سند کو حضرت انس تک لے گیا ہے اور دوسری کو حضرت جابر

نک۔ امام سیوطی نے جو ابن جوزی کے تعاقب میں کتاب میں لکھی ہے، اس میں انہوں نے اس حدیث کے موضوع ہونے کو مقرر رکھا ہے، حالانکہ انہیں کوئی گنجائش ملے تو ضرور اختلاف کرتے ہیں۔

اس روایت میں کذب کیا ہے؟

جھوٹے کی ہر بات جھوٹ نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنے جھوٹ میں کچھ سچ بھی ماتا ہے۔ اس روایت میں کتنا سچ ہے اور کتنا جھوٹ؟ اس کی توضیح میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

والحاصل أن هذه الكيفية من الخطية عند العقدة والاجتماع، كذلك لأصل له بالكلية.

خلاصہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت ان الفاظ میں خطبہ اور اجتماع کی اس کیفیت کی کوئی اصل نہیں۔

اس روایت میں صدق کیا ہے؟

وأمّا وقوع الترويع بالأمر الإلهي لعليّ بن أبي طالب، جعل الدرع صدافاً، فلا شك فيك لوروده من طرق باسبغ صحیحۃ البتہ مولیٰ علی کے ساتھ نکاح کا حکم الہی پر ہوا، اس سے قبل شیخین کریمین رضی اللہ عنہما کا درخواست کرنا اور زرہ کے حق مہر ہونے میں کوئی شک نہیں، کیونکہ یہ تفصیلات صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہیں۔

ابن حجر مکی سے مصنف رحمہما اللہ کا اختلاف

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلمان اس حدیث کی اصلیت کی طرف ہے، انہوں نے اس پر اظہار خیال بھی فرمایا ہے۔

(المصارع المحرقہ ص ۱۵۲)

لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو ان سے اختلاف ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وأمّا ما زعمه الشيخ شهاب الدين بن حجر الهيثمي من أن لذلك

أصلاً فممنوع، وماتمسك به من كلام الحافظ بن حجر في اللسان
فمدفوع، فإن الحافظ لم يقل فيه إنه غير موضوع بل حكى عن ابن
عساكر أن الراوي عن محمد بن دينار دمشقي فيه جهالة، على أن محمد
بن دينار وضاع، فمراده زيادة توهين الحديث، وأنه مع كونه من رواية ابن
دينار فالراوي عنه أيضاً فيه جهالة، فهي ظلمات بعضها فوق بعض.

اور وہ جو شیخ ابن حجر تہی نے خیال کیا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل ہے تو یہ درست نہیں، اور انہوں
نے جو حافظ ابن حجر کی "لسان المعبران" سے دلیل لی ہے وہ بھی مسترد ہے، کیونکہ حافظ نے یہ نہیں کہا کہ
یہ حدیث غیر موضوع ہے بلکہ انہوں نے ابن عساکر سے نقل کیا ہے کہ جس راوی نے محمد بن دينار دمشق سے
روایت کیا ہے وہ مجہول ہے۔ سو جب محمد بن دينار وضاع ہے تو اس سے حافظ کی مراد اس حدیث کا یہ وہ
کمزور ہونا ہے، یعنی محمد بن دينار سے روایت ہونے کے ساتھ ساتھ اس سے جس نے روایت کیا ہے وہ بھی
مجہول ہے تو پھر تو اندھیر پر اندھیر ہے۔

سیدہ کے جہیز کے متعلق احادیث

اس سے قبل بھی بعض مفصل احادیث میں سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جہیز کا ذکر آیا ہے لیکن یہاں
مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے میں مختصراً کچھ احادیث یکجا جمع فرمائی ہیں تاکہ یہ مضمون مستقل طور پر بھی
آجائے۔ مصنف رحمۃ اللہ نے ان احادیث پر کوئی عنوان قائم نہیں کیا، بلکہ عنوان کے الفاظ اس احقر کی
طرف سے ہیں، لیکن ہم حسب ضرورت اس عنوان کے تحت آنے والی احادیث کے دوسرے جملوں کی توضیح
میں بھی عنوان قائم کریں گے۔

وأخرج ابن سعد في طبقاته عن عكرمة قال: لما روج المصطفى ﷺ
عليها فاطمة كان فيما جهرت به سرير مشروط، وو سادة من آدم حشوها ليف،

وقرية، وقال لعلي: إذا أتيت بها فلا تقربها حتى أتيتك، وكانت اليهود يأخذون الرجل عن امرأته، فلما أتى بها قعد جبا في ناحية البيت، ثم جاء رسول الله ﷺ فدعا بحاء فأتى به فمخ فيه ومسه بيده، ثم دعا علياً فنضح من ذلك علي كنفه وصدرة وذراعيه، ثم دعا فاطمة فأقبلت تنعشر في ثوبها حياء من رسول الله ﷺ ففعل بهامثل ذلك، ثم قال لها: يا فاطمة! أما إني ما أليت أن امكحك خير أهلي. [عن أم أبي]

امام ابن سعد مکرر سے روایت کرتے ہیں کہ جب مصطفیٰ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے ساتھ سیدہ فاطمہ کا نکاح کیا تو جو چیزیں سیدہ کو چیز میں دیں ان میں ایک نئی ہوئی چار پائی، چارے کا ایک ٹکڑا جس میں کھجور کی چھل بھری ہوئی تھی اور پانی کا ایک مشکیزہ تھا، اور نبی کریم ﷺ نے حضرت علیؑ کو فرمایا: جب تم اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ تو میرے آنے تک ان کے قریب نہ ہونا۔ پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور یہودی لوگ شوہر کو اس کی بیوی سے دور رکھتے تھے۔ پھر جب علیؑ آئے تو دو گھر کے ایک کونے میں بیٹھ گئے، پھر رسول اللہ ﷺ آئے تو آپ نے پانی منگوایا، پانی لایا گیا تو آپ نے اس میں گلی فرمائی اور اپنا دست اقدس اس میں ڈالا، پھر حضرت علیؑ کو بلا کر اس پانی سے ان کے چہرے، سینے اور بازوؤں پر چھینے مارے، پھر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا تو وہ رسول اللہ ﷺ سے حیا کے باعث اپنے کپڑوں میں لڑکھڑاتے ہوئے آئیں تو آپ ﷺ نے ان کے ساتھ بھی اسی طرح کیا، پھر فرمایا: فاطمہ! میں نے اس میں کوئی کسر نہیں اٹھائی کہ میں آپ کا نکاح اپنے اہل بیت کے بہترین شخص سے کروں۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۴، مائیس الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۴۵۲، رقم ۸۴۵۶)

وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۴، رقم ۵۸۱۰، مصنف عبد الرزاق ج ۵ ص ۲۲۷، رقم (۲۷۲۲)

۹۸۴۴، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۰۲، رقم ۹۵۸، المغفور الياسمة ص ۲۱، رقم ۲۲)

زوجین کے تحفظ کی خاطر عمل نبوی ﷺ

اس حدیث میں ایک جملہ یہ بھی آیا ہے ”وكانت اليهود دباخذون الرجل عن امرأته“ (اور یہودی لوگ شوہر کو اس کی بیوی سے دور رکھتے تھے) یہ جملہ اس ارشاد نبوی ﷺ کے بعد آیا ہے:

”اے علی! جب تم اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ تو میرے آنے تک اُن کے قریب نہ ہونا“

سوال پیدا ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے اس ارشاد کے بعد یہود کے اس طرز عمل کا ذکر کیوں کیا گیا کہ وہ شوہر کو اس کی بیوی سے دور رکھتے تھے؟

یہ سوال اس احقر نے اپنی کتاب ”شرح خصائص علمی“ میں بھی قائم کیا تھا مگر وہاں اس کی توجیہ تک میری رسائی نہیں ہو سکی تھی، اب مجھے یہ حکمت سمجھ آئی ہے کہ یہودی لوگ میاں بیوی کے ملاپ سے قبل اُن کی حفاظت کے لیے کوئی عمل کرتے تھے۔ وہ کیا عمل کرتے تھے؟ اس سے ہمیں کوئی سرکار نہیں تاہم ہمارے لیے ہمارے نبی کریم ﷺ کے عمل میں نمونہ ہے، سو اس حدیث سے تو نقطہ غما معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے پانی میں کلی فرمائی، اپنے دست اقدس اُس میں بھگوئے پھر وہی پانی زوجین کریمین پر چھڑکا، لیکن دوسری احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے اس موقع پر ”الْفَهْمُ اَيْسُ اَعْضُدْ خَابِكْ وَكُذِبَتْهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ اور بعض دوسری دعائیں بھی پڑھیں جنہیں ہم اس سے قبل نقل کر چکے ہیں۔ لہذا ہمیں بھی چاہیے کہ ہم اپنے جگر کے ٹکڑوں کو شیطان انسانوں اور شیطان جنوں کے شر سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ دعائیں اور سورۃ الملق اور سورۃ انسان وغیرہ پڑھ کر دم بھی کریں اور پانی بھی چھڑکیں۔

زوجین کے تحفظ کی خاطر ہمارا عمل

لیکن افسوس! کاب مسلان (إِلا مَا شَاءَ اللّٰهُ) اپنے نبی کریم ﷺ کی سنت کو بھٹا کر یہود و ہنود کے شیطانی طریقوں پر کار بند ہو گئے، اب لوگ اپنے بچوں کی ایک نئی زندگی کا آغاز قرآن اور دعاؤں کے سایہ میں نہیں بلکہ لائین گانوں کی دھن میں کرتے ہیں، اور زندگی کے اس نئے مگر اہم موڑ پر انہیں کھل شیطانیت کے پردہ کو دیتے ہیں۔ خود فور فرمایئے! جس جوڑے کی نئی زندگی کا آغاز اس نہج پر ہوا اُس سے پیدا ہونے

والی اولاد سے کیونکر خیر کی توقع کی جاسکتی ہے؟ کیا دستورے کے پودے پر انار لگا کرتے ہیں، اور کیا بانس کی لکڑی سے شکر حاصل ہوا کرتی ہے؟ اگر نہیں تو پھر رونا دھونا کس بات کا کہ اولاد نافرمان ہے وغیرہ، وغیرہ۔
ظاہر ہے کہ اگر جوڑے کو قرآن و سنت کی روشنی میں دعاؤں کے ساتھ روانہ کیا جائے اور انہیں اچھی تلقین بھی کی جائے تو آگے بھی انہیں ہر موڑ پر یہی بات یاد رہے گی۔ آخر کیوں حضور ﷺ نے زمین کریمین کو دعاؤں کے سایہ میں روانہ کیا تھا اور پھر موتی علی حصہ کو خرید یہ تلقین بھی فرمائی تھی: "اَدْخُلْ اَهْلُکَ بِسْمِ اللّٰهِ" (اللہ کے نام سے اپنی اہل کے پاس جاؤ)۔

ذرا سوچ کر متلاپیچہ کیا ہماری خوشیوں کا کوئی بھی ایسا دم دن ہے جو شیطانی طرز کے خلاف اور اسلامی طرز کے مطابق منایا جاتا ہو؟ یاد رکھئے: "لَوْ خَازَنُکُمْ بِظُلَمٍ لِّلْعَبِيدِ" (رب کریم بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں) بلکہ تمام تر ظلم بندے اپنے آپ پر خود ہی ڈھاتے ہیں، اور ہماری اکثر ہلاکتوں اور مصیبتوں کی بنیادی وجہ یہی ہے کہ ہم اسلامی احکام سے بیزار اور یہود و نصاریٰ کی طرز کے یار ہیں۔ علامہ رحمۃ اللہ علیہ نے آخر کیوں فرمایا تھا۔

شور ہے ہو گئے دنیا سے مسلمان نامور ہم یہ کہتے ہیں کہ حقے بھی کہیں مسلم موجود؟
وضع میں تم ہو نصلائی، تو تمدن میں یہود یہ مسلمان ہیں! جنہیں دیکھ کے شرانگم ہو
یوں تو سید بھی ہو، مرزا بھی ہو، افغان بھی ہو
تم بھی کچھ ہو، بتاؤ تو مسلمان بھی ہو؟

(کلیات القبال ص ۲۰۳)

سیدہ کے شوہر سب سے بہتر

اس حدیث کے آخر میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا: "اِیُّهَا طَیِّبَةُ اَمَّا اِیُّهَا اَلْبِیْتُ اَنْ اَسْکُحَکَ عَمْرًا اَهْلًا" (فاطمہ! میں نے اس میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی کہ میں آپ کا نکاح اپنے اہل بیت کے بہترین شخص سے کروں) اس سے معلوم ہوا کہ سیدہ علی مرتضیٰ حصہ سے افضل کوئی شخص نہیں تھا، کیونکہ اسلام میں فضیلت کا معیار علم، حلم اور دین میں سبقت ہے، اور ایک حدیث میں نبی کریم

ﷺ نے ان ساری باتوں میں رسولی علی کونف اہل بیت سے ہی نہیں بلکہ پوری امت سے افضل فرمایا ہے۔ چنانچہ اسی نکاح ہی کے موقع پر سیدہ نے خاموشی سے رضامندی تو ظاہر کر دی تھی لیکن اس کے بعد بوجہ وہ اپنے ابا حضور ﷺ کے سامنے کچھ شکوہ کتاں ہوئیں تو رسول ﷺ نے انہیں فرمایا

اما عرض اس زوجک اقدم امتی بعداً واکثرہم علماً واعظمہم
حلماً

”کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ میں نے تمہارا نکاح ایسے شخص سے کیا ہے جو
اسلام کے لحاظ سے میری امت میں مقدم، علم کے لحاظ سے سب سے بڑھ کر اور دُرد
باری کے لحاظ سے سب سے اعظم ہے؟“۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۲۶ وج ۶ ص ۷۹۴ رقم ۲۰۵۷۳، المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۲۲۹، مصنف
اس ابی شیبہ ج ۶ ص ۳۷۶ رقم ۳۲۱۲۲، طبعہ محققہ ج ۱۷ ص ۱۳۶ رقم ۳۲۷۹۴، الأحاد
والمناسی لابن ابی عاصم ج ۱ ص ۱۴۲ رقم ۱۶۹، المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱ ص ۵۱ رقم
۱۵۶، طبعہ جدیدہ ج ۱ ص ۵۷ رقم ۱۵۴، ص ابی إسحاق، سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۲ ص
۶۲، تاریخ مدینہ دمشق لابن عساکر ج ۴ ص ۱۲۶، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۳۷،
۳۴۱، مسند فاطمة الزہراء للسبوطی ص ۵۱، ۵۰، مسند اہل البیت ص ۵۱۵، برل الأبرار بما
صح من مناقب اہل البیت الأطهار للبدخشانی ص ۴۱، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج
۱۱ ص ۷۸، در المسحابة للشوکانی ص ۲۰۵)

اس حدیث میں ”اقدم اہل ہمتی“ کے الفاظ نہیں بلکہ ”اقدم امتی“ کے الفاظ ہیں، لہذا ثابت
ہوا کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے شوہر فقط اہل بیت کرام کے افراد سے ہی نہیں بلکہ پوری امت کے ہر ہر فرد
سے افضل ہیں۔

مرتضیٰ وزہراء کے گھر کا کل سامان

جو خواتین و حضرات سید العرب علی المرتضیٰ علیہ السلام اور سیدۃ کائنات فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہما کی شادی کے موقع پر موجود تھے، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اُن سے بھی اور خود مولیٰ علیؑ سے بھی یہاں ایسی چند احادیث درج فرمائی ہیں جن میں حمزہ کے سامان کی بھی تفصیل ہے اور جو سامان پہلے سے کاشانہ مرتضوی پر موجود تھا اُس کا بھی ذکر ہے۔ شاہدہ کرنے والی جس آنکھ نے جو دیکھا وہی بیان کیا۔ اب ہم قارئین کرام سے گزارش کرتے ہیں کہ وہ ان تمام احادیث کو غور سے پڑھیں اور پھر حمزہ کی اشیاء اور پہلے سے موجود اشیاء کی ایک لسٹ بنائیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ کل سامان کیا تھا اور کتنا تھا۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وأخرج ابن مساجع عن علي قال: لقد أهديت ابنه الرسول ﷺ فمأكان
فراشاً ليلة أهديت إلا إهاب كبش.

امام ابن ماجہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: بنت رسول اللہ ﷺ انہیں دیر
کی گئیں تو ہمارے پاس اُس شب میں دینے کی کھال کے علاوہ کوئی کچھ نہ تھا۔

(مسند ابن مساجع ج ۴ ص ۴۸ رقم ۱۱۵۴ موعظۃ آخری ج ۵ ص ۲۶۰ رقم ۱۱۵۴، مسند
المیراج ج ۳ ص ۶۸ رقم ۸۳۶، مسند ابی ہریرہ ج ۱ ص ۲۶۳ رقم ۴۷۱، الثعور الباسم للسیوطی
ص ۲۲ رقم ۲۴)

وروی الطبرانی: لَمَّا أُهْدِيَتْ فَاطِمَةُ إِلَى عَلِيٍّ لَمْ يَحْدِثْ بَيْنَهُمَا إِلَّا مَلَأَ
مَبْسُوطاً، وَوَسَادَةً حَشَوَهَا لَيْفٌ وَجَرَّقُوهُ كُوراً.

اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ کو حضرت علیؑ کے پاس بھیجا گیا
تو ہم نے اُن کے گھر میں بچائی ہوئی ریت، ایک ٹکیہ جس میں بکجور کی چھل بھری ہوئی تھی، ایک گھڑے اور
ایک لوٹے کے علاوہ کچھ نہ پایا۔

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۲۲۲ رقم ۱۹۸۴۵ مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۱۰ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۶ رقم ۱۵۲۱۶)

وروي عن رجل قال: أخبرتني جدتي: أنها كانت مع السودة اللاتي
أهدى فاطمة إلى علي، قالت: أهديت في بردس عليها مودمَلَحان من فصّة
مصفرا، فدخلت بيت علي، فإذا إهاب شاة ووسادة فيها ليع، وقرية، ومُخَل،
وقدح.

ایک اور شخص اپنی نانی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ اُن خواتین میں شامل تھیں جنہوں نے سیدہ فاطمہ
رضی اللہ عنہا کو سیدہ اعلیٰؓ کے ہاں پہنچایا، وہ فرماتی ہیں جب ہم سیدہ کو لے گئیں تو اُن پر دو چادریں تھیں،
چاندی کے دو ٹککن تھے جن پر سونے کا پانی چڑھا ہوا تھا، پھر وہ کاشانہ مرتضوی میں داخل ہوئیں تو وہاں بکری
کی کھان بھی ہوئی تھی، ایک عکیر تھا جس میں بکور کی چھال بھری ہوئی تھی، ایک مشکیزہ، ایک چھلتی اور ایک
چالہ تھا۔

مصنف رحمہ اللہ کی طرف سے مشکل

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث "عن رجل" (کسی شخص) سے روایت کی ہے اور یہ بتلانے کی
زہمت گوارا نہیں فرمائی کہ اُس شخص سے کس نے سنی تھی، کیونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے خود تو نہیں سنی، پھر
انہوں نے یہ حدیث جس کتاب سے نقل کی ہے اُس کا حوالہ بھی نہیں دیا۔ خود اندازہ لگائیے کہ یہ کتنا مشکل
طریقہ ہے؟ خیر ہمیں کافی تلاش کے بعد یہ حدیث امام ابن سعد کی "الطبقات الکبریٰ" میں ملی، اُس
میں ہے کہ اس حدیث کو موسیٰ بن اسماعیل نے دارم بن عبد الرحمن بن شبلہ حنفی سے روایت کیا ہے، اور انہوں
نے ایک ایسے شخص سے نقل کی ہے جس کے نام کے خاندان کا تعلق مدینہ منورہ سے تھا، اسی لیے تو اُس شخص نے
کہا کہ اُس نے اپنی نانی سے سنا اور وہ اُن خواتین میں تھیں جنہوں نے سیدہ کائنات کو رخصت کیا تھا۔ طبقات
کی اس حدیث میں ایک لفظ کا اضافہ ہے "مِنْ شَفَقَةٍ" (تو یہ، رومال)۔ یعنی سیدہ کے جہیز میں یہ چھوٹا سا کپڑا

بھی شامل تھا۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۵)

اب نظر ثانی کے وقت یہ حدیث ہمیں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب مستطاب "الثغور الباسمۃ" سے بھی مل گئی ہے۔

(الثغور الباسمۃ ص ۲۲ رقم ۲۸)

وروی احمد بنی الزہد عن علی قال: جہر رسول اللہ فاطمۃ [رضوان اللہ علیہا] فی خمیلۃ وقربۃ، ووسادۃ من آدم حشوہا لیب۔

امام احمد بن حنبل "کتاب الزہد" میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کو خمیر میں ایک چادر، ایک مشکیزہ اور ایک ٹکیر دیا تھا جس میں بکجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔

(کتاب الزہد ص ۲۹ رقم ۷۰، مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۸۰۹۳۰۸۴، وطبعۃ عبری ج ۱ ص ۲۶۳،

۳۱۸۰۲۸۳ رقم ۶۴۳، ۷۱۵، ۸۵۳، سنن النسائی ج ۶ ص ۴۴۵ رقم ۳۳۸۴، الثغور الباسمۃ ص

۲۳ رقم ۲۹)

وروی عن علی قال: ماکان لسا إلا إهاب کبش ننام علی ناحیئہ،

ونعجن فاطمۃ علی ناحیہ۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہمارے ہاں رنبے کی کھال کے علاوہ کوئی چھوٹا نہیں تھا، اس کے ایک گوشہ پر ہم سوتے تھے اور دوسرے گوشے پر بیٹھ کر سیدہ فاطمہ کو نہالتے تھے۔

(کتاب الزہد، امام احمد ص ۱ رقم ۱۴۹، الثغور الباسمۃ ص ۲۲ رقم ۳۰)

امور خانہ داری میں میاں بیوی کے مابین نبوی تقسیم

وروی أبو بکر بن فارس وابن مشدد عن ضمرة بن حبيب: قصی رسول

اللہ علی ابنتہ فاطمة بخدمة البيت، وقضى علی علیہما کما کان خارج البيت.

ابو بکر بن فارس اور ابن مشد و عمر بن حبيب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں گھر کے اندرونی کاموں کا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں گھر کے بیرونی کاموں کا حکم فرمایا۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۶ ص ۱۱۱، اجتماع البحرة المہرۃ ج ۱ ص ۱۲۳ رقم ۳۲۷۴، المطالب العالیہ ج ۲ ص ۳۹ رقم ۱۵۹۴، مستند اطعمۃ الرہاء للسیر علی ص ۱۰۰ رقم ۲۷۰)

کیا اعلیٰ گھرانے کی عورت گھریلو کام سے مستثنیٰ ہے؟

ہمیشہ یہ مسئلہ زیر بحث رہا ہے کہ آیا بیوی پر گھریلو کام کاج کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے یا نہیں؟ اس میں مختلف آراء پائی جاتی ہیں، بعض لوگوں کا مصل یہ ہے کہ وہ عورت سے گھریلو کام نہیں بلکہ باہر کا کام بھی لیتے ہیں، جبکہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ عورت پر گھریلو کام کی ذمہ داری بھی نہیں ہے۔ الحمد للہ! ہم مسلمان ہیں، لہذا ہم شرعی طور پر اس مسئلہ کو سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس مسئلے میں یہ پہلو تو بالکل واضح ہے کہ عورت پر گھر سے باہر کے کام ضروری نہیں لیکن کیا وہ گھر کے اندرونی کام سے بھی مستثنیٰ ہے؟ اسی کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ چند برس قبل ہمارے سامنے ”روحانی زیور“ کے نام سے ایک رسالہ آیا جو خالصہ خواتین کے لیے ترتیب دیا گیا، چنانچہ اس کے مائل پر لکھا ہے۔

”مسلم خواتین و طالبات کے لیے دینی مسائل کا حسین گھدڑہ“

یہ اچھا رسالہ ہے، اس میں طہارت، نماز، روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ کے مسائل کو انتہائی مختصر اور آسان طرز سے جمع کیا گیا ہے، لیکن گھریلو کام کاج کے بارے میں مصنف کا قلم عورت کی وکالت میں ضرورت سے زیادہ نرم ہو گیا ہے۔ چنانچہ اس کے مؤلف لکھتے ہیں:

”گھر کا جھاڑو دینا، اور کپڑے دھونا اور سائیں دروٹی پکانا عورت پر واجب نہیں، لہذا

مرد بیوی کو ان کاموں پر مجبور نہیں کر سکتا۔ اگر عورت از خود کرے تو اس کا احسان ہے

(بصورت ج ۵ ص ۲۰۹، رد المحتار ج ۳ ص ۷۰۴)

امام احمد کے نزدیک بھی عورت پر لازم نہیں کہ وہ آٹا پیسے، آٹا گوشت، روٹی پکائے، مطبخ

وغیرہ کا کام کرے اور مرد کے جانوروں کو پانی پلائے اور کھیت کاٹے۔ (المغنی لابن

قدامة ج ۷ ص ۲۱)۔

(روحانی زیور، لایبی المحسن فیسی ص ۶۰)

اس سے آگے صاحب "روحانی زیور" رحمۃ اللہ علیہ نے "المصروط" اور "رد المحتار" سے

مہارت نقل کی ہے اور اس کے بعد لکھا ہے

"عورت اگر اپنی کھرانے کی ہو جہاں روٹی خود پکاتی ہو یا مریضہ ہو تو کچھ پکائی روٹی

و طعام مہیا کرنا مرد پر واجب ہے۔ (حاکمیری، درمکار)۔"

(روحانی زیور ص ۶۰)

اس سے قبل کہ اس مسئلہ کا معتدل پہلو سامنے لایا جائے یہ ضابط ضروری ہے کہ بعض مرتبہ زانی یا

مکانی حالات کے پیش نظر بعض احکام میں سختی یا نرمی کرنا پڑتی ہے، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب انسان

گرد و پیش کے سخت حالات سے متاثر ہو کر ان کے خلاف آوار بلند کرتا ہے تو غلط فہمی اس کی زبان میں سختی

آجاتی ہے، اور "الْقَلَمُ أَخَذَ الْبَنَاتِينَ" (قلم بھی ایک زبان ہے) لہذا یہ سختی قلم میں بھی اتر آتی ہے۔ ہر چند

کہ صاحب "روحانی زیور" مسجبر عالم دین تھے مگر جنوبی پنجاب کے جس علاقہ سے ان کا تعلق تھا وہ علاقہ ہر

لحاظ سے سطحیت کا شکار ہے، اور وہاں نہ صرف یہ کہ عورتوں کے حقوق کو پامال کیا جاتا ہے بلکہ ان سے معمول

کے گھریلو کام کاج کے علاوہ بھتیخی بازی، جانوروں کی دیکھ بھال، ٹوکہ مشین چلانے حتیٰ کہ بعض لوگ

مزدوری تک بھی کراتے ہیں اور انہیں اس مقام بھی ڈھاتے ہیں۔ سو ایسے حالات کے پیش نظر صاحب "روحانی

زیور" کا قلم عورت کے حال پر دم کرتے ہوئے مردوں پر کچھ سخت ہو گیا، اور کبھی کبھی معاشرتی ناہمواریوں میں

توازن پیدا کرنے کے لیے ایسا کرنا وقتی ضرورت ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انہوں نے زیادہ سخت حقوق

دکھا کر ان سے نرم حقوق پر راضی کرنے کی کوشش فرمائی ہے۔ جزاء اللہ تعالیٰ۔

دیانۃ اور تدبیر عورت پر گھریلو کام کا وجوب

اس مسئلہ میں معتدل رائے یہ ہے کہ عورت بیرونی کاموں سے خوشنمی ہے مگر گھریلو کاموں سے مستثنیٰ نہیں، خواہ وہ اعلیٰ گھرانے کی ہو یا غیر اعلیٰ کی، لیکن اگر وہ بیمار نہ ہو تو شرعی طور پر اس پر گھریلو کام واجب ہے۔ چنانچہ علامہ علاء الدین حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اگر عورت آپنے اور روٹی پکانے سے انکار کرے اور وہ ایسی عورت ہو جو خود اپنا کام نہیں کرتی تھی، یا اسے کوئی بیماری ہو تو مرد پر لازم ہے کہ وہ اسے تیار شدہ طعام مہیا کرے اور اگر وہ ان خواتین سے ہو جو اپنا کام خود کرتی ہیں اور اس پر قدرت رکھتی ہیں تو پھر مرد پر تیار شدہ طعام مہیا کرنا واجب نہیں، اور بیوی کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اس کام پر اجرت لے۔ (اگلے الفاظ کی مہارت ملاحظہ ہو):

لوجوبہ علیہا دیانۃ ولو شریفة، لانه علیہ الصلاۃ والسلام قسم الاعمال بین علی و فاطمة، فجعل أعمال الخارج علی علیؑ والداخل علی فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا مع انہا سیدۃ النساء العالمین۔
”اس لیے کہ یہ اس پر دیا ہے واجب ہے، مگر چہ وہ اعلیٰ گھرانے کی ہو، کیونکہ حضور ﷺ نے سیدہ علی و فاطمہ علیہما السلام کے درمیان کام تقسیم فرمائے تھے، پس خارجی کام سیدہ علیؑ کے ذمہ لگائے تھے اور داخلی کام سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ذمہ لگائے تھے، اس کے باوجود کہ وہ تمام جہانوں کی خواتین کی سردارہ ہیں۔“

(در مختار ج ۵ ص ۲۳۰، ۲۳۱)

امام کا سانی اور ابن نجیم معری رحمۃ اللہ علیہما نے بھی اسی طرح لکھا ہے بلکہ مؤخر الذکر نے اس حکم میں حریت پیدا کرنے کے لیے لکھا ہے:

مع انہا سیدۃ النساء العالمین رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ابوہا الفضل الخلق

اجمعين۔

”اس کے باوجود کہ وہ جہانوں کی سردار ہیں اور ان کے بابا علیہ السلام پوری مخلوق سے افضل ہیں۔“

(بدائع الصالحات ج ۵ ص ۱۵۰، البحر الرائق ج ۱ ص ۳۱۱)

یہی اعتدال ہے، ورنہ کسب فقہ میں تو یہ بھی مرقوم ہے کہ اگر عورت باوجود قدرت کے ردی وغیرہ نہ پکائے تو ”لا يعطيه الإدام“ (اسے سائلن نہ سپایا جائے) یہ بات اس فتاویٰ شامی میں بھی موجود ہے جس کا صاحب ”روحانی زیور“ نے حوالہ دیا ہے۔

(رد المحتار ج ۵ ص ۲۳۱)

خلاصہ یہ ہے کہ دینی اور شرعی لحاظ سے عورت پر مناسب طریقہ سے گھر لیا کام واجب ہے، خود صاحب ”روحانی زیور“ نے ”المبسوط“ کی جرم بارت نقل کی ہے اس سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے، کیونکہ اس میں ایک نقطہ ہے ”مؤمرہ لدینا ولا یجوز علیہ“ (اسے دینی لحاظ سے حکم کیا جائے گا اور اس پر جبر نہیں کیا جائے گا) اور پر امام حاکمی نے اسی کو ”ذہانة“ واجب لکھا ہے، اور ابن القایم کے معانی میں امام ابن مہکوار فرماتی لکھتے ہیں:

لدينا إذا وكلته إلى دينه، الدين الإسلام، العادق والشأن.

”تدعین کا معنی ہے بندے کو دین کی طرف پھیرنا، اور دین کا معنی اسلام، عادت اور مناسب حالت ہے۔“

(لسان العرب ج ۱ ص ۴۶۰)

”ذہنة“ کا معنی ہے ”اپنے دین کے تابع بنانا“

(مصباح اللغات ص ۲۵۸)

لہذا اگر عورت بیمار نہ ہو تو اسے دین کے تابع بنایا جائے گا اور کہا جائے گا کہ اگرچہ آپ اعلیٰ گھرانے کی خاتون ہیں لیکن ہمارے نبی کریم ﷺ کی لکچ جگر کائنات کی تمام خواتین سے اعلیٰ خاتون تھیں اور وہ

گھر کا تمام کام خود کرتی تھیں، لہذا تم بھی اپنا کام خود کیا کرو۔ سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کتنا کام کرتی تھیں؟ اس کی تفصیل آئندہ عنوان کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

گھریلو کام میں سیدہ کائنات علیہا السلام کی مشقت
 مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وروی البخاری فی الخمس ہو مسلم فی الدعوات، وغیرہما، عن علی، أن رسول اللہ ﷺ لما روجہ فاطمۃ بعث معها خمیلۃ و سادۃ من آدم وحشوہا لیف ورحین ہو سقاء وجرین فقال علی لعاطمۃ ذات یوم واللہ لقدمرت سنون حتی اشتکیت صدري، وقد جاء اللہ أباک بسی، فاذهبی فاستعذمیه، فقالت: واللہ أنا طححت حتی محلت یدای امانت السی ﷺ فقال: ما جاءک ای بیه؟ قالت: جئت لأسلم علیک، استعجیت أن تسالہ ورجعت افعال: ما فعلت؟ قالت: استعجیت أن أسالہ، فأتیاه جمیعاً، فقال علی: یا رسول اللہ امس اللہ علیک یسّی وسعة فاعذمنا، فقال: واللہ، لا أعطیکما وأدع أهل الصفة تطوی بطونہم، لا أجدمنا بق علیہم، ولکسی أیبعہم، وواق علیہم وأحفظ علیہم إیمانہم، مرجعنا فأتاہما وقد دخلتا إلی قطیفتہما إذا غطت رء وسهما تکشفت أقدامہما، وإذا غطت أقدامہما تکشفت رء وسهما، قال: ألا أعیرکما بغير ما سألتکما؟ قال: بلی، قال: کلمات علیہن جبریل: تسبحان اللہ فی دبر کل صلاۃ عشرأ، وتحمدان

اللّٰهُ عَشْرًا وَتَكْبِرُ اِنْ عَشْرًا اَوْ اِدْنًا اَوْ يَتَمَا اِلَى فَرَاشِكُمْ فَاصْبِحُوا لِلّٰهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ
وَاحِدًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ يَوْ كَبَّرَ اَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، قَالَ: هُوَ اللّٰهُ مَا تَرَكْتُمْ مِنْهُ
عَلِمْتُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ الْكُوَّاءِ: وَلَا لِيْمَةُ صَغِيْرٍ؟ قَالَ: بَعْدُ.

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "کتاب الخمس" میں اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ "کتاب
المدعوٰت" میں اور دوسرے محدثین کرام نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ
نے سیدہ فاطمہؓ کی شادی فرمائی تو ان کے ساتھ بطور جہیز ایک چادر، چلڑے کا ایک ٹکڑا جس میں بھجور کی چھال
بھری ہوئی تھی، دو چکیاں، ایک مشکیرہ اور دو گھڑے بھیجے تھے۔ پس حضرت علیؓ نے ایک روز سیدہ فاطمہؓ
رضی اللہ عنہا کو فرمایا بخدائیں سے پانی لاتے لاتے میرا سینہ درد کرنے لگا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے
با حضور کے پاس کچھ قیدی غلام بھیجے ہیں لہذا ان سے خادم کی درخواست کیجئے۔ اس پر سیدہ نے کہا خدا کی
قسم میں نے اتنا ہلکی چٹائی کہ میرے ہاتھوں میں (چھالوں کے بعد) کالے گئے پڑ گئے، پھر وہ نبی کریم
ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا ہماری بیٹی کیسے آئیں؟ عرض کیا آپ کو سلام
عرض کرنے آئی ہوں، اور سوال کرنے سے شرمائیں اور لوٹ گئیں۔ حضرت علیؓ نے پوچھا کیا ہوا؟
عرض کیا مجھے سوال کرنے سے حیا آئی ہے۔ پھر وہ دونوں اکٹھے آئے تو حضرت علیؓ نے عرض کیا یا رسول
اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ پر قیدی غلاموں سے اور فراخی سے احسان فرمایا ہے، لہذا ہمیں بھی کوئی خادم عنایت
فرمائیے۔ فرمایا اللہ کی قسم میں تمہیں نہیں دے سکتا، میں اہل بیت (کو مسلم) لوگوں کو چھوڑ دوں، جن پر
خرچ کرنے کے لیے میرے پاس کچھ نہیں ہے، میں ان قیدیوں کو فروخت کر کے ان پر خرچ کروں گا اور ان
کے ایمانوں کی حفاظت کروں گا۔ پس یہ دونوں ہستیاں لوٹ گئیں تو بعد میں حضور ﷺ ان کے پاس تشریف
لائے اور ان کے ساتھ اُس لحاف میں داخل ہو گئے جس سے سر ڈھانپا جاتا تو پاؤں نگے رو جاتے
اور پاؤں ڈھانپے جاتے تو سر نکال دیا جاتا۔ پھر فرمایا جو تم نے سوال کیا ہے، کیا میں تمہیں اس سے بہتر بات
نہ بتاؤں؟ انہوں نے عرض کیا: کیوں نہیں! فرمایا کچھ کلمات ہیں جو جبریل علیہ السلام نے مجھے بتائے ہیں تم
ہرگز کے بعد دس مرتبہ سُبحان اللہ دس مرتبہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہ اور دس مرتبہ اللہ اکبر کہا کرو، اور جب اپنے

بستر میں آیا کرو تو تینتیس (۳۳) مرتبہ سبحان اللہ، (۳۳) مرتبہ الصلوة لله اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر کا کرو۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں: خدا کی قسم! جب سے رسول اللہ ﷺ سے میں نے یہ کلمات سکھے ہیں کبھی ترک نہیں کیے۔ اس پر امین الکواہ نے عرض کیا: جب صغیر کی رات کو بھی ترک نہیں کیے؟ فرمایا: ہاں۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۷ و طبعہ آخری ج ۱ ص ۳۱۴ رقم ۸۳۸، مسند البیہار ج ۳ ص ۱۰۹ رقم ۷۵۷، الطبقات الکبریٰ لابس سعد ج ۸ ص ۲۵۵، مناقب علی والحسن، للقمی ص ۲۶۰، ۲۵۹)

خود فرمائیے کہ سیدہ نے کس قدر مشقت بھرے کام کیے ایک حدیث میں ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے ایک شاگرد امین و عہد کو فرمایا:

کیا میں تمہیں اپنا اور رسول اللہ ﷺ کی اُس بی بی کا قصہ سناؤں جو آپ کی سب سے زیادہ لاڈلی تھیں؟ اُس نے عرض کیا کیوں نہیں فرمایا

فجرت بالرحمن حتی الترت بملحها، واستفت بالقربة حتی الترت فی لحرها، وفقت البیت حتی اخبرت لیاہا، و اوقدت القدر حتی دکت لیاہا، و اصابها من ذلک حر۔

”انہوں نے جگ چلائی حتیٰ کہ اُن کے ہاتھوں میں گنے پڑ گئے، انہوں نے مشکیزہ سے پانی بھرا حتیٰ کہ اُن کے سینے میں نشان پڑ گئے، انہوں نے گھر میں جھاڑو یا حتیٰ کہ اُن کے کپڑے گرد آلود ہوئے، انہوں نے ہانڈی پکائی حتیٰ کہ اُن کے کپڑے سیاہ ہو گئے اور ان تمام امور میں انہیں بہت تکلیف پہنچی۔“

(مسند ابی داؤد ج ۴ ص ۴۰۹ رقم ۵۰۶۳، مختصر مسند ابی داؤد للعلوی ج ۳ ص ۳۹۳ رقم ۱۸۹۸)

مصنف رحمہ اللہ کا تسامُل

مصنف امام متاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ کے حوالے سے لکھا ہے حالانکہ بعد ان الفاظ سے یہ حدیث ان دونوں کتابوں میں نہیں ہے، کیونکہ شروع میں جن چیز کی جن اشیاء کا ذکر ہے وہ ان میں نہیں ہے، البتہ سیدہ کے خادم مانگنے اور انہیں تسبیحات بتلانے کا ذکر موجود ہے، مصنف رحمۃ اللہ کو چاہیے تھا کہ جس کتاب سے انہوں نے الفاظ نقل کیے ہیں حوالہ میں اسی کو مقدمہ رکھتے۔

خیال رہے کہ یہ مصنف رحمۃ اللہ پر طعن نہیں بلکہ اس قسم کی معروضات الی مطالعہ کی توجہ کے لیے ہوتی ہیں تاکہ طلبہ کرام میں باریک بینی کی عادت پیدا ہو جائے اور ایسی باریک بینی کی تعلیم ہمیں خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں سے بھی حاصل ہوئی ہے، کیونکہ انہوں نے اپنی کتاب ”لمن یطعم الفقیر“ میں جاہل امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے ایسے تسامُل کی نشاندہی کی ہے۔

خادم مانگنے پر وظیفہ کیوں؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ خادم مانگنے پر وظیفہ کیوں بتایا گیا؟ یہ بے شک این ہم ایسے لوگوں سے مراد ہوتا ہے کہ ”سوال گندم جواب چٹا“ نبی کی ذات ہر سائل اور اس کے سوال کی گہرائی کو بھی سمجھتی ہے اور اس کی غرض کو بھی، اور حضور ﷺ کو تو بالخصوص حکم ہے کہ ”وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ“ (سائل کو خال نہ لڑو) تو پھر کیا وجہ ہے کہ مانگا تو گیا خادم اور بتایا گیا وظیفہ؟ علماء کرام نے لکھا ہے کہ اس وظیفہ میں ربی اور دنیوی دونوں فائدے موجود ہیں۔ ربی تو ظاہر ہے مگر دنیوی کیسے؟ اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے علامہ ابن قیم الجوزی نے پہلے یہ عنوان قائم کیا ہے ”اِنَّ الدَّكَوَّ يَعْطَى الذَّاكِرَ قُوَّةً حَتَّى اِنَّهُ لَيُفْعَلُ مَعَ الدَّكَوِّ مَا لَا يَطْبِقُ لِفَعْلِهِ بَدْوُهُ“ (ذکر ذکر کو ایسی قوت فراہم کرتا ہے کہ وہ اس کی بدولت اتنا کام کر سکتا ہے جس کی وہ ذکر کے بغیر طاقت ہی نہیں رکھتا) پھر لکھا ہے۔

”نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی فاطمہ اور حضرت علیؓ کو تعلیم دی کہ وہ ہر شب جب

آرام گاہ میں بیٹھیں تو تینیس (۳۳) مرتبہ مَبْنَحَانَ اللّٰهِ، (۳۳) مرتبہ الْحَمْدُ لِلّٰهِ

اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کریں، یہ ارشاد اُس وقت ہوا جب سیدہ نے اُن سے خادم مانگا اور شکایت کی کہ وہ بجلی چلانے اور گھر کے دوسرے کاموں کی وجہ سے تھک جاتی ہیں تو انہیں یہ کلمات سکھائے اور فرمایا: یہ اُن کے لیے خادم سے بہتر ہیں۔ کہا گیا ہے کہ جو شخص ان کلمات پر کفلی کرے وہ اپنے بدن میں ایسی قوت پائے گا جو اسے خادم سے بے نیاز کر دے گی۔

(الواہل الصبیح ص ۱۶۱)

اسی لیے اور اردو خائف کی کتب میں ان کلمات کو اس مقصد کے لیے بھی پڑھنے کی تلقین کی گئی ہے، چنانچہ امام شمس الدین جریری المقری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”جب کسی شخص کو مشاغل کی وجہ سے تھکاوٹ ہو جائے یا کوئی کام اُس کی قوت سے زائد ہو اور وہ اپنے جسم میں حرید قوت کا طلب گار ہو تو ہر نماز کے بعد دس دس مرتبہ یا سوئے وقت ۳۳، ۳۳ مرتبہ یہی کلمات پڑھا کرے۔“

(عند الحصص الحصص مع تحفة الذاکریں ص ۳۲۹)

شیخ فاطمہ سے افضل کوئی وظیفہ نہیں

حدیث شریف میں ہے کہ قرآن کریم سے افضل کوئی کلام نہیں ہے اور قرآن کی فضیلت دوسرے کلاموں پر ایسی ہے جیسی اللہ تعالیٰ کی فضیلت اُس کی مخلوق پر ہے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ شیخ فاطمہ کے الفاظ سے بہتر کوئی الفاظ نہیں۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے:

افضل الکلام بعد القرآن اربع ہو ہی من القرآن، لا یضرب ہا یہن بدات، سبحان اللہ، والحمد للہ، لا الہ الا اللہ، والہ اکبر

”قرآن کے بعد سب سے افضل کلام چار الفاظ ہیں اور وہ بھی قرآن سے ہیں، تم اُن میں سے جس سے بھی شروع کرو کوئی حرج نہیں: سُبْحَانَ اللَّهِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور اللَّهُ أَكْبَرُ۔“

شرح: جمع المسائل المتعلقة بالسجود والمصائب

(مسند احمد ج ۵ ص ۲۰ و طبعة آخری ج ۶ ص ۷۷۶ رقم ۲۰۴۸۶ صحیح مسلم رقم ۲۱۳۷)

مسند ابن ماجہ ج ۴ ص ۲۵۴ رقم ۳۸۱۱ صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۱۱۶، ۱۱۷ رقم ۸۳۵

۸۳۶، المعجم المہوب للعربی ص ۱۰۴)

ایک حدیث میں ہے۔

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اگر میں یہ کلمات پڑھوں تو ان کا پڑھنا مجھے اُن تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہیں جن پر آفتاب طلوع ہوتا ہے۔“

(صحیح مسلم رقم ۲۶۹۵، المعجم المہوب للعربی ص ۱۰۲)

چونکہ اس حدیث میں مذکورہ تین جملوں کے علاوہ ”لا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ“ کے الفاظ زائد ہیں اس لیے جب تسبیح فاطمہ پڑھی جائے تو پڑھیں (۳۳ بار) ”لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ زَالِیْلٌ اَتَمُّوْا“ بھی پڑھا جائے تاکہ مکمل فضیلت اور اجر و ثواب حاصل ہو۔

اہل بیت کی خدمت کا نبوی طریقہ

اس حدیث کے ایک جملہ سے مجاز مقدس کے شعر ”رباش“ کے ایک شیخ الحدیث نے اچھا نکتہ پیدا کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

لہو ان المسئلة الواضع لآل البيت و رباشهم فی محلاتهم۔

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کے لیے تواضع اور اُن کے گھروں میں جا کر اُن کی زیارت کرنا (اور ضرورت پوری کرنا) سنت ہے۔“

(کتاب الأربعین فی مسائل آل البيت الطاہرین ص ۵۳)

یہ نکتہ اس بات سے لیا گیا ہے کہ دن میں سیدہ اپنے بابا کے پاس جو شکایت لے کر آئی تھیں اُس کے ازالہ کے لیے اور اہل بیت کے دلوں کو مسرور کرنے کے لیے اہل بیت کو امام الانبیاء ﷺ بخش تھیں چل کر گئے تھے، اور بلاشبہ امتی کے لیے اس میں نمونہ ہے۔

فاطمیہ میں کوئی خلافت چلی؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا علی وفاطر رضی اللہ عنہما کے فقرو زہد کے تذکرہ کو بہترین جملہ پر ختم کیا ہے، وہ یہ کہ ان کا زہد پھر ان کی اولاد میں بھی چلا، ان کی اولاد کو دنیا سے دور رکھا گیا اور اس کے عوض انہیں خلافت باطنی عطا کی گئی۔ مصنف رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

وسری ذلك إلى دريتهما، ولهد الما ذهب عنهم الخلافة الظاهرة
لكونها صارت ملكاً، ومن ثم لم تتم للحسين عوضاً منها بالخلافة الباطنة
حتى ذهب كثيرون إلى أن قطب الأولياء لا يكون في كل زمن إلا منهم.
اور یہ فقرو زہد ان دونوں کی اولاد میں بھی چلا گیا، اسی لیے ان سے خلافت ظاہری چلی گئی کیونکہ وہ
ملوکیت سے بدلے والے تھے، اور اسی وجہ سے حسین کریمین کو اس کے عوض باطنی خلافت دی گئی، حتیٰ کہ اکثر
علماء اس طرف گئے ہیں کہ ہر زمانے میں قطب الاقطاب فقہائیں میں سے ہوتا ہے۔

قطب الاقطاب فقط فاطمیہ سے ہی کیوں؟

قطب الاقطاب کے ہر دور میں فاطمیہ سے ہونے کی وجہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھی ہے
دوسرے اکثر علماء و صوفیہ نے بھی یہی وجہ لکھی ہے، لیکن بہت افسوس ہے کہ بعض لوگوں نے نہ صرف یہ کہ اس
سے اختلاف کیا ہے بلکہ وہ اس کو یہودیت تک کہنے سے باز نہیں آئے۔ چنانچہ مولوی غلام رسول قاسمی
لکھتا ہے:

”ساد سادائیت میں افضلیت اور یکساہی کو اولاد و امجاد میں قطبییت کے اجراء کا سبب
قرار دینا بھی عجیب و غریب ہے بلکہ یہودیانہ حرکت ہے۔ ہم نے اسے رافضیانہ حرکت
کیوں کہا اور یہودیانہ حرکت کیوں کہا؟ خود مطالعہ باید۔“

(ضروب حیلہ ص ۱۸۷)

اس مولوی صاحب نے اس بات کی تردید میں کوئی شرعی دلیل پیش نہیں کی بلکہ محض رعب ڈالنے

کے لیے کہہ دیا "خود سنا لو باید" گویا مثل سند فقط وہی ہیں، حالانکہ یہ امر اکثر صوفیہ علماء کے نزدیک مسلم ہے کہ خلافت باطنیہ اور ولایت باطنیہ کی سرداری قیامت تک اہل بیت کے پاس ہے۔ علماء صوفیہ نے فرمایا ہے کہ غیر فاطمی شخص ولایت میں درجہ قطیعت تک جاتا ہے مگر قطب الاقطاب کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا، قطب الاقطاب ہمیشہ فاطمی شخص ہی ہوتا ہے بلکہ اس کو جو قطیعت ملتی ہے وہ بھی فاطمی قطب الاقطاب کے توسط سے ہی ملتی ہے۔ چنانچہ علامہ سہروردی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

وقد أعطى إبراهيم صلوات الله عليه النبأ من أهل بيته صلوات الله عليهم وأكرم بهما صلى الله عليه وآله وسلم بكونه خاتم النبیین
الخاصی انشاء ذلك، فهو من صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك
كمال طهارة أهل بيته الحسن منهم ذو جلال والذوالولاية خلق لا
يحصون.

ہل ذهب بعضهم إلى أنه لما لم يتم للحسن رضي الله عنه أمر
المخلافة، لأنها صارت ملكاً بولده قال صلى الله عليه وآله وسلم: إنا أهل
البيت اعصار الله لنا لا أعزرة على الدنيا، فخرنا من ذلك العصرف
الباطن فعصار قطب الأولياء في كل زمان من أهل البيت النبوي

"سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو اُن کے اہل بیت میں انبیاء کرام علیہم السلام عطا
کیے گئے تھے اور ہمارے نبی کریم ﷺ کو خاتم الانبیاء کے اعزاز سے نوازا گیا۔ جس
سے سلسلہ نبوت منقطع ہو گیا تو حضور اکرم ﷺ کو اس کے عوض جو چیز دی گئی وہ آپ
کے اہل بیت کرام علیہم السلام کی کمال طہارت ہے، اس طہارت کی بدولت
اہل بیت میں سے ایک خلفت مرتبہ وراثت و ولایت پر فائز ہوئے۔

بلکہ بعض علماء حق اس طرف گئے ہیں کہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی خلافت کا
معاملہ اس لیے آگے نہ چلا کہ آگے ملوکیت کا دور شروع ہو گیا تھا، اور بیٹک نبی اکرم

شہادت کا ارشاد ہے کہ ہم اہل بیت کے لیے اللہ تعالیٰ نے دنیا کے بدلے میں آخرت کو پسند فرمایا ہے، پس اہل بیت کو اس کے بدلے میں تمزق و فراق عطا فرمایا گیا، سو ہر زمانے میں قلب الاولیاء اہل بیت نبوت سے ہوتا ہے۔

(جواهر العقدين ص ۲۰۶، ۲۰۵)

علامہ سید محمود آلوسی حنفی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اہل بیت کرام علیہم السلام کی مخصوص طہارت کے فوائد میں تطہیر عقلمنی کو انہیں کے لیے ثابت فرمایا ہے اور انہوں نے اس سلسلے میں اس اختلاف کو بھی حل فرمایا ہے جو بعض صوفیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

ولذا لجدة عباد اهل البيت اتم حالاً من سائر العباد المشار كهم لهم في العبادة الظاهرة، وأحسن أخلاقاً، وأزكى نفساً، وإليه تنتهي سلاسل الطوائف التي منها كما لا يخفى على سالكيها التخلية والتحلية للفقان هما جناحان للطيران إلى حظائر القدس والوقوف على أركان الأوس، حتى ذهب قوم إلى أن القطب في كل عصر لا يكون إلا منهم خلافاً للأسفاد أبي العباس المرسي، حيث ذهب كما نقل عنه تلميذه الفاج بن عطاء الله إلى أنه قد يكون من غيرهم.

ورأيت في مکتوبات الإمام الفاروقی الربانی مجدد الألف الثاني قدس سره ما حاصله: أن القطبية لم تكن على سبيل الأصالة إلا لأنمة أهل البيت المشهورين، ثم إنها صارت بعدهم لغيرهم على سبيل النيابة عنهم حتى انتهت النوبة إلى السيد الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره النوراني، فقال مرتبة القطبية على سبيل الأصالة فلما خرج بروحه القدسية إلى أعلى علمين نال من نال بعده تلك المرتبة على سبيل النيابة عنه، فإذا جاء المعهدي بنالها أصالة كما نالها غيره من الأنمة

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، ۱۵۔ و هذا املا لا سبيل الى معرفته
والوقوف على حقيقته الا بالكشف وانى لي به.

والذي يقرب على ظني ان القطب قد يكون من غيرهم، لكن قطب
الافطاب لا يكون الا منهم، لانهم اركى الناس اصلا، واولهم فضلا،
وان من ينال منهم لا يبالها الا على سبيل الاصاله دون النباهه والوكالة،
وانا لا اعقل النباهه في ذلك المقام.

"یہی وجہ ہے کہ ہم اہل بیت کے عبادت گزاروں کے مقام کو ظاہری عبادت
میں دوسرے عبادت گزاروں سے بڑھ کر کامل، سب سے بڑھ کر حسین اخلاق اور
سب سے بڑھ کر پاکیزہ پاتے ہیں، اور انہیں کی طرف تمام سلاسل طریقت کی انتہا
ہوتی ہے، جیسا کہ ان حضرات پر غلطی نہیں جو تکیہ (برائیوں سے کنارہ کشی میں) اور تخلص
(عبادات کے زیور) کو اپنانے کی منزل کے داعی ہیں اور یہ دونوں چیزیں حرمِ قدس
میں اثران کے لیے روحانی پروں کی اور سکون کے گھونٹوں میں قرار کی حیثیت رکھتی
ہیں، حتیٰ کہ ایک قوم اس طرف مگی ہے کہ ہر زمانہ میں قطب وقت فقط اہل بیت سے
ہوتا ہے، بخلاف استاد ابو العباس المرسی کے، اُن کے شاگرد تاج الدین بن عطاء اللہ
نے اُن سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا فیر اہل بیت سے بھی قطب وقت ہوتا ہے۔

اور میں نے امام ربانی القاروقی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات میں پڑھا
ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اہل بیت کے مشہورائے کے علاوہ قطبیت براہِ راست
نہیں چلی، پھر اُن کے بعد فیر اہل بیت کے لیے انہیں سے نیابت کے طور پر چلتی رہی،
حتیٰ کہ سیدنا شیخ عبدالقادر گیلانی قدس سرہ النورانی کی نوبت آئی تو وہ اصلاً (براہِ
راست) قطبیت کے مقام پر قائم ہوئے، پھر جب وہ اپنی روح مقدس کے ساتھ اہل
علمین کی طرف نحو پر داز ہوئے تو بعد والوں کو یہ رتبہ اُن کی نیابت میں ملا، پھر جب امام

محدثی نقیضہ جلوہ گر ہوں گے تو وہ دوسرے امام اہل بیت علیہ السلام کی طرح اصالت اس مرتبہ پر قائم ہوں گے۔ مکتوبات کی عبارت پوری ہوئی۔ (امام آلوسی فرماتے ہیں)۔
اور اس بات کی معرفت اور اس کی حقیقت تک رسائی کشف کے بغیر نہیں ہو سکتی،
اور مجھے کشف کہاں حاصل؟ اور جو چیز میرے گمان پر غالب ہے وہ یہ ہے کہ قطب
وقت اہل بیت کے علاوہ بھی ہوتا ہے لیکن قطب الاقطاب فقط اہل بیت سے ہوتا ہے،
کیونکہ وہ اپنی اصل (نسب) میں سب سے زیادہ پاکیزہ اور فضیلت میں سب سے وسیع
ہیں، اور ان میں سے جو بھی اس مقام پر قائم ہوتا ہے اصالت ہوتا ہے نہایت یادگاہ نہیں،
اور مجھے اس مقام میں نہایت کچھ نہیں آتی۔“

(روح المعانی ج ۱۲، جزء ۲۲، ص ۲۸)

تفصیل یا اختصار سے امام حرانی، امام ابن جریر، امام مہرودی، امام متاوی، ملا علی قاری، خواجہ باقی
بالہ نقشبندی، مجدد الف ثانی نقشبندی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالحق
محدث دہلوی، قاضی شاد اللہ پانی پتی نقشبندی، امام آلوسی نخعی، سید محمد صدیق المناری، سید ابوبکر الحضری، شیخ
محمد عبدالحی الکتانی، میر میر علی شاہ گیلانی، امام احمد رضا خاں قادری، فقیر اعظم ابوالخیر محمد نور اللہ بصیر پوری،
حضرت مولانا محمد فیض احمد مہرودی گولڑوی، نواب صدیق حسن قنوجی، علامہ عبدالحکیم شرف قادری، صاحبزادہ
محمد حبیب اللہ نوری اور حافظ محمد ظفر اللہ شفیق نے بھی اسی حقیقت کو ثابت کیا ہے۔ اگر تفصیل درکار ہو تو راقم
المحرف کی کتاب ”شرح اسنی المطالب“ کا مطالعہ فرمائیں۔



الباب الثالث

فضائلها

مكاتها

الحديث الأول

عن المنصور بن مخرمة رضى الله عنه، أنه عليه الصلوة والسلام قال:
فاطمة بضعة مني - أي جزء مني - فمن أعرضها فقد أعرضني.

۲۰ کلی حدیث. سیدہ کا مرتبہ

حضرت جنوز بن عزمہ نے بیان کیا جبکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فاطمہ میرے جسم کا کلو
ہے۔ لہذا جو اسے غضب ناک کرتا ہے وہ مجھے غضب ناک کرتا ہے۔

(بخاری رقم ۳۷۱۴، ۳۷۶۷، الجمع بین الصحیحین ج ۳ ص ۳۷۲ رقم ۲۸۵۸، صحیح
مسلم رقم المسلسل ۶۳۰۷، ۶۳۰۸، ۶۳۱۰، سنن الترمذی ص ۸۷۳ رقم ۳۸۶۷، ۳۸۶۹،
سنن أبی داود رقم ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، سنن ابن ماجہ رقم ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، فضائل الصحابة ج
۲ ص ۹۴۵ رقم ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ص ۹۴۶ رقم ۱۳۲۶، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ص
۹۰ رقم ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ص ۹۰۱ رقم ۱۳۳۵، ص ۹۰۹ رقم ۱۳۴۷، صحیح ابن حبان
ج ۹ ص ۵۴ رقم ۶۹۱۷، ۶۹۱۸، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۴۰۵ رقم ۶۹۵۵، السنن الکبری
للنسائی ج ۷ ص ۴۵۸ رقم ۸۴۶۷، وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۸ رقم ۸۵۲۰)

حجرہ نبویہ (ﷺ) کو نین سے افضل کیوں؟

مقامات ہوں یا شخصیات ہر چیز کو عظمت و فضیلت نبی کریم ﷺ کی ذات مقدسہ کی بدولت حاصل ہوئی۔ جس چیز کو نبی کریم ﷺ نے قرب بخشا تو وہ معزز ہو گئی اور جس چیز نے محبت کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا قرب حاصل کیا تو وہ بھی معزز ہو گئی مثلاً مجبور کے خشک تھے (اسحق حنان) کو حضور ﷺ نے قرب بخشا تو وہ معزز ہو گیا، اور جبل احد وغیرہ نے سید العالمین ﷺ سے محبت کی تو اس کا مقام بلند ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو جتنا افضل العالمین ﷺ کی حسی یا معنوی قربت حاصل ہو جائے وہ چیز اتنا ہی افضل ہو جاتی ہے۔ اسی مسئلہ حقیقت کے پیش نظر علماء کرام نے اُس مقام کو جہاں سید العالمین ﷺ آرام فرما ہیں کو نین سے افضل قرار دیا ہے۔ چنانچہ قاضی میاض رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولا اختلاف أن موضع قبره افضل بقاع الأرض.

”اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ سید عالم ﷺ کی قبر اطہر کی جگہ دوسرے زمین سے افضل ہے۔“

(النساء، ج ۲ ص ۷۸، موطعہ آخری ص ۲۸۱، موطعہ آخری ج ۲ ص ۱۶۸۲، المطور المجموعہ ص ۱۱۱)

دوسرے زمین میں کعبہ منظر بھی شامل ہے اسی لیے دوسرے علماء کرام نے لکھا ہے:

ولا اختلاف أن الموضع الذي ضم أعضاء المصطفى صلوات الله وسلامه عليه المقدمة المشرفة، افضل بقاع الأرض على الإطلاق، حتى موضع الكعبة المعظمة.

”اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ جگہ جس سے مصطفیٰ ﷺ کا مقدس و مشرف جسم متصل ہے، مطلقاً دوسرے زمین کے تمام مقامات سے افضل ہے، حتیٰ کہ کعبہ منظر سے بھی۔“

(إنحاء الرأى اليس من عماكر ص ۳۶، المواهب اللدبية ج ۴ ص ۶۰۲، سبل الهدى ج ۳ ص ۳۱۵، شرح الررقاني على المواهب ج ۱۲ ص ۲۳۴)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۵۴۳ھ نے جو لکھا ہے کہ اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں، یہ بات علامہ ابن تیمیہ حنبلی کو ناگوار گزری، انہوں نے اس کو بدعت اور اصول اسلام کے خلاف کہہ ڈالا، اور دعویٰ کیا کہ قاضی عیاض سے قبل ایسی بات کسی نے نہیں کی۔

(مجموعۃ الفتاویٰ لابن تیمیہ ج ۲۷ ص ۳۷ وطبعة أخرى ج ۱۱ ص ۲۵)
حالانکہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے بھی یہ بات کہی گئی ہے۔ چنانچہ علامہ ابن تیمیہ کے پیارے شاگرد علامہ ابن قیم الجوزیہ حنبلی "حجۃ النبی الفضل ام الکعبہ" (حجرۃ نبوی ﷺ الفضل ہے یا کعبہ) کا عنوان قائم کر کے لکھتے ہیں:

قال ابن عقيل سألني سائل. أيما الفضل حجرۃ النبي ﷺ أو الكعبۃ؟
فقلت إن أردت معجود المعجرات فالكعبۃ الفضل، وإن أردت وهو لها فلا
والله، ولا العرش وحملته، ولا جنة عدن، ولا الأفلاك الدائرة، لأن
بالحجۃ جسداً لو ورن بالكويس لرجع

"امام ابن عقیل حنبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھ سے بعض سائلین نے دریافت کیا: حجرۃ نبوی ﷺ الفضل ہے یا کعبہ معطر؟ تو میں نے کہا اگر تمہاری مراد خالی حجرہ ہے تو کعبہ الفضل ہے، اور اگر تمہاری مراد اُس میں مقیم ہے تو خدا کی قسم پھر کعبہ الفضل نہیں، اور نہ ہی عرش اور اُس کے حاشیوں، نہ جنت عدن اور نہ تمام محیط افلاک، اس لیے کہ حجرہ مقدر جسداً طہر سے متصل ہے، اگر کوئین کے ساتھ اس کا تقابل کیا جائے تو وہ الفضل ہوگا۔"

(بدائع الفوائد لابن القيم ج ۳ ص ۶۵۵)

اختصاراً امام بکلی، امام سیوطی، امام قسطلانی، امام صاکی شامی، امام سمودی، امام خفاجی، امام زرقانی، ملا علی القاری، امام ابن عابدین شامی، علامہ محمد یوسف بخاری، اور مولانا زکریا سیار بخاری نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(شعاع السقام فی رہارۃ خیر الامام من الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۳۸۶ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۳۵۱، المواهب اللدیة ج ۴ ص ۶۰۲، سبل الہدیٰ ج ۳ ص ۳۱۵، وفاء الوفا للسمهودی ج ۱ ص ۲۸ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۱۳۵، ۱۳۴، نسیم الریاض ج ۳ ص ۵۳۱، المسک المنقسط فی المسک المتوسط ص ۵۸۲، برد المحتار ج ۴ ص ۴۷، شرح الررقانی علی المواهب ج ۱۲ ص ۲۳۴، معارف المس علی جامع الترمذی، معانی جمع لکرہا سہار ہوری ص ۲۲۲)

امام غلام الدین حکیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکومی“ کا اضافہ کیا ہے، اور ظاہر ہے کہ وہ بھی کونین میں آئی ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

ماضم اعضائه علیہ الصلاۃ والسلام فإِنَّهُ أَفْضَلُ مُطْلَقاً حَتَّىٰ مِنَ الْكَعْبَةِ
وَالْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ
”جس مقام کے ساتھ جسدِ مصطفیٰ ﷺ متصل ہے وہ مطلقاً افضل ہے، حتیٰ کہ کعبہ،
عرش اور کرسی سے بھی۔“

(در مختار ج ۴ ص ۳۷، ۳۸)

جب یہ فضیلت اُس جگہ کی ہے جو جسمِ نبوی ﷺ کے ساتھ لگی ہوئی ہے تو پھر جو ہوئی خود جسمِ مصطفیٰ ﷺ کا حصہ اُس کی فضیلت کا اندازہ کون کر سکا ہے؟ آپ نے دیکھتے ہیں کہ عرفاء کرام اور علماء عظام نے اپنے اپنے انداز میں اس سلسلے میں کیا فرمایا ہے۔

کیا جسمِ نبوی ﷺ سے افضل کوئی چیز ہے؟

امام سبکی لکھتے ہیں کہ ابو بکر بن داؤد سے دریافت کیا گیا

لَمَنْ أَفْضَلُ أَحَدِهِمْ أَمْ فَاطِمَةُ ؟ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ فَاطِمَةَ
بَعْضَةُ مِنِّي، فَلَا أَعْدِلُ بِبَعْضَةٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا يَوْهَذَا اسْتَعْرَاهُ

حسن

”پھر کون افضل ہے، سیدہ خدیجہ یا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما؟ تو انہوں نے کہا: بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یقیناً فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، لہذا ہم رسول اللہ ﷺ کے جسم کے حصے کے برابر کی کوئیں سمجھتے، اور یہ بہترین نتیجہ ہے۔“

(الروض الأنب للسهلي ج ۱ ص ۴۱۸)

امام ابن المقفع، امام خضری، امام قسطلانی، امام صالحی شامی، امام زرقانی مالکی اور علامہ وحید الزماں وغیرہم نے بھی یہ عبارت نقل کی ہے اور اس کو محدث قرار دیا ہے۔

(عیایة الرسول فی خصائص الرسول ص ۲۳۳، باللفظ المکرم، بخصائص النبی الأعظم ص ۲۷۱، ۲۷۵، المواهب اللدنیة ج ۲ ص ۷۸، سیل الہدی والرشاد ج ۱ ص ۱۲۱، ررقانی علی المواهب ج ۲ ص ۳۷۲، تفسیر الباری ج ۴ ص ۶۱۷)

قاضی ثناء اللہ خلی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یقتضی فضل فاطمة علی جمیع الرجال والنساء، كما قال مالك:
لا یعدل ببضعة رسول الله ﷺ احداً.

”یہ حدیث تمام مردوں اور عورتوں پر سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کا تقاضا کرتی ہے، جیسا کہ امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے جسم اقدس کے حصے کے برابر کی کوئیں سمجھتے۔“

(التفسیر المظہری ج ۲ ص ۵۲)

علامہ محمود آلوسی خلی رحمۃ اللہ علیہ نے تو خلفاء اربعہ رحمہم پر بھی افضلیت دی ہے، وہ لکھتے ہیں:

فلا یضربہ کون فاطمة رضي الله تعالى عنها افضل من كل واحدة
منهن لبعض المحييات الا عمر بن عبد الله من بعض المحييات كحبيبة
البضعة افضل من كل من الخلفاء الاربعة رضي الله تعالى عنهم
اجمعين.

”میں اس بات میں کوئی حرج نہیں ہے کہ سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا بعض حیثیتوں سے انہماک المؤمنین میں سے ہر ایک سے افضل ہوں، بلکہ وہ بعض حیثیتوں سے جیسا کہ حیثیت بضعہ (جسم نبوت کا حصہ ہونے) سے خلفاء اربعہ میں سے ہر ایک سے افضل ہوں تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ اجمعین۔“

(روح المعانی ج ۱۲ ص ۲۲ ص ۶)

آئندہ سطور میں متن میں بھی ایسی تصریح آ رہی ہے۔

سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ناراضگی میں غضب الہی

اس حدیث کا دوسرا حصہ یہ ہے:

”لمن اغضبها فقد اغضبني“ (سو جس نے اُسے غضب ناک کیا اُس نے مجھے غضب ناک کیا) اور یہ ظاہر ہے کہ جس نے رسول اللہ ﷺ کو غضب ناک کیا تو اُس نے اللہ تعالیٰ کو غضب ناک کیا، اسی لیے ایک حدیث میں تصریح آئی ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے راضی ہونے پر اللہ تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور اُن کے ناراض ہونے پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔ یہ حدیث آگے پندرہویں نمبر پر آ رہی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص نے عداوت اور جلا تاویل انہیں غضب ناک کیا تو اُس نے اللہ اور اُس کے رسول ﷺ کو غضب ناک کیا اور یہ کفر ہے۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے آگے یہی بات بیان فرمائی ہے۔

سیدہ کو برا کہنے والے کا حکم

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال الشَّهْبَلِيُّ: إِنْ مِنْ سَبَّهَا فَقَدْ كَفَرُوا بِشَهْدَةِ أَنْ أَبَالِبَابَةِ حَبِيبِ رَبِّهِمْ وَحَلَفَ أَنْ لَا يَحِلَّ لَهُ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَتْ فَاطِمَةُ لَتَحِلَّ عَابِي مِنْ أَجْلِ قَسَمِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِيْمَا فَاطِمَةُ بَصْعَةً مِثْنِي.

امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جس نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو برا کہا تو اس نے کفر کیا، اور انہوں نے اس پر دلیل یہ دی کہ حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ نے جب خود کو ستون کے ساتھ باندھ لیا اور قسم کھائی کہ انہیں رسول اللہ ﷺ کے سوا کوئی نہیں کھولے گا، اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آکر انہیں کھولنا چاہا تو انہوں نے اپنی قسم کی وجہ سے معذرت کر لی۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے۔

(البرہان ص ۳ ج ۲، ۴۱۰، انصاف البرہان ص ۱۰۱، سبل الہدی ج ۵ ص ۹ موفد الوفاء، ہا حصار دارالمصطفیٰ ج ۲ ص ۴۱۴، موطیۃ آخری ج ۲ ص ۱۹۶، المعانم المطاہرہ للعلوڑ آبادی ج ۱ ص ۱۰۲، التفسیر المظہری ج ۶ ص ۱۷)

امام سبکی کے کلام پر مصنف کا تاثر اور اس پر راقم کا تبصرہ

اس کا مطلب یہ ہے کہ ہماری بیٹی کا کسی کو برا کرنا اور ہمارا کسی کو برا کرنا برابر ہے، اس میں کوئی فرق نہیں، لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے:

وفیہ نظر۔

اور اس میں نظر ہے۔

نہ معلوم مصنف کی کیا مراد ہے، آیا حدیث محکمہ نظر ہے یا امام سبکی کا استدلال۔ اگر ان کا یہ اشارہ حدیث کی طرف ہو تو یہ حدیث موضوع نہیں ہے، لہذا قابل استدلال ہے، اور اگر یہ اشارہ امام سبکی کے استدلال کی طرف ہو تو پھر مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا ”فیہ نظر“ کہنا ہی قابل اعتراض ہے، کیونکہ سیدہ کا نکاح علیہا السلام فقہ جبرانی طور پر ہی نہیں بلکہ عقلی، علمی، عملی اور روحانی طور پر بھی بضعہ نبوی ﷺ تھیں، جیسا کہ ہم اس سے قبل حدیث نقل کر چکے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ کی عقل ہندی پر خوش ہو کر فرمایا کہ وہ ہمارے ہی جسم کا حصہ ہے، اور اسی طرح ہم ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا مشابہہ بھی نقل کر چکے ہیں کہ ان کے نزدیک سیدہ فاطمہ سے بڑھ کر چلنے پھرنے، مانگنے بیٹنے، صورت اور سیرت میں کوئی انسان بھی حضور ﷺ کے مشابہ نہیں تھا۔ سیرت و عمل کے لحاظ سے ایسا اظہار خیال بعض صحابہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے

بارے میں بھی فرمایا تھا، اور اُن کا خیال درست تھا کیونکہ ابن مسعودؓ کے حق میں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

رضیت لأمتی ما رضی لها ابن ام عبد.

"میں نے اپنی امت کے لیے وہ پسند کر لیا جس کو اُس کے لیے ابن مسعودؓ نے پسند کر لیا۔"

(المستدرک ج ۳ ص ۳۱۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۳۷۸ رقم ۵۴۳۸، مجمع الروالد ج ۹ ص ۴۷۵، المطالب العالی ج ۴ ص ۱۱۳ رقم ۱۱۰، إتحاف الخیرة المہر ج ۱ ص ۱۲۲ رقم ۹۹، مجمع البحریں ج ۳ ص ۴۲۵ رقم ۳۸۳۳، المعجم الأوسط ج ۷ ص ۷۰۶۹، کشف الاستار ج ۳ ص ۲۴۹، الجامع الصغیر رقم ۴۴۵۸)

لہذا خود سوچئے کہ جب ابن مسعودؓ کو یہ مقام حاصل ہے کہ اُن کی پسند حضور ﷺ کی پسند ہے تو پھر سیدۂ نساء العالمین کی پسند میں اور سید العالمین صلوات اللہ وسلامہ علیہا کی پسند میں کیا فرق ہو سکتا ہے؟ لہذا امام سہیلی کے استدلال میں کوئی اعتراض نہیں، بلاشبہ سیدہ کا کسی کو قید سے رہا کرنا حضور ﷺ کا رہا کرنا ہے، سیدہ کی پسند و ناپسند حضور ﷺ کی پسند و ناپسند ہے اور سیدہ کی اہانت حضور ﷺ کی اہانت ہے، لہذا کفر ہے۔

معنف رحمہ اللہ کے "فیہ نظر" کہنے کی اصل

در اصل معنف رحمۃ اللہ علیہ نے "فیہ نظر" کا جملہ حافظہ رحمانہ سے لیا ہے، حافظہ رحمتہ اللہ علیہ ارشاد نبوی ﷺ "لمن اغضبها اغضبی" (جس نے اُسے غضبناک کیا اُس نے مجھے غضبناک کیا) کے تحت لکھے ہیں:

استدل به السهيلي على أن من سبها فإنه يكفر، وتوجه أنها تعصب من سبها، وقد سوى بين غضبها وغضبه ومن اغضبها يكفر، وفي هذا الوجه نظر لا يخطئ.

"امام سہیلی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے دلیل لی ہے کہ جس نے سیدہ کو سب کیا تو اُس

نے کفر کیا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اُس نے سیدہ کو سب کر کے غضبناک کیا، اور انہوں نے سیدہ کے غضب اور حضور ﷺ کے غضب کو برابر قرار دیا اور جس نے حضور ﷺ کو غضبناک کیا اُس نے کفر کیا، اور اس وجہ میں جو اعتراض ہے وہ جلی نہیں۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۷۷)

ہمارے نزدیک سیدہ کے غضب اور نبی کریم ﷺ کے غضب کو برابر قرار دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اور جس نے سیدہ کو غضبناک کیا اُس کے کفر میں بھی کوئی شک نہیں لیکن یہ ضرور دیکھا جائے گا کہ جس پر سیدہ غضبناک ہوئیں تو کس وجہ سے ہوئیں؟ آیا اُس کے سب و شتم کی وجہ سے یا کسی اور سبب سے؟ اگر وجہ سب و شتم ہو تو واقعی وہ کافر ہوا اور اگر وجہ کوئی اور ہے تو اُس میں سامنے والے کی نیت بلکہ اُس کے مقام و مرتبہ کا بھی لحاظ رکھا جائے گا۔ دیکھئے حضرت عاتب بن ابی جہشؓ نے مکہ المکرمہ پر حضور ﷺ کی تیاریوں کے متعلق خبری کر دی تھی، اور چونکہ یہ بات غداری کے ذمرہ میں آتی ہے اس لیے اس پر غضبناک ہونا بھی فطری عمل ہے لیکن اللہ تعالیٰ اور اُس کے حبیب کریم ﷺ نے حضرت عاتب کی نیت (کہ وہ اس احسان سے شریکین مکہ کے ہاں اپنے بچوں کا تحفظ چاہتے تھے) کی وجہ سے اور اُن کے مرتبہ کی وجہ سے کہ وہ بدری صحابی تھے، اُن سے درگزر فرمایا اور اُن کا یہ غضب کن عمل اُن کے حق میں کفر کا سبب نہ بنا۔ اس میں اُن کی نیت اور اُن کا مرتبہ دونوں اُن کے حق میں احوال ثابت ہوئے۔

یہاں ایک اور مثال انتہائی مفید ہے، وہ یہ کہ تقریباً تمام اہل اسلام خوارج کو کافر گردانتے ہیں مگر اُن بد بختوں نے جن کے خلاف جنگ کی اور جن کو کافر قرار دیا وہ انہیں کافر قرار دینے سے اجتناب فرماتے تھے۔ چنانچہ سیدنا علی المرتضیٰؑ سے دریافت کیا گیا: کیا خوارج کافر ہیں؟ فرمایا نہیں، عرض کیا گیا: وہ آپ کو تو کافر کہتے ہیں۔ فرمایا: وہ قرآن کی بعض آیات کو سمجھ نہیں پاتے، لہذا وہ اپنی سمجھ کے مطابق اُن آیات کی تاویل میں ہمیں کافر سمجھتے ہیں۔

اگر آپ یہ توجہات سمجھ چکے ہیں تو یہاں یہ جاننے چلے کہ ہمارے علماء کرام کے "فہم نظر" کہنے کا مقصد کیا ہے؟ اس سے اُن کا مقصد سیدنا ابوبکر صدیقؓ کے بعض دشمنوں کا منہ بند کرنا ہے۔ کیونکہ بخاری

کی بعض احادیث میں ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام تادم حیات سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر ناراض رہیں، اس سے استدلال کرتے ہوئے دشمنان سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خلاف بجز اس نکالتے ہیں۔ ہمارے نزدیک سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اقدام بھی درست تھا اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مطالبہ بھی درست تھا۔ وہ کیسے؟ اس کی تفصیل آئندہ حدیث کے تحت آ رہی ہے۔

ایک اور ”فیہ نظر“

مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

استدل به السهلي على أن من سبها كفر، لأنه يفضيه بوابها الفضل من الشيخين، قال ابن حجر: وفيه نظر.

”لہام سہلی نے اس سے دلیل لی ہے کہ جس نے سیدہ فاطمہ کو سب کیا اُس نے کفر کیا، اس لیے کہ اُس نے حضور ﷺ کو غضبناک کیا، اور بیشک سیدہ فاطمہ شیخین رضی اللہ عنہما سے افضل ہیں۔ ابن حجر نے فرمایا: اور اس قول میں نظر ہے۔“

(معجم الفہم للسلوی ج ۸ ص ۱۷۴)

سیدہ کے غضبناک ہونے اور حضور ﷺ کے غضبناک ہونے میں جو برابری کا قول ہے اُس پر ہم ابھی ابھی گفتگو کر چکے ہیں، یہاں اگر ”فیہ نظر“ کا تعلق سیدہ کی شیخین کریمین رضی اللہ عنہما پر افضلیت کے متعلق ہو تو اس ایک نظر پر آگے پانچویں باب کے متن اور شرح میں متعدد نظریں آئیں گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

سیدہ پر درود حضور ﷺ پر درود ہے

اس مقام پر امام ابو القاسم عبدالرحمان الحنفی السہلی متوفی ۵۸۱ھ نے ایک اور بات بھی بہترین فرمائی ہے، وہ لکھتے ہیں کہ اس موقع پر حضور ﷺ نے فرمایا

إن فاطمة مصطفی، فصولی اللہ علیہ وعلی فاطمة، فهذا حديث يدل على أن من سبها فقد كفر وإن من صلي عليها فقد صلي على أبيها

”فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، اللہ تعالیٰ کا حضور ﷺ پر اور سیدہ فاطمہ پر درود و دعا
یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جس نے سیدہ کو برا کہا اُس نے کفر کیا اور جس نے سیدہ پر
درود بھیجا اُس نے حضور ﷺ پر درود بھیجا۔“

(الروضة الأندلس ج ۲ ص ۲۱۰)

یہ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا زیروست استدلال ہے مان شاء اللہ یہ فقیر آئندہ صفحات میں چوتھی
حدیث کے تحت اس پر مزید گفتگو کرے گا۔

سیدہ کو اذیت پہنچانے پر دنیا اور آخرت کا عذاب

وقال بعضهم أَدَّ كُلُّ مَنْ وَفَّعَ مَسْهُمَ فَاطِمَةَ شَيْءٍ عَنَّا ذَاتَ بَهْ،
فَالسَّيِّئَةُ بِسَادِي بَهْ، وَلَا شَيْءَ أَعْظَمَ مِنْ إِدْخَالِ الْأَدَى عَلَيْهِمْ مِنْ قِتْلٍ وَلِدْهَاءِ،
وَهَذَا عَرَفَ بِالْإِسْتِقْرَاءِ مَعَ الْحَقِّ مِنْ تَعَاطَى دَلَّتْ بِالْعُقُوبَةِ فِي الدُّنْيَا
وَلِلعَذَابِ الْآخِرَةِ أَشَدَّ.

بعض علماء نے کہا ہے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں لوگوں سے جو بھی کوئی ایسا چیز سرزد
ہوتی ہے جس سے انہیں تکلیف پہنچے تو اُس سے نبی کریم ﷺ کو بھی تکلیف پہنچتی ہے، اور سیدہ کو اُن کی
اوداد کے بارے میں جو تکلیف پہنچائی جائے اُس سے بڑھ کر کوئی تکلیف نہیں، اور یہ بات تحقیق و تلاش سے
ثابت ہو چکی ہے کہ جو شخص بھی اس اذیت رسائی میں مشغول ہو او وہ دنیوی نعمتوں سے دوچار ہوا، اور آخرت
کا عذاب اس سے زیادہ شدید ہے۔

فاطمیہ کو اذیت پہنچانے والوں کا انجام

آخری الفاظ میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جس طرف اشارہ کیا ہے اگر اُس کی تحصیل کی جائے تو
اُس کی تین صورتیں سامنے آتی ہیں:

- ۱۔ کسی عام فرد کا کسی فاطمی فرد کو اذیت پہنچانا اور دنیا میں اُس کی سزا پانا
- ۲۔ کسی مقتدر (حکمران) فرد کا کسی فاطمی فرد کو اذیت پہنچانا اور دنیا میں اُس کی سزا پانا
- ۳۔ مقتدر پارٹی کا افراد قاطبہ کو اذیت پہنچانا اور دنیا میں اُس کی سزا پانا۔

اللہ تعالیٰ علماء اہل سنت کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ جہاں انہوں نے اپنی کتب میں فاطمیہ کی تعظیم کرنے والوں کی کامیابیوں کا ذکر کیا ہے وہیں انہوں نے فاطمیہ کو اذیت پہنچانے والوں کی ان تینوں قسموں کی تحصیل بھی درج فرمائی ہے۔ چنانچہ وہ کتب جو اہل بیت کے فضائل و مناقب پر مشتمل ہیں ان میں موماً عکین اہل بیت اور معاندین اہل بیت دونوں کے واقعات درج ہوتے ہیں اور واقعہ کربلا میں اہل بیت پر جو مظالم ڈھائے گئے تھے اور جو جو کلاب النار اُس جرم میں شامل ہوئے تھے، اُن کا تذکرہ ضرور ہوتا ہے۔ اگر آپ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ دنیا میں اُن کا انجام کیا ہوا تھا تو اس کے لیے آپ کو تاریخ طبری، الکامل فی الاربع اور "السلایلو النہایة" وغیرہ کتب کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ اختصار کے ساتھ یہ تذکرہ علامہ محمد شفیع اذکار ذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی کتاب "شام کربلاء" میں کیا ہے، اردو داں حضرات اُس کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔

الحديث الثاني

عنه ايضاً۔ انه قال: "فاطمة بصفة بي يقضي ما يقضيها، ويسطى ما يسطها وان الانساب تنقطع يوم القيامة غير نسبي."

[رواه الإمام أحمد والحاكم].

دوسری حدیث

اُن ہی (بنو بن خرمہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے جو بات انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہ مجھے بھی کبیدہ خاطر کرتی ہے اور جو بات انہیں خوش کرتی ہے وہ مجھے بھی خوش کرتی ہے، اور یہ تک قیامت کے دن تمام نسب منقطع ہو جائیں گے ماسوا میرے نسب کے۔

اس کو امام احمد اور امام حاکم نے روایت کیا ہے۔

(مسند احمد ج ۴ ص ۳۲۲، ۳۲۳ و طبعہ آخری ج ۶ ص ۴۱۳ رقم ۱۹۱۱۴، ۱۹۱۳۸۰ معضال
المصنوع ج ۲ ص ۹۵۰ رقم ۱۳۳۲ المسند ج ۳ ص ۱۵۷ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۴۴ رقم
۱۸۰۱)

اس سلسلے میں صحابہ و تابعین کی احتیاط

جلیل القدر صحابہ اور تمام اسلاف کرام علیہ السلام اس مسئلہ میں انتہائی محتاط تھے۔ چنانچہ اسی حدیث میں
جس احتیاط کا ذکر ہے اس میں ہر مسلمان کے لیے اجماع کا مکمل نمونہ موجود ہے۔ مصحف رحمۃ اللہ علیہ نے
اس حدیث کو اختصاراً نقل کیا ہے لیکن یہ احقر اس خاص مقصد کی خاطر اس کا مکمل ترجمہ نقل کر رہا ہے۔ امام
احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت بنو زین عرمہ نے بیان فرمایا کہ ان کی طرف حضرت حسن بن حسن علیہ السلام
نے پیغام بھیجا کہ وہ انہیں اپنی بیٹی کا رشتہ دیں۔ حضرت سوریہ نے قاصد کو فرمایا کہ
انہیں جا کر عرض کرو کہ وہ نماز عشاء میں مجھ سے ملاقات کریں۔ فرمایا انہوں نے
ملاقات کی تو حضرت سوریہ نے محمد و ثناء الہی کے بعد عرض کیا: بخدا کوئی نسب، کوئی
ازدواجی تعلق داری اور کوئی سرسالی رشتہ داری میرے نزدیک تمہارے نسب اور تمہارے
ساتھ سرسالی رشتہ داری سے زیادہ محبوب نہیں، لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ
قاصد میرے جسم کا کراہ ہے، جو چیز انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہ مجھے بھی کبیدہ خاطر
کرتی ہے اور جو بات انہیں سرور کرتی ہے وہ مجھے بھی سرور کرتی ہے، اور بیچک تمام
نسب قیامت کے دن منقطع ہو جائیں گے ماسوا میرے نسب کے، میرے ساتھ ازدواجی
تعلق داری اور سرسالی رشتہ داری کے، اور آپ کے عقد میں سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی
اللہ عنہا کی ایک لخت جگر ہے، اس لیے اگر میں آپ کے ساتھ اپنی بیٹی کا نکاح کر دوں
تو اس سے سیدہ کائنات کو تکلیف پہنچے گی، اس وضاحت کے بعد وہ معذرت کرتے

ہوئے چلے گئے۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۲، ۳۲۳ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۴۱۳ رقم ۱۹۱۱۴، ۱۹۱۳۸، مسائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۰ رقم ۱۳۳۳، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۱ رقم ۴۸۰۱، المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۲۷، ۲۸، مختصر تاریخ دمشق ج ۲۴ ص ۳۰۵، دوائر العقیس ص ۵۱، مجمع الروايع ج ۹ ص ۲۰۳ رقم ۱۵۲۰۳، سیل الہدی ج ۱۰ ص ۴۴۹، مناقب علی للمواد ص ۱۸۶، ۱۸۷)

علامہ نے لکھا ہے:

”اُس وقت سیدنا امام حسن بن حسنؑ کے نکاح میں سیدتنا فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب علیہم السلام تھیں۔“

(جمہور انساب العرب لابن حزم ص ۴۱)

یہ امام حسن بن علی بن ابی طالبؑ کے وہ فرزند ارجمند ہیں جن کا تذکرہ بخاری شریف میں یوں آیا ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”جب حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب علیہم السلام کی وفات ہوئی تو اُن کی زوجہ محترمہ نے ان کی قبر پر ایک برس تک خیر لگائے رکھا، یہاں تک کہ ایک لمبی آواز آئی کہ کیا کبھی لوگوں نے وفات یافتہ کو واپس پایا؟ دوسری لمبی آواز آئی کہ نہیں بلکہ وہ ناامید ہو کر پلٹ گئے۔“

(بخاری ص ۲۱۲)

اللہ تعالیٰ نے جو نبیؐ یہ آواز سنائی تو سیدہ کائنات کی پوتی علیہم السلام نے خیر نہ پایا۔ محدثین کرام نے لکھا ہے:

”ان کا نام فاطمہ بنت حسین ہے اور یہ حضرت حسن بن حسن علیہم السلام کی چچا زاد تھیں۔“

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۵۹)

خود اندازہ لگائیے کہ جن اسلاف کرام کو اپنی آخرت کی فکر تھی تو خوب تھی، اور انہیں یقین تھا کہ اگر اُن کی طرف سے سیدہ کے کسی بھی لخت جگر کو کوئی ٹھیس پہنچی تو وہ سیدہ کو پہنچے گی اور چونکہ سیدہ جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہیں، لہذا اس کا انجام اس کے سوا کچھ نہیں کر اُمال برہاد ہو جائیں گے۔

ذر اخور تو سمجھتے کہ اگر حضرت بنو ریحہ حضرت حسن بن حسن رضی اللہ عنہما کو رشتہ دے دیتے تو اس میں بھی ایک فاطمی لخت جگر کی خوشنودی مضمر تھی مگر چونکہ اُس فاطمی شہزادے کے گھر میں پہلے سے فاطمی شہزادی بھی تو موجود تھی، اور ظاہر ہے کہ شہزادے کی خوشنودی کی بہ نسبت سوکن ڈالنے کی صورت میں شہزادی کی دل فطنی فوری اور زیادہ یقینی تھی اس لیے حضرت مسور رضی اللہ عنہ نے ایک جائز بات پر عمل کرنے سے اجتناب کر لیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی جائز بات پر اللہ کی محبوب استیوں کے دل کو ٹھیس پہنچے تو اس سے بھی بچنا چاہیے۔

خلیفہ اول رضی اللہ عنہ کی احتیاط

دیکھئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو سیدہ کائنات علیہا السلام کا مطالبہ ماننے سے معذرت کی تھی، اُس میں اُن کا موقف درست تھا اور قرآن و سنت کے احکام میراث کے حوالے سے سیدہ کا مطالبہ بھی شرعا اور عقلاً برحق تھا لیکن بہت ممکن ہے کہ ان کے علم میں وہ مخصوص حدیث نہ آئی ہو جو انبیاء کرام علیہم السلام کی میراث کے متعلق ہے، جیسا کہ بعض احادیث بعض اُن صحابہ کرام کے علم میں نہیں ہوتی تھیں جو باقاعدہ منصب افتاء پر بھی فائز ہوتے تھے، مثلاً حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ ایک فتویٰ دیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اُن سے اختلاف کیا، کیوں؟ اس لیے کہ انہیں ایک ایسی حدیث معلوم تھی جو کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے علم میں نہیں تھی، حالانکہ سیدنا ابن عباس حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے شاگرد تھے اور ہاں وجہ قطعاً اُن کی رکاب بھی تھا جتنے تھے۔

کئی بار یہ ہوا کہ خود حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بھی بعض احادیث موقعہ پر معلوم نہیں تھیں اور بعد میں کسی دوسرے صحابی کے سینے سے دستیاب ہوئیں تو انہوں نے اُن کے مطابق فتویٰ دیا۔ فی الجملہ یہ کہ سیدہ کائنات کا مطالبہ قرآن و سنت کے عموم کے مطابق درست تھا فقط مخصوص احادیث اُن کے گوشہ ذہن

میں نہیں آئی تھیں، اور دوسری طرف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا فیصلہ بھی اُن کی معلومات کے مطابق درست تھا لیکن ان کے درست موقف کے باوجود اُن کی دانائی نے انہیں نہ رہنے دیا اور سیدہ کے دل کو جو وقتی طور پر طمس پہنچی تھی اُس کا ازالہ انہوں نے ضروری سمجھا۔

بخاری پر دوسری کتب کو ترجیح کیوں؟

اس مقام پر بعض حضرات کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ بخاری شریف میں تو ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام تمام وصال حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ناراض رہیں، لہذا ہم پر لازم ہے کہ ہم بخاری کی روایت کو ترجیح دیں۔ اس پر گزارش ہے کہ اللہ جل جلالہ اور اس کے حبیب کریم ﷺ نے ہمیں بخاری یا صحاح ستہ وغیرہا کا پابند نہیں کیا، ہم فقط فرامین نبویہ ﷺ اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کے پابند ہیں، البتہ اس مسئلے میں حتی الامکان کسی بات کی صحت کی تحقیق کے بھی ہم پابند ہیں، اور یہ پابندی بھی ہم پر قرآن و سنت کی روشنی میں لازم ہے، جیسا کہ ارشاد ہے ”إِنْ جَاءَكُمْ قَوْمٌ فَبِئْسَ مَا فِيهِمْ“ (اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص خبر لائے تو تحقیق کر لیا کرو) [الحجرات ۶۰] صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم کے سامنے بخاری اور صحاح خمسہ نہیں تھیں۔

اگر امت پر بخاری سمیت دوسری کتب احادیث اپنی موجودہ ترتیب کے ساتھ لازم ہوتیں تو امت میں اختلاف کیوں ہوتا؟ پوری صحاح ستہ ہی نہیں بلکہ فقط بخاری شریف کی ہزاروں احادیث ہیں جن پر فقہاء احناف رضی اللہ عنہم دوسری احادیث کو ترجیح دیتے ہیں اور بخاری کی احادیث کو مکملاً متروک، مرجوح یا منسوخ کہتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ سارا دین بخاری شریف میں نہیں ہے، لہذا یہ ناکارہ بھی اس مسئلے میں حطوبہ صدیقی اور اسوۂ فاطمی رضی اللہ عنہ کے خوش نظر بخاری کی روایت پر دوسری روایات کو ترجیح دینا بہتر سمجھتا ہے، اور وہ دوسری روایات یہ ہیں:

امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عامر شعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بیمار ہوئیں تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آئے اور اجازت طلب فرمائی۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے

فرمایا یا فاطمہ! حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آئے ہیں آپ سے اجازت مانگ رہے ہیں۔ سیدہ نے عرض کیا کیا آپ چاہتے ہیں کہ میں انہیں اجازت دوں؟ فرمایا ہاں۔ تو سیدہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اجازت مرحمت فرمائی، وہ اندر تشریف لے آئے اور سیدہ کو راضی کرنا شروع کیا اور کہا: اللہ کی قسم! میں نے گھریا، مال، مال و عیال اور رشتہ داروں کو نہیں چھوڑا مگر اللہ عزوجل کی رضا کی خاطر، اس کے رسول ﷺ کی رضا کی خاطر اور اہل بیت تمہاری رضا کی خاطر، پھر راضی کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سیدہ راضی ہو گئیں۔

(الطبقات الکبریٰ لاہر سعد ج ۸ ص ۲۵۶، المسند الکبریٰ للبیہقی ج ۶ ص ۳۰۱ و طبعة آخری ج ۶ رقم ۱۲۷۳۵، الرماض الصغریٰ ج ۲ ص ۹۶، ۹۷ و طبعة آخری ج ۱ ص ۱۵۲ مناقب علمی و الحسنین للعلامی ص ۲۷۰)

یہاں امام ذمہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:
”سیدہ فاطمہ علیہا السلام سنت کو سمجھتی تھیں اس لیے انہوں نے اپنے شوہر کی رضامندی سے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اجازت دی۔“

(سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۱۲۶)

امام محبت طبری لکھتے ہیں:

”محدث اوزامی نے بیان کیا ہے کہ انہیں یہ روایت پہنچی ہے کہ سیدہ فاطمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر ناراض ہوئیں تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے گھر سے نکل کر سخت گرم دن میں سیدہ کے دروازے پر کھڑے ہو گئے اور کہا: ”لا ابرح مہکالی حتیٰ لو طسی عسی یسئد رسول اللہ ﷺ“ (جب تک رسول اللہ ﷺ کی بیٹی مجھ پر راضی نہیں ہوں گی میں اپنی اس جگہ سے نہیں ہٹوں گا) پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اندر جا کر انہیں قسم دی کہ وہ راضی ہو جائیں تو وہ راضی ہو گئیں۔“

(الرياض المنصورة ج ۲ ص ۹۷ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۱۵۲)

یہ ہے ”مبسطی ما یبسطھا“ (جوابات انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہ مجھے بھی کبیدہ خاطر کرتی ہے) کے پیش نظر اسلاف کرام کی احتیاط۔

سیدہ کی خوشی میں اسلاف کا طرز عمل

اس حدیث میں ہے کہ ”و یبسطی ما یبسطھا“ (جوابات سیدہ کو خوش کرتی ہے وہ مجھے خوش کرتی ہے) اس سلسلے میں بھی ہمارے اسلاف کرام کی سیرت بہت روشن ہے، انہوں نے فاطمہ کی تعظیم میں ہمیشہ نسبت کو یاد رکھا، اگر کسی نے دریافت کر لیا کہ آپ چھوٹے چھوٹے بچوں کی اس حد تک کیوں تعظیم کر رہے ہیں تو کسی زبان پر جواب آیا یہ رسول اللہ ﷺ کی ذریت ہیں اور کسی نے کہا یہ سیدہ فاطمہ کے تحت جگر ہیں، اور دونوں جوابوں کی حقیقت ایک ہی ہے کہ نسب و نسبت ایک ہے۔ اس سلسلے میں درج ذیل واقعات یقیناً ایمان افروز ہیں۔

۱۔ امام ابن عباسؓ کریمہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

”مذکر بن عمارہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے حضرات حسنینؓ کریمین علیہما السلام کی رکاب تھامی تو انہیں عرض کیا گیا آپ ان کی رکاب تھام رہے ہیں حالانکہ آپ ان سے بڑے ہیں؟ فرمایا یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کے فرزند ہیں، ”اولیس من سعادتہ ان اعلمہو کابہما؟“ (کیا یہ میری سعادت نہیں کہ میں ان کی رکاب تھام رہا ہوں؟)۔“

(مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۷ ص ۱۲۸)

اس سے وہ لوگ عبرت حاصل کریں جنہیں ان کے علم نے فاطمہ کی تعظیم سے محروم کر رکھا ہے، اور انہیں سوچنا چاہیے کہ کیا وہ حمر الامۃ، ترجمان القرآن سیدنا ابن عباسؓ سے بھی بڑے عالم ہیں؟

۲۔ امام عبد الرحمن عطاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ابو الفرج اصفہانی، حمید اللہ بن عمر قواری سے روایت کرتے ہیں کہ ہمیں یحییٰ

بن سعید نے ابان قریشی سے دعا کی کہ حضرت عبداللہ بن حسن بن حسنؓ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے پاس گئے وہ نو عمر تھے، ان کی بڑی بڑی زنجیں تھیں، حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے انہیں اونچی جگہ پر بٹھایا، ان کی طرف خوب توجہ فرمائی اور ان کی ضرورتیں پوری کیں، پھر ان کے جسم کے ایک ٹی کو پکڑ کر اتار دیا (چنگلی) کہ انہوں نے تکلیف محسوس کی اور فرمایا شفاعت کرنے کے لیے اسے یاد رکھ، جب وہ تشریف لے گئے تو ان کی قوم نے ان کو ملاست کی اور کہا آپ نے ایک نو عمر بچے کے ساتھ ایسا سلوک کیا۔ انہوں نے فرمایا مجھے سب سے زیادہ نے بیان کیا گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی زبان اقدس سے سن رہا ہوں، آپ نے فرمایا:

”انما فاطمة بضعة مني يسروني ما يسرها“ (فاطمہ میری لبت جگر ہیں

ان کی خوشی کا سبب میری خوشی کا سبب ہے)

اور میں جانتا ہوں کہ اگر حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا زندہ تشریف فرما ہوتیں تو میں نے جو کچھ ان کے بچے سے کیا اس سے خوش ہوتیں، لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے جو ان کے پیٹ کی چنگلی ہے اور جو کچھ آپ نے انہیں کہا ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا ”ہو ہاشم کا ہر فرد صاحب شفاعت ہے، مجھے توقع ہے کہ مجھے ان سے شفاعت حاصل ہوگی۔“

(استحباب ارتقاء العرف بحب أفراده الرسول ودوى الشرف ج ۱ ص ۱۱۸، جواہر العقدين

ص ۲۹۷، الشرف المؤند لال محمد للنبہانی ص ۹۲)

قریشی، ہاشمی اور فاطمی کی اپنی اپنی عظمت

یہاں ہم ایک تلخ حقیقت کی طرف متوجہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں، وہ یہ کہ بعض محافل میں جب قریشیوں اور ہاشمیوں کی بہ نسبت فاطمی سادات کی تعظیم زیادہ کی جاتی ہے تو بعض قریشی یا ہاشمی حضرات محسوس کرتے ہیں اور۔ لہذا ہم ایسے تمام حضرات کی خدمت بابرکت میں عرض کرتے ہیں کہ ان کی

جوتیاں بھی ہمارے سروں کا تاج ہیں، کیونکہ وہ حضور ﷺ کے ہی رشتہ دار ہیں، اور ساتھ ہی اُن سے مکرارش کرتے ہیں کہ وہ مذکورہ بالا دونوں واقعات میں ضرور غور فرمائیں۔

پیسے واقعہ میں جو ہستی حسنین کریمین کی رکاب تھاتے ہوئے نظر آرہی ہے وہ نہ تو نبی طور پر عام ہستی ہے اور نہ ہی ملی طور پر۔ نسب میں وہ ہاشمی ہیں اور نبی کریم ﷺ کے سگے چچا زاد ہیں اور علم میں اُن کا اتنا بڑا مقام ہے کہ جبریل امین علیہ السلام نے آکر خبر دی تھی کہ یہ آپ کی امت میں بڑے مفسر قرآن اور بڑے عالم ہیں۔

دوسرے واقعہ میں جو ہستی سب سے توجہ ہٹا کر ایک چھوٹے سے فاطمی بچے کی طرف ہر تن متوجہ نظر آرہی ہے، وہ بھی نہا کوئی عام آدمی نہیں بلکہ قریشی ہیں، وقت کے خلیفہ ہیں اور عدل و تقویٰ میں عمر بانی ہیں۔ لہذا امت کے حق میں تو ہر قریشی اور ہر ہاشمی قابلِ تعظیم ہے لیکن ہر قریشی اور ہاشمی حضور ﷺ کا رشتہ دار ہے اولاد میں، دوسرے لفظوں میں یوں کہئے کہ یہ حضرات نبی کریم ﷺ کے خاندان سے ہیں مگر آپ کا خون نہیں، اور اگر اس بات کو زیر بحث حدیث کی طرف پھیرا جائے تو یوں کہا جائے گا کہ اول در رسول ﷺ بعد نبوی (جسم نبوی ﷺ کا حصہ) ہے لیکن کوئی قریشی اور ہاشمی جسم نبوی ﷺ کا حصہ نہیں۔ اسی لیے مذکورہ بالا جلیل القدر ہاشمی اور قریشی حضرات نے خون نبوی ﷺ کی تعظیم کو مقدم رکھا اور ہمارے لیے اس میں اسوہ ہے، کیونکہ یہی ”جسراط الدین اتعفت علیہم“ کا تقاضا ہے۔ اس پر مزید گفتگو آئندہ حدیث کے تحت بھی آرہی ہے۔

الحديث الثالث

عنه۔ أيضاً۔ عن رسول الله ﷺ إنما فاطمة شجّة مسي يسطني ما

يسطها و يقبضني ما يقبضها.

[رواه الحاكم والطبراني]

تیسری حدیث

اور انہیں (سنو بن نحر رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قاطعہ میرے وجود کا حصہ ہے، جو بات اسے سرور کرتی ہے وہی مجھے سرور کرتی ہے اور جو بات انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہی مجھے کبیدہ خاطر کرتی ہے۔

اس حدیث کو امام حاکم اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔

(المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۱۵۳ و طبعہ آخری ج ۱ ص ۱۳۹ رقم ۴۷۸۷، مضائل ماطمہ الزہراء للحاکم ص ۵۵ رقم ۴۰، المعجم الکبیر ج ۸ ص ۳۸۰ رقم ۱۱۴۵۹، بوح ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۴۴۷، مضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۹ رقم ۱۳۴۷، الاحاد والمثنوی ج ۵ ص ۳۶۲ رقم ۲۹۵۶، مجمع الروايد ج ۹ ص ۲۰۳ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۳۲۸ رقم ۱۵۲۰۳)

”شُجْنَةُ مَنِي“ کا معنی

یہ حدیث مختصر اور مفصل دونوں طرح منقول ہے، امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مختصر ہے اور امام احمد امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہما کے ہاں مفصل ہے اس میں وہ واقعہ بھی موجود ہے جس میں حضرت صن بن صن رحمہ اللہ کے رشتہ، گئے اور حضرت سہیل بن سہیل کی معذرت کا ذکر ہے، لیکن اس میں ”معضلة مَنِي“ کے الفاظ ہیں اور یہاں ”شُجْنَةُ مَنِي“ کے الفاظ ہیں۔ اس لفظ کا کیا معنی ہے؟ کتب لغت میں فور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک چیز کا دوسری چیز سے جڑا ہوا ہونا اور گھما ہوا ہونا ”شُجْنَةُ“ اور ”شُجْنَةُ“ کہلاتا ہے۔ آئیے دیکھتے ہیں کہ علماء لغت نے اس بات کو کس انداز میں سمجھایا ہے۔ امام غلیل بن احمد قرطبی متوفی ۱۷۵ھ لکھتے ہیں:

الشجنة قرواة مشبكة، ويقال هي كالمصن من الشجرة، ويقال: هي

شجنة وشجنة.

”یعنی ایسی متصل قرابت کو کہتے ہیں جو درخت سے ٹٹل ہوئی ٹٹلی کی طرح ہو اور اس کو

”شُجْنَةُ“ اور ”شُجْنَةُ“ دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔“

(کتاب العین للراہدی ص ۴۶۵، المریس فی القرآن والحديث لأبي عبد ج ۳ ص ۹۷۵)

قاضی میاض رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح لکھا ہے اور آگے فرمایا ہے:

وأصل ذلك الشجر الملتف عروقه وأغصانه، ومنه قولهم: الحديث

ذو شعبون أي يتداخل ويمسك بعضه ببعضاً ويجر بعضه إلى بعض.

اس کا اصل معنی ایسے درخت پر دلالت کرتا ہے جس کی جڑیں اور شاخیں باہم ملی ہوئی

ہوں، اور اسی معنی میں عرب مربوط گفتگو کو بھی "الحديث ذو شعبون" سے تعبیر

کرتے ہیں، کیونکہ بات کا ایک حصہ دوسرے حصہ میں داخل ہوتا ہے، اُس سے اس

کا ربط ہوتا ہے اور ایک حصہ دوسرے حصہ کو اپنے ساتھ ملاتا ہے۔

(مشاری الألوارج ۲ ص ۴۱۲، لسان العرب ج ۷ ص ۳۹)

امام فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والشجعة بالكسر شعبة من عنقود تلزم كل كنها.

"شبن کی زمر سے شجہ کا معنی خوش کاوہ حصہ ہے جو پورا حاصل کیا جائے۔"

(القاموس المحيط ص ۱۵۶۰، تاج العروس ج ۱۸ ص ۳۱۴)

اس معنی کی روشنی میں فاطمیہ کی فضیلت

اس سے معلوم ہوا کہ سیدنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام فجر مصطفیٰ ﷺ کی ایسی شاخ ہیں جو اپنی اصل سے جدا نہیں ہوئی۔ اسی لیے تو ارشاد فرمایا کہ جو چیز انہیں تکلیف پہنچاتی ہے وہ مجھے بھی تکلیف پہنچاتی ہے۔ اگر شاخ درخت سے جدا ہو جائے تو پھر شاخ کو گزند پہنچنے سے درخت کو نقصان نہیں پہنچتا۔ اسی معیت اور یہی اتصال کسی بھی ہاشمی اور قریشی کو حاصل نہیں۔ قریشیوں سے ہاشمی منتخب ہوئے، ہاشمیوں سے حضور ﷺ منتخب ہوئے اور حضور ﷺ کے منتخب وجود سے سیدہ فاطمہ اور پھر ان کی اولاد ظہور پذیر ہوئی بلکہ حضور ﷺ نے سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سمیت چاروں نفوس مقدسہ کو اپنے لیے منتخب فرمایا۔ چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت امام حسن، امام حسین، سوا علی اور سیدتنا فاطمہ الزہراءؑ پر چادر ڈالی پھر بارگاہ الہی میں عرض کی:

اللهم هؤلاء اهل بيتي وحائتي اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
”اے اللہ! یہ میرے اہل بیت اور میرے خاص ہیں، ان سے پلیدی کو دور رکھ اور انہیں خوب پاک فرما۔“

(سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۱، سیر اعلام النبلاء للذهبی ج ۴ ص ۱۰۴، ذخائر العقبی ص ۳۲، جواہر العقبین ص ۱۹۴)

اس حدیث میں اہل کساء (چادر والوں) کی شان میں زبان نبوت سے ”حائمتی“ کا لفظ صادر ہوا، اس کا معنی کیا ہے؟ اہل لغت لکھتے ہیں:

حائقة الإنسان: خاصته ومن يقرب منه. وهو الحميم أيضاً
”انسان کے ”حائقة“ کا معنی ہے اُس کا خاص اور وہ شخص جو اس کا مقرب ہو، اور اسی معنی میں لفظ ”حمیم“ ہے۔“

(المہابہ فی غریب الحديث ج ۱ ص ۴۲۹، الغریب فی القرآن والحديث ج ۲ ص ۴۹۷، مجمع بحار الأنوار ج ۱ ص ۵۶۶، لغات الحديث لوجید الزمان ج ۱ ص ۵۱۶)
بعض احادیث میں ”وحائمتی“ (اور میرے خاص ہیں) کے الفاظ بھی آئے ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء للذهبی ج ۴ ص ۳۸۴، مرآۃ الباری للبیہقی ص ۱۰۶)
لہذا حضور ﷺ سے جو قربت، معیت اور اتصال ان کو اور ان کی اولاد کو حاصل ہے وہ کسی قریشی اور ہاشمی کو حاصل نہیں۔

ہاشمی اور قریشی کے درجہ میں فرق

ان کے بعد بنو ہاشم کا مرتبہ ہے اور بنو ہاشم کے بعد قریش کا۔ اس حقیقت پر متحد نقلی شواہد ہیں،

جن میں سے ایک دلیل اُس مکالمہ میں بھی موجود ہے جو وصال نبوی ﷺ کے بعد سیدنا عباس بن عبد المطلب اور حضرت عمرؓ کے مابین ہوا تھا۔ امام ابو محمد القاسم بن ثابت السرقسطی متوفی ۳۰۲ھ لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عباس بن عبد المطلبؓ کے ساتھ گفتگو کرتے ہوئے حضرت عمرؓ کی زبان پر یہ الفاظ آ گئے۔

علیٰ رسلکم یا بنی ہاشم انا رسول اللہ ﷺ بنا ومنکم، فقال له
العباس اما رعمک یا عمر! ان رسول اللہ ﷺ بنا ومنکم، فان رسول
اللہ ﷺ من شجرة، نحن اغصانها، وانتم جبرامها.

”اے بنو ہاشم! ذرا سکون سے رہو، رسول اللہ ﷺ ہم سے بھی ہیں اور تم سے بھی،
اس پر سیدنا عباسؓ نے فرمایا: اسے عمر! تمہارا یہ زعم ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم سے
بھی ہیں اور تم سے بھی، تو سنو! رسول اللہ ﷺ ایک درخت سے ہیں، ہم اُس درخت
کی شاخیں ہیں اور تم اُس درخت کے پڑوسی ہو۔“

(کتاب الدلائل فی غریب الحدیث ج ۲ ص ۱۷۲)

چونکہ حضرت عمرؓ حق کو قبول کرنے میں جلدی کرتے تھے اس لیے وہ اس بات پر خاموش ہو گئے،
نہ صرف یہ کہ خاموش ہوئے بلکہ بعد میں یہ حقیقت اُن کی سیرت میں شامل ہو گئی اور اُن کا عقیدہ بن گئی۔
یہاں پہلے ہم حق کی طرف رجوع کرنے میں حضرت عمرؓ کی سرعت کا ذکر کرتے ہیں پھر ان کی بنو ہاشم
اور بنو فاطمہ کے ساتھ عقیدت کا ذکر کریں گے۔ امام ابن عبد البر رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

قال مالک، وقال ذلك للشراء علي عمر بن الخطابؓ، ما كان
باعلمنا ولكه كان اسرع رجوعاً، اذا سمع الحق

”امام مالک رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا، اور یہ انہوں نے حضرت عمر بن خطابؓ کی
تعریف میں فرمایا کہ وہ ہم سے بڑے عالم نہیں تھے لیکن جب وہ حق سنتے تو رجوع
کرنے میں جلدی کرتے تھے۔“

(جامع بیان العلم وفصلہ ج ۲ ص ۱۱۴۱)

اس سے قبل حق مہر کے بیان میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے خاتون کی بات کو کس سرعت سے قبول کیا تھا۔ سو اسی طرح جب انہیں یہ حقیقت بھی سمجھ آگئی تو وہ زندگی بھر اس پر کار بند رہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ سخت قحط سالی آگئی تو انہوں نے سیدنا عباس بن عبدالمطلبؓ کے وسیلے سے بارش طلب کی اور کہا اے اللہ! ہمارے نبی ﷺ کے بچا کے وسیلے سے بارش نازل فرما تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی، جیسا کہ بخاری شریف وغیرہ کتب میں تصریح ہے۔

(بخاری ص ۱۶۲ رقم ۱۰۱۰ و ص ۶۲۶ رقم ۳۷۱۰، الجمع بین الصحیحین ج ۱ ص ۱۳۱)

رقم ۵۹، المعجم الکبیر ج ۱ ص ۳۹ رقم ۸۲، کتاب الدعاء للطبرانی ص ۳۰۰ رقم ۹۶۵، شرح

السدح ۳ ص ۲۲۵ رقم ۱۱۶۵، جامع الأصول ج ۴ ص ۴۷ رقم ۴۲۹۷)

ایک مرتبہ کسی شخص کو انہوں نے سولی علی رضی اللہ عنہ کا مقام سمجھانا چاہا تو اس کے سامنے ان کی یہی نفسیت رکھی، چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمرؓ کی مجلس میں

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی برائی کرنے لگا تو آپ نے فرمایا:

تعرف صاحب هذا القبر، هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، هو علي

بن أبي طالب بن عبد المطلب، فلا تذكر علياً إلا بعمر

”کیا تم اس قبر والے کو جانتے ہو؟ یہ ہیں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب اور علی ہیں ابن

ابی طالب بن عبد المطلب، لہذا تم خیر کے علاوہ علیؓ کے بارے میں کب کمال نہ کیا

کرو۔“

(مصائل الصحابة ج ۲ ص ۷۹۵ رقم ۱۰۸۹، تاریخ دمشق لای عساکر ج ۴ ص ۵۱۹ مختصر)

تاریخ دمشق ج ۱۸ ص ۷۷، الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ ج ۴ ص ۱۰۶)

کیا سب برابر ہیں؟

بعض لوگ خود کو یا تو روشن خیال تصور کرتے ہیں یا وہ اپنے تئیں بڑے متقی ہوتے ہیں یا پھر ان کے اندر مرض باصیغہ پنہاں ہوتا ہے تو وہ کہنا شروع کر دیتے ہیں: "میاں کوئی نسب مشب نہیں، بس 'اِنْ اَنْكُرْ مِنْكُمْ جُنْدَ اللّٰهِ اَتَقَاتُكُمْ' (سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے) یہ درست ہے، لیکن اگر تو فی میں برابری ہو تو پھر کیا کہو گے؟ ان کے برعکس کچھ لوگ کھجڑی پکاتے ہیں اور کہتے ہیں: اہل بیت اور غیر اہل بیت سب برابر ہیں، حاشی اور غیر حاشی سب برابر ہیں، جبکہ کچھ لوگ ان دونوں سے زیادہ چالاک بننے کی کوشش کرتے ہیں اور طوئی کی دکان پر نامی کی فاتحہ کے مطابق یا تو دریا دل سے کہتے ہیں یا پھر اپنے مرض باصیغہ کے ہاتھوں مجبور ہو کر کہتے ہیں: "میاں! صحابہ اور دوسرے تمام بزرگ اہل بیت ہی ہیں۔"

ہم ان سب حضرات کی خدمت میں گزارش کرتے ہیں کہ آیت کے بل بوتے پر جو تم کھجڑی پکاتا چاہتے ہو، یا طوئی کی دکان پر نامی کی جرقہ فاتحہ دانا چاہتے ہو، یہ قرآن و سنت دونوں کے منافی ہے۔ یہاں ہم سعودیہ کے مشہور شہر "ریاض" کے ایک شیخ الحدیث کی کتاب سے پہلی حدیث اور اس کی تشریح پیش کر رہے ہیں، اس میں ابو حاشم کی فضیلت کو قرآن و سنت سے عمدہ انداز میں ثابت کیا گیا ہے۔ انہوں نے پہلے یہ ارشاد نبوی ﷺ نقل کیا:

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ اِسْمَاعِيْلَ، وَاصْطَفٰى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفٰى مِنْ قُرَيْشٍ اَنْسٰى هَاشِمٍ، وَاصْطَفٰى مِنْ بَنِي هَاشِمٍ.

"اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو چننا اور کنانہ سے قریش کو چننا اور قریش سے بنو ہاشم کو چننا اور بنو ہاشم سے مجھے چن لیا۔"

(صحیح مسلم ص ۱۰۰۸ رقم ۵۹۳۸)

پھر لکھا کہ اس میں متحدہ مسائل ہیں:

الأولى: لفظة ولد إسماعيل على العالمين، وقد جاء التصريح

بذلك في عدة اخبار.

الثانية: فضيلة كنانة كذلك.

الثالثة: فضيلة قريش كذلك.

الرابعة: فضيلة بني هاشم كذلك.

الخامسة: فضيلة النبي ﷺ على الخلق اجمعين.

السادسة: ان الاصطفاء من افعال الرب تبارك وتعالى المتعلقة بحبيبته، فليس لاحد ان يعرض على افعاله سبحانه، قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

السابعة: من تفضل الله تعالى لرسوله ﷺ تفضيله لآل بيته وجعله سبحانه ذلك شريعة وديناً يلقي به المكلف ربه تبارك وتعالى.

الثامنة: من مقتضيات الاصطفاء وجوب محبة المصطفى، لان الاصطفاء فعل الرب عز وجل ومحبة، وهذا هو الشرف العظيم.

التاسعة: ان اهل المنقولات الجماعة يؤمنون بان اشرف الانساب كافة من كان من بني هاشم، وعليه، فلهم مزيد المحبة والاحلال على سائر بطون قريش، ولقريش من ذلك ما ليس لغيرهم من قبائل العرب.

- ١- اس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد کی تمام جہانوں پر فضیلت ہے اور اس پر متعدد احادیث میں تصریح آئی ہے۔
- ٢- اسی طرح اولاد کنانہ کی فضیلت ہے۔
- ٣- اسی طرح قریش کی فضیلت ہے۔

۴۔ اسی طرح بنو حاشم کی فضیلت ہے۔

۵۔ نبی کریم ﷺ کی تمام مخلوق پر فضیلت ہے۔

۶۔ یہ انتخاب اللہ تبارک و تعالیٰ کے افعال میں سے ایک فعل ہے، جس میں اُس کی مشیت کا دخل ہے، لہذا کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ اُس ﷺ کے افعال پر اعتراض کرے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ﴿اور آپ کا رب پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے﴾ (جسے چاہتا ہے) انہیں کچھ اختیار نہیں، اللہ تعالیٰ پاک اور برتر ہے اُس سے جو وہ شرک کرتے ہیں ﴿[الفصل ۶۸]۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کا اپنے رسول ﷺ کو فضیلت دینا اُس کے اہل بیت کی تفضیل ہے، اور اس کو اُس نے شریعت اور دین بنایا ہے، اور اُس پر تردید و ایرکت ذات نے (بندوں کو) اس کا پابند بنایا ہے۔

۸۔ منتخب چیز سے محبت کا واجب ہونا انتخاب کا تقاضا ہے، اس لیے کہ یہ انتخاب رب ﷺ کا فعل ہے اور منتخب چیز سے یہ اُس کی محبت ہے، جو کہ بہت بڑا شرف ہے۔

۹۔ اہل سنت و جماعت ایمان رکھتے ہیں کہ تمام کے تمام نبیوں سے معزز ترین نسب بنو حاشم کا ہے، اور اسی بنا پر اُن کے ساتھ محبت اور تقسیم قریش کے تمام خاندانوں سے زیادہ ہے، اور اسی طرح قریش کی محبت و تقسیم عرب کے دوسرے قبائل سے زیادہ ہے۔

(کتاب الاربعین فی مسائل آل البیت الطاہرین ص ۱۱۰)

بنو حاشم پر فاطمیہ کی فضیلت

پچھلے اور نویں نمبر کو بنور پڑھنے کے بعد بتلایے کہ کسی کا یہ کہنا "کوئی سید مدنیہ نہیں سب برابر ہیں" کیا اس میں قرآن و سنت کا انکار لازم نہیں آتا؟ یاد رکھئے وہ ذات جسے چاہے عزت دے اور... اُس سے کوئی پوچھنے والا نہیں۔ وہ خود فرماتا ہے:

لَا يَسْتَأْذِنُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَأْذِنُونَ

"وہ جو کرتا ہے اس سے نہیں پوچھا جائے گا اور ان سے پوچھا جائے گا۔"

(الانبیاء: ۲۳)

یہی وجہ ہے کہ اس نے بنو حاشم بھر ال بیت کرام علیہم السلام کو جو حکمت دے رکھی ہے اس پر کوئی مسلمان اعتراض کرتا ہے اور نہ ہی آئیں بائیں شائیں سے کام لے کر اس حکمت کو دھندلانے کی کوشش کرتا ہے۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا واقعہ آپ پر مذکور ہے جسے ہم نے اس طرح حسین کریمین علیہما السلام کی رکاب تمام رہے تھے، حالانکہ وہ ہاشمی ہیں۔ اب ذرا شیخین کریمین رضی اللہ عنہما کے درج ذیل واقعات کو بھی بغور پڑھئے! امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"امام ابو نعیم اور دوسرے محدثین کرام نے روایت کیا ہے کہ حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور اس وقت وہ منبر نبوی ﷺ پر جلوہ افروز تھے، فرمایا: ہمارے بابا کے منبر سے اتر جائیے، اس پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ نے سچ فرمایا ہے، ورنہ یہ آپ کے بابا کا منبر ہے، اور انہیں اپنی آغوش میں بٹھایا اور رو پڑے۔ اس صورت حال پر سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا خدا کی قسم یہ بات میری طرف سے نہیں۔ فرمایا آپ نے سچ فرمایا ہے، ہم آپ پر شک نہیں کرتے۔"

(تاریخ الخلفاء للسیوطی ص ۶۱، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۳ ص ۹۹، جواهر العقیس للسمهودی ص ۳۷۸، کنز العمال ج ۵ ص ۶۱۶ رقم ۱۰۸۵۰۸۵ ج ۱۳ ص ۶۵۴ رقم ۳۷۶۶۲، رشعة الصادق ص ۱۵۴)

امیر المؤمنین سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ روئے کیوں؟ یہ حکمت اگر سمجھ آ جائے تو شاید اہل بیت کا مقام بھی سمجھ آ جائے گا۔ ایسا واقعہ امام حسین رضی اللہ عنہ سے بھی مشہور ہے، بلور انہوں نے ایسی بات خلیفہ ثالثی سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کو فرمائی تھی۔ چنانچہ امام شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حماد بن زید: حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري، عن عبيد بن حمير، عن

الحسين فقال: شهدت المنبر إلى عمر بن الخطاب انزل عن منبري،
واذهب إلى منبر أبيك. فقال ابن أبي لم يكن له منبر، فاقعد بي معه،
فلما انزل فقال: أي بني اس علمك هذا؟ قلت: ما علمني أحد قال: أي
بنی! وهل أتيت على رؤوسنا الشعر إلا الله ثم انتم! ووضعت يده على
رأسه.

”حضرت عید بن حنین حضرت امام حسین ؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں
نے فرمایا: میں منبر پر حضرت عمر ؓ کی طرف گیا اور کہا میرے منبر سے اتر بیٹے اور
باپ کے منبر پر چلے جائیے انہوں نے کہا: میرے باپ کا تو کوئی منبر نہیں تھا، پھر مجھے
اپنے ساتھ بٹھالیا، پھر جب نیچے اترے تو پوچھا بیٹے! یہ بات آپ کو کس نے سکھائی
تھی؟ میں نے کہا: کسی نے بھی نہیں۔ فرمایا بیٹے! ہمارے سروں پر جو بال ہیں انہیں
اللہ نے آگایا ہے پھر تم نے، اور اپنے ہاتھ کو اپنے سر پر رکھا ہوا تھا۔“

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۰۵، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۵۲، النسخة الطليعة في تاريخ
المدينة الشريفة ج ۱ ص ۲۹۵، جواهر العقدين للمسيهودي ص ۳۷۸، ۳۷۹ رشمة الصادق ص
۱۵۵، علموا اولادكم محبة آل بيت النبي ص ۱۳۷)

فقانون حدیث امام ذہبی اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند
صحیح ہے۔

(الإحصاء ج ۲ ص ۶۹)

بلاشبہ حسین کریمین علیہ السلام کو یہ فرمانے کا حق تھا، کیونکہ قرآن و حدیث، دین و شریعت اور
مسجد و منبر سب کچھ ان ہی کا ہے اور تمام اہل اسلام ان کے حزارع ہیں، تاہم ہمیں ان کے ارشاد سے زیادہ
سیدنا ابو بکر و عمر ؓ کے ارشاد میں غور کرنا ہوگا کہ ان کا رد عمل کیا تھا؟ حضرت ابو بکر ؓ کے گریہ میں تو ایک
ابہام سا پایا جاتا ہے لیکن سیدنا عمر ؓ کے کلام میں کوئی ابہام پیدا ہی نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے تو واضح فرمایا:

ہمارے سروں کے بال اللہ تعالیٰ نے اور پھر اے اہل بیت تم نے اُگائے ہیں۔ ایسا کیوں فرمایا؟ اس لیے کہ سر کے بال عظمت سے کتایہ ہیں، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ ہماری عزت و عظمت اللہ تعالیٰ کے کرم سے اور تمہارے مثل ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ پوری کائنات میں ایسی لحاظ سے عرب سے بہتر کوئی قوم نہیں، پھر تمام عرب سے بہتر بنو کنانہ ہیں، بنو کنانہ سے بہتر قریش ہیں، قریش سے بہتر بنو حاشم ہیں اور حضور اکرم ﷺ کے مقدس خون کی بدولت بنو حاشم سے افضل بنو قاطرہ ہیں۔

الحديث الرابع

عن أبي حنيفة مرسلًا أنه عليه الصلوة والسلام قال: "إمّا فاطمة بضعة مني - أي قطعة لحم - فمن أداها فقد أداها مني".

چوتھی حدیث

حضرت ابو حنیفہ رحمہ سے مرسل روایت ہے کہ سیدالانام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہی ہے، جو جس شخص نے اسے ازیت پہنچائی تو اس نے مجھے ازیت پہنچائی۔

(المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۴۵ رقم ۴۸۰۴ مستدرک الزہراء للسووطی ص ۵۸ رقم ۱۲۲)

فائدہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہے اور "المستدرک" میں یہ حدیث "بضعة مني" سے نہیں بلکہ "مضعة مني" کے الفاظ سے ہے، اور اس کو راوی (ابو حنیفہ) نے مکہ معظمہ کے کسی نامعلوم شخص سے روایت کیا ہے، اسی لیے مصنف رحمۃ اللہ نے اس کو "مرسل" کہا ہے۔

حدیث مرسل کی تعریف

ہرچند کہ یہ خاصہ علمی مسئلہ ہے لیکن چونکہ آج کل بعض معرکہ الآراء مسائل میں احادیث پر کلام کرنے کا رجحان غیر عربی کتب میں بھی آنے لگا ہے اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کے مرسل ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، حالانکہ متن کے لحاظ سے اس میں کوئی اضافی بات نہیں بلکہ وہی کچھ ہے جو احادیث مرفوعہ اور متصلہ میں آچکا ہے، اس لیے احقر چاہتا ہے کہ مجھ ایسے حضرات کے مطالعہ میں بھی ہالفاظ آسان حدیث مرسل کی تعریف آجائے۔ مرسل حدیث میں محدثین کے اقوال کثیر ہیں لیکن ہم فقط تین اقوال نقل کر رہے ہیں۔

۱۔ وہ حدیث جس کو کوئی بڑا تابعی نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً (براہ راست) نقل کرے، اور یہ صورت علماء کے مابین متفقہ ہے، جیسا کہ امام ابن الصلاح اور دوسرے محدثین کرام نے لکھا ہے۔

(مقدمة ابن الصلاح مع شروحا ص ۲۴۹، بہجة المستمع لأبي عمرو الداهي ص ۲۲۴، فتح المعیت للراقي ص ۸۱، فتح المعیت للسخاوي ص ۱۵۳)

۲۔ وہ حدیث بھی مرسل ہے جس کو چھوٹا یا بڑا کوئی تابعی نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً روایت کرے، خواہ وہ قول نبوی ﷺ ہو یا فعلی نبوی۔ یہ تعریف بھی محدثین میں مشہور ہے۔

(فتح المعیت للراقي ص ۸۱، نتیجه النظر للشمسي ص ۱۱۵، فتح المعیت للسخاوي ص ۱۵۳، شرح مقدمة ابن الصلاح للبقيي ص ۲۵۰)

۳۔ امام نووی فرماتے ہیں فقہاء کرام، علماء اصول، خطیب بغدادی اور محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک کسی حدیث کی سند کسی بھی مقام سے منقطع ہو تو وہ حدیث مرسل ہے۔

(مقدمة صحيح مسلم للروي ح ۱ ص ۱۴۹)

یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر بعض علماء نے حدیث منقطع اور حدیث مرسل میں کوئی فرق نہیں سمجھا، تاہم باریک بین حضرات کے نزدیک ان دونوں میں فرق ہے۔

حدیث مرسل کی ایک اور قسم

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک اور قسم کی طرف بھی توجہ درائی ہے، اور وہ یہ ہے کہ کسی کافر شخص نے نبی کریم ﷺ سے کوئی بات سنی تھی، پھر وہ بعد از وصال نبوی ﷺ مسلمان ہو گیا اور اُس نے وہ بات آگے نقل کی، تو ہر چند کہ اُس نے براہ راست وہ بات سنی تھی تاہم وہ صحابی نہیں رہا یہی ہے اس لیے اُس کی بیان کردہ حدیث "مرسل" کہلائے گی، لیکن امام غزالی کے کلام سے تاثر ملتا ہے کہ ایسے شخص کی حدیث مرسل کے تحت نہیں آئے گی۔

(الکتب علی کتاب ابن الصلاح ص ۲۰۰)

میرے خیال میں اس تعریف میں تو اس شخص کی نقل کردہ حدیث بھی آسکتی ہے جس نے اسلام کی حالت میں حضور ﷺ سے کوئی بات سنی پھر وہ (معاذ اللہ) مرتد ہو گیا، پھر بعد از وصال نبوی ﷺ دوبارہ مسلمان ہوا تو اپنے سابقہ اسلامی دور میں سنی ہوئی حدیث نقل کی، ہر چند کہ اُس نے وہ حدیث براہ راست سنی تھی لیکن مرتد ہو جانے کی وجہ سے اُس کی صحابیت سلب ہو چکی تھی۔

مسلم "اذیت" کی ضد کو اپنانے کا پابند ہے

کامل مسلمان وہ ہے جس سے کسی کو بھی اذیت نہ پہنچے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے:

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده

مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ ہوں۔

(بخاری رقم ۱۰)

پھر رحمۃ اللعالمین ﷺ کو تکلیف پہنچانے والا کیونکر مسلم ہو سکتا ہے؟ پہلی حدیث کے تحت امام

ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے حق فرمایا تھا کہ:

"جس نے سیدہ کو برا کہا اُس نے کفر کیا اور جس نے سیدہ پر درود بھیجا اُس نے حضور

ﷺ پر درود بھیجا۔"

خیال رہے کہ "اذیۃ" (ذکوہ و تکلیف) "سلامۃ" (سکون و آرام) کی ضد ہے، اور مسلمان کو پابند کیا گیا ہے کہ وہ دوسرے مسلمان کو سلامتی پہنچائے، یہی وجہ ہے کہ راہ چلتے، گھر آتے جاتے، آنے سے آنے پر اور ہر ملاقات و غیرہ کے وقت حکم ہے کہ کہو السلام علیکم، وعلیکم السلام؟ خود اندازہ فرمائیے کہ جب عام مسلمانوں کے لیے ہر حال میں سلامتی کی طلب کا حکم ہے تو پھر اس گھرانے کے بارے میں کیا حکم ہوگا جس کی بدولت دین اور ساری سلامتیاں ہیں؟ جی ہاں! اس گھرانے پر عام حالات میں ہی نہیں بلکہ حالتِ نماز میں بارگاہِ الہی میں بجز دنیا کے بعد درود و سلام پیش کرنے کا حکم ہے۔ لیکن افسوس کہ کچھ لوگ سلامتی کی ضد کو بھول گئے اور قولاً عملاً اہل بیت کو اذیت پہنچانے کے درپے ہو گئے، حالانکہ قرآن کریم میں صلاۃ کی بہ نسبت سلام پر زیادہ تاکید آئی ہے، اسی لیے "تَسْلِمُوا" کے بعد "تَسْلِمًا" فرمایا گیا ہے۔ علماء کرام نے یہاں سوال قائم کیا ہے کہ انسانوں کو سلام کی تاکید کیوں؟ پھر خود ہی اس کی حکمت بیان فرمائی ہے۔ پہلے آپ اس حکمت کا خلاصہ سمجھ لیجئے پھر اصل عبارت ملاحظہ فرمائیے گا۔

آیت درود سے پہلی آیات میں حضور ﷺ کو اذیت پہنچنے کا ذکر ہے اور آیت درود سے بعد والی آیت میں اذیت پہنچانے والوں پر لعنت اور عذاب کا ذکر ہے۔ اذیت کی ضد سلامتی ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی جانب سے حضور ﷺ کے لیے سلامتی ہی سلامتی ہے ان سے اذیت کا صدور ناممکن ہے جبکہ انسانوں کی جانب سے ہر وقت اذیت ممکن ہے۔ اس لیے انسانوں کو سلام کے حکم کے ساتھ مخصوص کیا گیا اور اس کی تاکید کی گئی، یعنی اسے سونپنا! خوب سلام بھیجا کر دنا کہ تم سے اذیت کا صدور نہ ہونے پائے۔ اب آپ اصل عبارت مع ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔ امام خمینی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وَقَدْ لَاحَظَ لِي فِيهِ مَكْنَةٌ بِسَرِيَّةٍ وَهِيَ أَنَّ السَّلَامَ تَسْلِيمُهُ عَمَّا يُؤْذِيهِ
فَلَمَّا جَاءَتْ هَذِهِ الْآيَةُ غَقِبَ ذِكْرُ مَا يُؤْذِي النَّاسَ وَالْآيَةُ إِعْمَالُهَا مِنْ
الْبَشَرِ وَقَدْ ضَلَّزَتْ مِنْهُمْ فَتَسَبَّبَ الْعَصَبُ بِهِمْ وَالنَّاسِكَةُ وَالْيُوهُ
الْإِشَارَةُ بِمَا ذَكَرَهُ بَعْدَهُ.

”مجھ پر ایک غلطی نکھ ظاہر ہوا، وہ یہ کہ سلام کا معنی ہے اذیت سے محفوظ رکھنا۔ پس جب

یہ آیت نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانے کے ذکر کے بعد ہے اور اذیت صرف انسان سے پہنچتی ہے اور ان سے اذیت کا صدور ہو چکا ہے۔ لہذا یہاں اُتھی کو سلام کی تخصیص اور تاکید مناسب ہے اور بعد والی آیت میں مگر اسی طرف اشارہ ہے۔

(حاشیۃ الشہاب علی تفسیر البیضاوی ج ۷ ص ۵۱۰ مروج المعانی ج ۱۲ ص ۱۱۶ تفسیر الفاسمی ج ۵ ص ۵۴۰)

اب آپ اندازہ فرمائیں کہ جب سیدہ کائنات کو اذیت سے حضور ﷺ کو اذیت پہنچتی ہے تو پھر سیدہ کو خوش پہنچنے سے حضور ﷺ کس قدر خوش ہوتے ہوں گے؟

الحديث الخامس

عن عبد الله بن الربيع قال: قال ﷺ: [سما فاطمة بضعة مني يولد بي ما أداها ويغضبني ما يغضبها].

[رواه أحمد والترمذي والحاكم والطبرانی بأسانيد صحيحة].

پانچویں حدیث

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، جو بات اسے اذیت پہنچاتی ہے وہ مجھے اذیت پہنچاتی ہے اور جو بات اسے غضب ناک کرتی ہے وہ مجھے غضب ناک کرتی ہے۔

اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی، امام حاکم اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہم نے صحیح سندوں سے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۵ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۵۳۲ رقم ۱۶۲۲۲، مسائل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۷ رقم ۱۳۲۷، جامع الترمذي ص ۸۷۳ رقم ۴۸۶۹، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۶ رقم ۴۸۰۵، مسائل فاطمة الزهراء للحاکم ص ۵۵ رقم ۴۱، المعجم

الکیرج ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۴۴۶ مسند فاطمة للسيوطي ص ۵۵ رقم ۹۶، برل الأبرار

للبدخشاني ص ۸۵

”يُنْصَبِي“ یا ”يُغْضِبُنِي“؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو چار محدثین کرام کی کتب سے نقل کیا ہے، الفاظ حدیث کے لحاظ سے ان میں سے اول الذکر تین محدث متفق ہیں اور چوتھے محدث (امام طبرانی) منفرد ہیں۔ اول الذکر تین محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم کے ہاں اس حدیث کا دوسرا جملہ یوں ہے ”يُنْصَبِي مَا أَنْصَبَهَا“ (جو اسے تکلیف پہنچاتا ہے وہ مجھے تکلیف پہنچاتا ہے) جبکہ چوتھے محدث کے ہاں وہ الفاظ ہیں جو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیے ہیں۔ نہ معلوم مصنف نے پہلی تین کتابوں کے الفاظ کیوں ترک کر دیئے اور آخری کتاب کے الفاظ کو کیوں ترجیح دی، حالانکہ اول الذکر محدثین کرام کی کتب کا مرتبہ اور معیار مؤخر الذکر محدث کی کتب سے بلند ہے؟

شاید یہ وجہ ہو کہ مؤخر الذکر کتاب کے الفاظ اپنے معنی میں بالکل واضح ہیں، کیونکہ ”يُنْصَبِي“ کا اصل مادہ ”غضب“ ہے اور یہ لفظ اپنے معنی میں اتنا آسان ہے کہ ان بڑے شخص پر بھی مشکل نہیں۔ بہر کیف مصنف کے نزدیک جو بھی حکمت ہو وہ اپنی جگہ لیکن اول الذکر تین کتابوں میں جو الفاظ منقول ہیں انہیں نقل کرنا زیادہ مناسب تھا، کیونکہ ان میں تاصیص کا ذکر ہے، یہاں ہم ان الفاظ کی تشریح کر رہے ہیں۔

نصب و تاصیص کا معنی

”يُنْصَبِي“ کا مادہ اصلی ”نصب“ ہے، اور اس میں صعوبت، اذیت، دکھ اور تکلیف کا معنی پایا جاتا ہے۔ چنانچہ جب تلاش خضر میں حضرت موسیٰ اور یوشع بن نون علیہم السلام نے سفر کی کافی صعوبت برداشت کی اور دوسری طرف انہیں بھوک نے ستایا تو ان دونوں تکلیفوں کو انہوں نے لفظ نصب سے بیان کیا۔ قرآن کریم میں کلیم اللہ ﷺ کے اُن الفاظ میں غور فرمائیے جو انہوں نے اپنے جواں ساتھی کو فرمائیے:

إِنَّا غَدَاءٌ نَأْكُلُ لَقِيْنَا مِنْ سَفَرٍ نَاهِذَا نَنْصَبُ.

”ہمارا صبح کا کھانا لے آؤ! ہمیں اپنے اس سفر میں بڑی تکلیف پہنچی ہے۔“

(الکہف: ۶۲)

جب حضرت سیدنا ایوب علیہ السلام کا محل گھر، بال بچے، مال مویشی اور کھیت ختم کر دیے گئے اور بدن اقدس کو موذی تکلیف آ پہنچی، اور مشہور مکر ضعیف قول کے مطابق بدن اطہر میں کیزے پڑ گئے تو انہوں نے بھی اپنی تکلیف کے اعہار میں یہ نقطہ استعمال فرمایا تھا۔ ارشاد الہی ہے:

وَإِذْ تَكَرَّرَ وَعَنْتَ أَيُّوبُ إِذْ سَادَى رَنَّهُ أَيْسَى مُسَيِّئِ الشَّيْطَانِ يُنْصَبُ
وَعَذَابُ.

”اور ہمارے بندے ایوب کو یاد کیجئے، جب اُس نے اپنے رب کو پارا و شک
شیطان نے مجھے تکلیف اور دکھ پہنچایا۔“

(ص: ۱۱)

”الہیادار الجحش“ (دنیا تکلیفوں کا گھر ہے) مومنین کو ہر طرح کی تکلیف اور نصب دنیا میں ہی ہے، جنت میں انہیں کوئی تکلیف نہیں ہوگی، چنانچہ جب وہ جنت میں پہنچیں گے تو مدد الہی کرتے ہوئے کہیں گے:

لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ

”اس میں ہمیں کوئی تکلیف نہیں پہنچے گی۔“

(طاطر: ۳۵)

ان آیات سے معلوم ہوا کہ ”نَصَبٌ، نَصَبٌ، نَصَبٌ“ کا معنی دکھ اور تکلیف ہے، سیدنا خدو
الکبریٰ علیہا السلام کی شان میں ایک حدیث آئی ہے اُس میں بھی یہ لفظ آیا ہے۔ ایک مرتبہ جبریل علیہ السلام
نے بارگاہ نبوی ﷺ میں عرض کیا یا رسول اللہ! میں تم میں کھانا لے کر یہ خدمت آ رہی ہیں، آپ انہیں ان کے
رب کی جانب سے اور میری طرف سے سلام کہئے، اور جنت میں ایسے محل کی بشارت دیجئے:

لَا يَصْعَبُ فِيهِ وَلَا نَصَبٌ.

”جس میں کوئی شور اور تکلیف نہیں ہوگی۔“

(بخاری ص ۶۴۱ رقم ۳۸۲۰، جامع الترمذی ص ۸۷۵ رقم ۳۸۷۶)

خاصیت کی اصل اور اس کی اقسام

اس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کرام علیہم السلام کے موزیوں کو جو ناصی اور نواصب کہا جاتا ہے اس کی اصل یہ حدیث ہے۔ نواصب کی متحد اقسام ہیں۔ بعض مذہبی ہیں اور بعض سیاسی، بعض شدید ہیں اور بعض اشد، بعض کھلے اور اکثر مٹاؤں، اور یہ آخری قسم کی ماصیحت جہاں انتہائی نفی ہے وہیں انتہائی مہلک بھی ہے۔ ماصیحت بڑے بڑے نامور لوگوں میں موجود رہی ہے اور اب تک اس میں ایسے بڑے بڑے لوگ جتلا ہیں جنہیں عامۃ الناس مشائخ حدیث اور مشائخ طریقت سمجھتے ہیں مگر درحقیقت وہ بد بخت لوگ اہل بیت کے ساتھ حسد و نسیب کے باعث رائدہ درگاوائی ہیں۔ کون کون ہیں وہ، ان کے نام کیا ہیں؟ ناموں کی بدھ لوگوں کو ضرورت ہوتی ہے جبکہ ”للعافل نکتہ الإشارة“ (محل مند کے لیے اشارہ ہی کافی ہوتا ہے)

یقیناً ایسے لوگوں کو پہچاننا مشکل ہی نہیں بلکہ مشکل زین ہے، کیونکہ یہ دین کا بادلہ اڑھنے میں بڑے کاریگر ہیں۔ اگر آپ چاہتے ہیں کہ انہیں پہچانیں تو پھر مہذب طریقے سے اہل بیت کا ذکر کریں اور خصوصاً مولیٰ علیؑ کا تذکرہ کریں، آپ پر ان کی ماصیحت عیاں ہو جائے گی۔ نیز ان لوگوں کے دلوں میں بغض اہل بیت کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ یہ بد بخت لوگ ماہ و سال کے ان ایام میں بھی اہل بیت کرام علیہم السلام کے ذکر سے گریزاں نظر آتے ہیں جن ایام کو حضرات اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ خاص نسبت ہے، حتیٰ کہ بعض بریلوی کہلانے والے لوگوں کی کتابوں میں بھی ایسے نامحاذ مشورے تحریر ہو چکے ہیں کہ ہر سال فم حسین منانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ یہ کم بخت لوگ اپنی ماصیحت کو چھپانے کی خاطر ان ایام میں بعض صحابہ کرامؓ کا ذکر بھیجھڑ دیتے ہیں اور یوں بڑی مکاری سے مولیٰ علیؑ اور اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ بغض کو دین کا جامہ پہنا کر عوام کو دھوکہ دے جاتے ہیں۔

ان کی یہ چال بیہیم ان لوگوں کی طرح ہے جو فضائل و اعتبارات مصطفیٰ ﷺ کے بیان پر کبیدہ خاطر ہوتے ہیں تو بڑی مصومیت کے ساتھ درخواست کرتے ہیں: مولانا! ہمیں تعلیمات اسلامیہ یعنی

طہارت اور صوم و صلاۃ وغیرہ کے بارے میں بتلائیں۔ لہذا اختصار کے پیش نظر یہاں ہم کچھ علماء کرام سے نواصب کی تعریف میں چند جملے پیش کر رہے ہیں، ان کی روشنی میں ہر محل منہ فضل بڑے بڑے نواصب پر فائز نواصب کو پہچان سکے گا۔

امام فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والنواصب والناصبیة وأهل النصب المتدينون بملیة علیؑ۔
 ”نواصب، ناصبیہ اور اہل نصب وہ لوگ ہیں جو بغض علیؑ میں دین داری ظاہر کرتے ہیں۔“

(القاموس المحیط ۱۷۷، المحکم والمحیط الأعظم لابن سید ج ۸ ص ۳۴۵، لسان العرب ج ۱۴ ص ۱۵۷، تاج العروس ج ۲ ص ۴۳۶)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور دوسرے علماء کرام لکھتے ہیں:

النصب بغض علیؑ وتقدیم غیرہ علیہ۔
 ”سیدنا علیؑ کے ساتھ بغض اور ان پر دوسروں کو مقدم کرنا ناصبیہ ہے۔“

(عبدی الساری ص ۶۴۲، تدریب الروای ج ۱ ص ۳۸۸)

هو الإمام من علیؑ وآل بیتہ۔

”سیدنا علیؑ اور ان کے اہل بیتؑ سے کئی کڑا نا صبیہ ہے۔“

(فتح الباری ج ۱۰ ص ۴۲۰)

علامہ ابن تیمیہ نواصب کے بارے میں لکھتے ہیں:

النواصب الذین یؤذون أهل البيت بقول أو عمل۔

”ناصبی وہ لوگ ہیں جو قول و عمل سے اہل بیت کو تکلیف پہنچاتے ہیں۔“

(مجموعۃ الفتاویٰ لابن تیمیہ ج ۳ ص ۱۵۴ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۱۰۲)

مقام غور

اگر قول و عمل سے اہل بیت کو اذیت پہنچانا محسوس ہے تو پھر ذرا ان لوگوں کے قول و عمل میں غور کیجئے جو مولیٰ علی سے لے کر نیچے تک تمام اہل بیت کرام علیہم السلام کو قولا اور عملا اذیت پہنچاتے رہے، اور پھر ان لوگوں کے قول و عمل میں بھی غور کیجئے جو انہیں لوگوں کے ایام مناتے ہیں اور من گھڑت فضائل و مناقب بیان کرتے ہیں اور بعض بد بخت لوگ تو تعریض اور کنایہ بعض باتوں میں انہیں اہل بیت کرام علیہم السلام سے بھی افضل ثابت کرنے کی جسارت کرتے ہیں۔ میں پوچھتا ہوں کیا اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ لانے والوں اور ان پر سب و شتم کرنے والوں کا یوں چہ چاکرنا قولا اور عملا اہل بیت کی اذیت کا سبب نہیں بنتا؟

حضرت وحشی سے گریز کا سبب

اگر قولا اور عملا سوز یاں اہل بیت کا تذکرہ اہل بیت کی اذیت کا سبب نہیں بنتا تو پھر کیا وجہ ہے کہ ہمارے پیارے نبی کریم ﷺ نے رحمۃ للعالمین ہونے کے باوجود سید الشہداء سیدنا امیر حمزہ علیہ السلام کے قاتل حضرت وحشی علیہ السلام کے بارے میں چاہا تھا کہ وہ آپ کے سامنے نہ آیا کرے۔ بخاری شریف میں ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا:

لعل نستطیع ان نعیب وجہک عنی۔

”تو کیا تم اپنا چہرہ مجھ سے غیب رکھ سکتے ہو؟“

(بخاری ص ۶۸۹ رقم ۴۰۷۲، مسند احمد ج ۳ ص ۵۰۲)

بعض مقامات پر تو صراحت آیا ہے

غیب عنی وجہک۔

”مجھ سے اپنا چہرہ غیب رکھا کرو۔“

(السير النبوی لابن ہشام ج ۳ ص ۲۱)

اسی بے حاشیہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔

امروہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یحب وجہہ عنہ

"رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم فرمایا تھا کہ وہ اپنا چہرہ آپ سے پوشیدہ رکھا کرے۔"

(الإصابة ج ۶ ص ۱۷۰)

کیا حضرت وحشی مسلمان نہیں تھے؟ کیا ان پر "الإسلام یجب ما قبلہ" (اسلام اپنے اہل کو ملتا دیتا ہے) کا اطلاق نہیں ہوتا تھا؟ کیا وہ "تخلّوا عن الذلّ النعسی" میں شامل نہیں تھے؟

بھریہ پہلو بھی قابل توجہ ہے کہ ان سے سیدنا امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کا قتل حلیہ کفر میں ہوا اور اسلام قبول کرنے پر ان کا وہ گناہ مٹ گیا جبکہ جو لوگ مولیٰ علی سے لے کر آخر تک اہل بیت کرام علیہم السلام کو اذیت پہنچاتے رہے وہ مسلمان تھے مگر اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے قرابت مصطفیٰ ﷺ کا خیال نہیں کیا، تو کیا وہ سب لوگ اس حد تک محبوبان مصطفیٰ ﷺ کے درجہ پر فائز ہو گئے اور اسلام کے ہیرو بن گئے کہ اہل بیت کے دنوں میں اہل بیت کی بجائے ان کا تذکرہ کیا جائے؟ یاد رکھو! اب تک ہرجا اور ہر شام کو ہر گاہ و نبوی ﷺ میں ہر شخص کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ لہذا خود سوچنے کو آپ کیا پیش کر رہے ہیں؟ خصوصاً وہ شخص تو زیادہ غور و فکر کرے جو نبی کریم ﷺ کو شہد (حاضر و غاثر) تسلیم کرتا ہے، اور دلوں کے احوال سے باخبر سمجھتا ہے۔

حضرت وحشی رضی اللہ عنہ کے بارے میں فاروقی اظہار خیال

حضرت وحشی سے سیدنا امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کا قتل اگرچہ کفر کی حالت میں ہوا تھا مگر اس فعل فنیج کی غصت برابر ان کے تعاقب میں رہی، وہ بار بار شراب نوشی کے مرکب ہوئے اور بار بار ان پر حد قائم ہوئی تو سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اس نتیجہ پر پہنچے۔ امام ابن حشام لکھتے ہیں:

لکان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یقول: قد علمت ان الله تعالى لم یکن لیدع

قاتل حمزة رضی اللہ عنہ.

"حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ حضرت حمزہ

کے قاتل کو چھوڑنے والا نہیں۔“

(السیرة النبویة لابی ہشام ج ۳ ص ۲۲، الروص الألف ج ۳ ص ۲۵۶)

الحديث السادس

أحصنت فرجها

عن ابن مسعود عه عليه الصلوة والسلام: إن فاطمة أحصنت فرجها، وإن الله أدخلها بإحصان فرجها وذريتها الجنة.

[رواه الطبرانی في الكبير بإسناد فيه ضعف]

چھٹی حدیث: عفت کی بدولت جنت

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بیشک فاطمہ نے اپنی عفت کو محفوظ رکھا اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے اُن کی عفت کی بدولت انہیں اور اُن کی اولاد کو جنت میں داخل کیا۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے ”الکبیر“ میں ایسی سند سے روایت کیا ہے جس میں ضعف ہے۔

(المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۷۶ رقم ۲۵۵۹ مجمع الروايع ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص

۳۲۷ رقم ۱۵۱۹۹ مسند فاطمة الزهراء للسبطيني ص ۵۸ رقم ۱۲۰، كنز العمال ج ۶ ص

۲۱۹ منزل الأبرار للبغدادی ص ۹۰)

فائدہ

إن الفاظ میں یہ حدیث ”المعجم الكبير للطبرانی“ میں سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے ترجمہ (حالات و روایات) میں ہے، جبکہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں تلاش کرتا رہا، کیونکہ اولین راوی وہی ہیں۔ بہر حال خدا کا شکر ہے کہ یہاں تلاش کے بعد مجسم کبیر میں بیحد ان الفاظ میں یہ حدیث مل گئی۔

شاید عام لوگوں کے لیے اس قاعدہ میں کوئی قاعدہ نہ ہو لیکن حدیث کے طلبہ کرام کے لیے ضرور قاعدہ ہے۔

الحديث السابع

حرمها الله وذريتها على النار

عہ۔ أيضاً۔ أن فاطمة حصّت فرجها فحرّمها الله وذريتها على النار.

[رواه الحاكم وأبو يعلى والطبراني بإسناد ضعيف].

ساتویں حدیث: عفت کی بدولت

مع ذریت جہنم پر حرام

ان ہی (ابن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک فاطمہ نے اپنی عفت کی حفاظت فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اور ان کی ذریت کو جہنم پر حرام کر دیا۔

اس حدیث کو امام حاکم، امام ابویعلیٰ اور امام طبرانی نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے۔

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۶۶ رقم ۱۸۴۵۱، مسائل فاطمة الزهراء للحاکم ص ۵۹ رقم ۵۲)

الجامع الصحیح ص ۱۷۲ رقم ۲۳۰۹، المعواذ المحرقة ص ۲۳۴، جواهر المفید للسعودی

ص ۲۹۲، استعلاب ارتقاء العرف للسعادی ج ۲ ص ۴۶۰)

حدیث ضعیف کی تقویت کا طریقہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اور یہی بات درست ہے مگر بعض کے نزدیک موضوع ہے لیکن حق بات وہ ہے جو مصنف نے لکھی ہے اور انہوں نے اس کی تقویت کا ایک سبب بھی بیان کیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

لكن عضده في رواية البرار له بنحوه وبه صار حسناً.

لیکن اس کو امام بزار کی روایت جو اسی کی مانند ہے قوی کرتی ہے اور اس کے ساتھ مل کر یہ حسن ہوگی۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے امام بزار کی جس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے:

حدثنا محمد بن عقیب السدوسی قال: حدثنا معاویة بن ہشام، قال: نا عمرو بن غیاث، عن عاصم عن زر عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ
إن فاطمة أحصت فرجها فحرم اللہ ذریعتها علی النار.

”عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک فاطمہ نے اپنی حشمت کو محفوظ رکھا تو اللہ تعالیٰ نے اُن کی ذریعت کو جہنم پر حرام کر دیا۔“

(البحر الرخا المعروف بمسند البرار ج ۵ ص ۲۲۳ رقم ۱۸۲۹، معصائل فاطمة الزهراء للحاکم ص ۵۸ رقم ۵۱، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۵ رقم ۴۷۷۹، ذخائر العقبین ص ۶۱، الصواعق المحرقة ص ۲۳۴، جواهر العقدين للمسيهودي ص ۲۹۲، استجلاب ارتقاء الفرق للسخاوي ج ۲ ص ۴۶۰، روضة الصادي ص ۱۳۸)

امام بزار رحمۃ اللہ علیہ اس پر فرماتے ہیں:

”ہم نہیں جانتے کہ اس حدیث کو ازعام ازہر بن جہش حضرت عبداللہ بن مسعود سے عمرو بن غیاث کے علاوہ کسی نے روایت کیا ہو، اور یہ عمرو کوئی شخص ہے اس حدیث میں اس کا کوئی متابع نہیں۔“

(مسند البرار ج ۵ ص ۲۲۳)

یہاں بات حافظ حنفی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنی اپنی ”زوائد“ میں نقل کی ہے۔

(كشف الاستار عن روال البرار ج ۳ ص ۲۳۵ رقم ۲۶۵۱، مختصر روال البرار للعسقلانی ج ۲ ص ۳۱۲ رقم ۱۹۷۹)

یہ شخص کوئی ہے، اس سے یہ تاثر دینا مقصود ہے کہ یہ شعی ہے، اور اس وجہ سے اس حدیث پر کلام کیا گیا ہے، حافظ ذہبی نے اس کے بارے میں کہا ہے:
”واہ بعرۃ“ (یہ فقط کمزور ہے)۔

(تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۵۱)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

عمر بن غیاث شیعہ واد۔

”عمر بن غیاث شیعہ ہے، کمزور ہے۔“

(ترتیب الموضوعات للشیعی ص ۱۳۲ رقم ۳۹۲)

حقد میں اور متأخرین کے نزدیک شیعہ کس کو کہا جاتا ہے؟ اس پر آگے چل کر بات ہوگی، سر دست

لفظ ”واہ بمرۃ“ کا نقل ملاحظہ فرمائیے، امام صادق رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ای قولاً واحداً لا تردّد فیہ۔

”یعنی ایک عبارت ہے، اس میں کوئی تردّد نہیں۔“

امام زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

ای قولاً آجازاً۔

”یعنی یک عبارت ہے۔“

(النہضۃ والتدکیر ج ۲ ص ۱۱)

اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ شخص فقط ضعیف ہے، کذاب یا اضرار (حدیث گھڑنے والا) نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حافظ مسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر یہی حدیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

فیہ ضعف۔

”اس میں ایک راوی ضعیف ہے۔“

(المطالب العالیہ ج ۴ ص ۷۰)

ان سے قبل ان کے شیخ نے بھی اس راوی کے بارے میں اسی طرح لکھا ہے۔

(مجمع الرواۃ ج ۹ ص ۲۰۲ وطبعة آخری ج ۹ ص ۳۲۷ رقم ۱۵۱۹۹)

خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث موضوع (جعلی) نہیں ہے، علامہ ابن جوزی بھی جزاً (قطعی طور پر) اس

کو موضوع نہیں کہ سکے۔ چنانچہ ابن حرقانی الکناہی بعد از بحث و نظر لکھتے ہیں:

ومما يدل على أن الحديث ليس موضوعاً جزأه من الجور، انه
قال: إن ثبت فهو محمول على ذمتها الذين هم اولادها خاصة
"اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ابن جوزی کے نزدیک بھی قطعی طور پر موضوع
نہیں ہے، اس لیے کہ انہوں نے کہا ہے، اگر یہ حدیث ثابت ہو تو پھر ذریت فاطمہ
سے مراد فقط ان کی اولاد ہوگی۔"

(تنزیہ الشریعۃ المرفوعۃ ج ۱ ص ۴۱۷)

ذریت سے مراد قریب تک کل فاطمی اولاد ہے یا فقط وہ پہلی اولاد ہے جسے خود سیدہ نے جنم دیا؟
اس پر آگے متن میں بحث آ رہی ہے۔

اس حدیث کے متابع اور شواہد

متابع: یہ ہے کہ کوئی حدیث ایک راوی کے علاوہ کسی اور شخص نے بھی اُن ہی الفاظ میں اور اُسی مرکزی
راوی سے روایت کی ہو، جبکہ "شاعد" یہ ہے کہ جو بات کسی حدیث کے متن میں بیان کی گئی ہو وہی مفہوم
دوسرے الفاظ میں کسی اور حدیث سے بھی ثابت ہو۔ جہاں تک اس حدیث کے متابع کا تعلق ہے تو اس کو
عمر یا عمرو بن فیاث کے علاوہ تلید بن سلیمان نے بھی اسی سند سے روایت کیا ہے، لیکن ہر چند کہ یہ سنن
ترمذی کا راوی ہے مگر اس پر انضیص کی تہمت ہے اور بعض نے کذاب بھی کہہ دیا ہے، نیز اس حدیث کو عبد
الملک بن ولید بن معدان اور سلام بن سلیمان القاری نے بھی روایت کیا ہے لیکن انہوں نے حضرت ابن
مسعودؓ کی بجائے حضرت حذیفہ بن یمانؓ سے روایت کیا ہے۔ امام سیوطی اور علامہ کنانی نے اس
حدیث کا ایک شاهد بھی ذکر کیا ہے اور وہ آگے متن میں آٹھویں حدیث کے طور پر آ رہا ہے۔

(اللائی المصنوعۃ للسیوطی ج ۱ ص ۳۶۶، ۳۶۷، تنزیہ الشریعۃ المرفوعۃ للکنانی ج ۱ ص ۴۱۷)

رافضی اور شیعہ میں فرق

مہربن غیاث کو شیعہ کہا گیا ہے مگر رافضی نہیں۔ متقدمین کی اصطلاح میں شیعہ اور رافضی میں بہت فرق ہے۔ مگر اس فرق کی باحوالہ تفصیل درکار ہو تو احقر کی کتاب "شرح خصائص علیؑ" اور "شرح اسنی المطالب فی مناقب سیدنا علی بن ابی طالبؑ" کا مطالعہ فرمائیے۔

مسند بزار اور طبرانی کے الفاظ میں فرق

یہ حدیث "المعجم الکبیر" میں "ہا" اور حرف "و" کے اضافہ کے ساتھ آئی ہے اور "مسند البزار" میں ان دونوں حرفوں کے بغیر آئی ہے اس سے معنی میں یہ فرق آگیا ہے کہ ان دونوں حرفوں کے ساتھ پوری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے سیدہ کی ہفت کی بدولت اُن کو اور اُن کی اولاد کو جہنم پر حرام کر دیا ہے" اور یہ دونوں حرف نہ ہوں تو پھر مفہوم یہ ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے سیدہ کی ہفت کی بدولت اُن کی اولاد کو جہنم پر حرام کر دیا ہے"۔ لفظ کی بات تو یہی ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام کی ہفت کی بدولت اُن کی کھلم ڈریت پر جہنم حرام اور جنت واجب ہو لیکن علماء کا اس میں اختلاف ہے اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس اختلاف کا ذکر کیا ہے۔

کیا تمام فاطمیہ کو یہ فضیلت حاصل ہے؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والمراد بالسنار نار جہنم بمقامہی واباہا فالمراد فی حقہم التحريم

المطلق

أما الحديث، فهو محمول على أولادها فقط، وبه فسرہ أحد رواة

أبو کریب وعلی بن موسی الرضی

ذکروا أن زید بن موسی الکاظم عرج علی المأمون فظفر به فبعث

به لأخيه علي الرضى، فوبخه الرضى وقال له: يا زید، ما أنت قائل لرسول
الله إذا سفكت الدماء، وأخفت السبل، وأخذت المال من غير حيلة؟
عزك أنه قال إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله ودريتها على
النار^{۴۳} إنما هذا لما حرج من بطنها فقط.

وأخرج أبو نعیم والخطیب عن [جعفر بن] محمد بن یزید قال: كنت
ببعداد فقال [محمد بن سدة]: هل لك فيمن يدخلك إلى علي بن علي بن
الرضي؟ قلت نعم، فأدخلني فسلمنا عليه وجلسا، فقلت له حديثاً: "إن
فاطمة أحصنت فرجها" — "إلح عام أو خاص؟ فقال: بل خاص بالحسن
والحسين."

نار سے مراد جہنم کی آگ ہے، ایسے سیدہ اور ان کی اولاد کے حق میں مطلقاً جہنم کا حرام ہونا مراد ہے۔
رضی حدیث تو وہ فقط اس کی اولاد پر محمول ہے، یہی معنی اس حدیث کے راوی ابو کریب اور سیدنا علی
بن موسیٰ رضائے کیا ہے۔ مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ حضرت زید بن موسیٰ الکاظم نے مامون کے خلاف
خروج کیا تو فتح پائی، پھر اپنے بھائی علی رضا کو کفر کیا تو انہوں نے ان کو صحیحہ کی اور کہا اسے زید اتم رسول
اللہ ﷺ کو کیا جواب دو گے؟ تم نے خون بہایا، راستے بند کیے اور ناحق مال حاصل کیا، کیا تم اس بات پر
مغرور ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ نے اپنی عصمت کی حفاظت فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو اور ان کی
اولاد کو جہنم پر حرام کر دیا؟ یہ فقط اُن کی اُس اولاد کے لیے ہے جو ان کے طہن اقدس سے ظہور پذیر ہوئی۔

امام ابو نعیم اور خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہما نے لکھا ہے کہ جعفر بن محمد بن یزید بیان کرتے ہیں کہ
میں بغداد میں تھا تو ایک دن مجھ سے محمد بن مندہ نے کہا کیا تم چاہتے ہو کہ حضرت علی بن علی بن رضا کی
خدمت میں حاضری دیں؟ انہوں نے کہا: ہاں، پس وہ مجھے لے گئے، ہم نے انہیں سلام عرض کیا اور بیٹھ

مگر، پھر میں نے عرض کیا ایک حدیث ہے کہ: "فاطر نے اپنی صفت کی حفاظت فرمائی" آیا یہ حدیث عام ہے یا خاص؟ فرمایا بلکہ حسن اور حسینؑ کے ساتھ خاص ہے۔

ائمہ اہل بیت کی تواضع

اعادہ صحت محمد سے ثابت ہے کہ سیدین حسین کریمینؑ جنتی ہی نہیں بلکہ نوجوانان اہل جنت کے سردار ہیں اور ان کی والدہ ماجدہ سیدہ فاطمہ العالمین علیہا السلام محض جنتی نہیں بلکہ تمام خواتین جنت کی سردار ہیں لہذا جب یہ مقام انہیں پہلے ہی حاصل ہے تو پھر زیر بحث حدیث میں ذریت کے لفظ سے اگر حسین کریمین علیہا السلام ہی مراد ہوں تو پھر اس حدیث میں لفظ ذریت کا کیا فائدہ؟ لہذا میرا خیال ہے کہ یہ حدیث قیامت تک کے لیے تمام ذریت فاطمہ کو شامل ہے، اور اس سلسلے میں جو کچھ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے وہ ان کی تواضع ہے، اور یہ ان کے شایان شان ہے۔ یہ احقر اس خیال میں تھا نہیں بلکہ اس کی تائید بعض علماء کرام سے بھی ہوتی ہے۔ امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کے نام "فاطر" کی وجہ تسمیہ میں دو حدیثیں لکھی ہیں، ایک مذکورہ بالا اور دوسری حسب ذیل:

لأن الله قطعها ومحبها عن النار

"اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اور ان کے ہمین کو جہنم سے دور کر دیا ہے۔"

ان دونوں حدیثوں کی تشریح میں امام ذرقانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

"اس میں ہر اُس مسلمان کے لیے بشارت عام ہے جو سیدہ کائنات کو محبوب رکھتا ہے،

اور اس میں مذکورہ تاویلات چلیں گی، اور رقیہ وہ روایت جو امام ابو نعیم اور خطیب بغدادی

رحمۃ اللہ علیہما نے ذکر کی ہے کہ امام موسیٰ کاظم بن جعفر صادقؑ سے دریافت کیا گیا

کہ حدیث میں ہے "سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی صفت کی حفاظت فرمائی تو اللہ

تعالیٰ نے ان کو اور ان کی ذریت کو جہنم پر حرام کر دیا" تو انہوں نے فرمایا: یہ امام حسن

اور حسین علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے علاوہ مؤرخین نے جو علی رضا

بن موسیٰ کاظم کی اپنے بھائی زید کو ماسون کے خلاف خروج کے وقت بھیجے کا ذکر کیا

ہے اور اُن کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے بھائی کو فرمایا "تو اس پر مغرور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شان میں فرمایا تھا کہ فاطمہ نے اپنی عفت۔ تو یہ اُن کی اُس اولاد کے ساتھ خاص ہے جو اُن کے شکم اطہر سے خارج ہوئی، نہ کہ یہ میرے اور تیرے لیے ہے، خدا کی قسم ہم اس مرتبہ کو طاعت الہی کے بغیر نہیں پاسکتے، اگر تمہارا خیال ہے کہ تم اس مرتبہ کو اپنی معصیت کے ساتھ پالو گے جس کو انہوں نے اپنی طاعت سے پایا تھا تو پھر تم اللہ کی بارگاہ میں اُن سے زیادہ مکرم ہو۔

یہ کلام تو واضح پختی ہے اور اس میں طاعت پر ابھارنا مقصود ہے اور مناقب پر غرور نہ کرنے کی تلقین ہے، اگرچہ مناقب کی کتنی ہی کثرت ہو۔ یہ ایسے ہے جیسا کہ اُن صحابہ کرام علیہ السلام کی حالت تھی جو قطعی طور پر جنتی تھے اور بوجہ خوف واستفراق ان کی زبان پر ایسے ہی الفاظ جاری ہو جاتے تھے، ورنہ لعنہ عرب میں لفظ ذریت فقط اُن کے ساتھ خاص نہیں جو سیدہ کے شکم اقدس سے ظہور پذیر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ ذَاوُ فُلَيْحَانَ" (اور ابراہیم کی ذریت سے داؤد اور سلیمان ہیں) حالانکہ اُن کے اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کے درمیان کئی زمانوں کا فرق ہے۔ پھر سیدنا علی الرضا بھی ہستی اپنی فصاحت اور لغت عرب کی معرفت کے باوجود اس قرآنی مضمون کو کیسے مسترد کر سکتی ہے؟ اگر اس مرتبہ کو طاعت گزار کے ساتھ متعین کیا جائے تو پھر سیدہ کی ذریت اور اُن کے حُجین کی خصوصیت باطل ہو جائے گی، ہاں اگر یہ کہا جائے کہ طاعت گزار کو بھی عذاب ہوگا (مگر ذریت فاطمہ اور عباہ فاطمہ کو نہیں، تو پھر درست ہے)۔ پس خصوصیت تو یہ ہے کہ گنہگار کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تکریم کی وجہ سے عذاب نہ دیا جائے، واللہ اعلم۔

(شرح الطررقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۳۶)

اس مسئلہ میں سادات کرام کے حق میں معقول دعوؤں بات یہ ہے کہ وہ اپنے اسلاف عظام کی

میرت کو مد نظر رکھتے ہوئے طاعت پر کار بند رہیں اور نسب پر گھمنڈ سے اجتناب فرمائیں جبکہ ہمارے لیے شرعاً اور عقلاً مناسب اور مفید ترین بات یہ ہے کہ ہم اُن کی فضیلت کا اعتراف کریں اور اُن کی تعظیم کو قائم رکھیں، اگرچہ اُن کے اعمال کتنے ہی برے ہوں۔

الحديث الثامن:

الله غير معذبا ولا ولدها:

عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لغاطمة: إن الله تعالى غير مُعَذِّبِكَ وَلَا وَلَدِكَ [يعني الحسن والحسين بالسار].

[رواه الطبراني].

آٹھویں حدیث: اللہ انہیں اور اُن

کی اولاد کو عذاب دینے والا نہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری اولاد کو عذاب دینے والا نہیں [یعنی حسن اور حسین کو آگ کا]۔

اس حدیث کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(المصنف الكبير ج ۵ ص ۳۶۴ رقم ۱۱۵۱۹، مجمع الروا لد ج ۹ ص ۹، مرل الأبرار للبدخشانی

ص ۸۵، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰، ۲۳۵، استجلاب فرقاء العرف للسخاوي ج ۲ ص

۴۶۷، جواهر العقدين للسبهي ص ۲۹۳، رشعة الصادي ص ۱۳۸)

کیا سیدہ کی اولاد میں فقط حسنین کریمین نجات یافتہ ہیں؟

اس حدیث کے عربی متن اور اس کے ترجمہ میں اس شکل [] کے برائے کثرت میں جو الفاظ ہیں وہ اس

اصل کتاب (الجمع المکبیر) میں نہیں ہیں جس سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث نقل فرمائی ہے۔
 نہ معلوم مصنف رحمہ اللہ نے یہ الفاظ کیوں بڑھائے ہیں؟ شاید انہوں نے یہ الفاظ بغرض تسہیل بڑھائے
 ہوں، لیکن احقر کی دانست میں اس اضافہ سے کوئی فائدہ نہیں ہوا، کیونکہ اس اضافہ سے عذاب سے نجات
 حسین کریمین علیہما السلام تک محدود ہو جاتی ہے، حالانکہ سیدہ کائنات کی اولاد میں ان کی بیٹیاں بھی ہیں،
 بلکہ صحیح یہ ہے کہ اس فائدہ میں قیامت تک سیدہ کائنات علیہا السلام کی تمام اولاد شامل ہے۔

قرآن کریم میں ہے کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ ﷺ اور ایک عہد خاص (خضر علیہ السلام) نے دو یتیم بچوں
 کی کرتی ہوئی دھوکہ بازی کو زبردستی ختم کر دیا، تاکہ ان کا خزانہ محفوظ رہے۔ پروردگار کی طرف سے ایسا اہتمام کیوں
 کیا گیا؟ فرمایا اس لیے کہ ان دونوں کا باپ صالح تھا۔ چنانچہ امام بخاری اور دوسرے محدثین و مفسرین
 کرام لکھتے ہیں:

عن ابن عباس فی قوله تعالى ﴿وَوَكَّانُ أَهْلُهَا ضَالِّينَ﴾ حفظاً بصلاح
 أبيهما وما ذكر عنهما صلاحاً.

”سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس ارشاد الہی کی تفسیر میں ہے کہ ان کے باپ کی نیکی کی
 بدولت ان کی حفاظت کی گئی اور خود ان کی نیکی ذکر نہیں کی گئی۔“

(مسند الحمیدی ج ۱ ص ۱۸۴ رقم ۳۷۲، المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۳۶۸ وطبعة أخرى
 ج ۳ ص ۱۱۸ رقم ۳۴۴۷، کتاب الرہد لابن المبارک ص ۱۲۹ رقم ۳۳۲، استعجال ابن تہا،
 العرف للسخاوی ج ۲ ص ۶۷۷، فتح القدیر للشوکانی ج ۳ ص ۳۶۱، ۳۶۲)
 علماء کرام نے لکھا ہے:

”ان بچوں اور ان کے نیک باپ کے درمیان سات کا اور ایک قول کے مطابق دس
 باپوں کا فرق تھا۔“

(التفسیر الکبیر ج ۲۱ ص ۱۳۸، فتح القدیر للشوکانی ج ۳ ص ۳۶۰)
 علماء کرام فرماتے ہیں:

”پھر ذریعہ نبوی توفیق اور آپ کے اہل بیت کی حفاظت کیونکر نہ کی جائے گی۔

اگر چہ اُن کے اور حضور ﷺ کے مابین کتنے ہی واسطے ہوں؟“۔

(جواہر العقائد ص ۲۵۱، الصواعق المحرقة ص ۲۴۲، استعجاب ارتقاء العرف ح ۲ ص

۶۷۹، رشعة الصادق ۱۵۳)

کم عمل اولاد اپنے نیک آباء کے ساتھ ہوگی

قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ صالحین کی اولاد کو اُن کے ساتھ ملا دے گا۔ چنانچہ سیدنا ابن عباس

ؓ بیان کرتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي دَرَجَتِهِ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ وَادُّهُ لَمْ
يَعْمَلْ بِمِثْلِ مَا قَرَأَ فِي الذِّكْرِ، أَمْثَلُ ذُرِّيَّتِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ، يَأْتِيَانِ الْخَضَائِعَ ذُرِّيَّتُهُمْ
وَمَا أَلَسْتُمْ مِنْ غَمْلِهِمْ، يَقُولُ: وَمَا نَفَعْنَاهُمْ.

”اللہ تعالیٰ مومن کی ذریت کو بلند کر کے جنت میں اُس کے درجہ میں پہنچا دے گا،
اگر چہ اُن کے اعمال اُس سے کم ہوں گے، پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی: ﴿وَأوردہ لوگ
جو ایمان لائے اور اُن کی اولاد نے ایمان میں اُن کی پیروی کی، ہم اُن کی اولاد کو اُن
کے ساتھ ملا دیں گے، اور اُن کے عمل میں کمی نہیں کریں گے﴾ فرمایا: ”الْفَصْلُ“ کا معنی
”فصلًا“ ہے، یعنی کمی نہیں کریں گے۔“

(المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۴۶۷ و طبعہ آخری ح ۳ ص ۲۷۴ رقم ۳۷۹۶، استعجاب ارتقاء

العرف ح ۲ ص ۶۷۷، الصواعق المحرقة ص ۲۴۲)

سوجب متقین مومنین کی ذریت کو اُن کی نیکیوں کی وجہ سے جنت میں اُن ہی کے درجہ میں بلند کر دیا

جائے گا تو پھر ذریعہ فاطمہؓ کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟

سید بد عمل ہو پھر بھی سید ہے

بعض لوگ خود کو بڑا متقی یا بڑا مضبوط مانتے گردانتے ہوئے اُن سادات کرام کی تعظیم سے کتراتے ہیں جو بے عمل ہوں، جبکہ شریعت کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر سید بے عمل تو کیا بد عمل بھی ہو تو پھر بھی رائق تعظیم ہے، کیونکہ بد عملی سے وہ نسب نبوی ﷺ سے محروم نہیں ہو جاتا، اور جب نسب قائم ہے تو اس کی تعظیم بھی قائم رہے گی۔ اس حقیقت کو سمجھانے کے لیے علماء کرام نے بعض سچے واقعات و ہشرات قلم بند کیے ہیں، بغرض تعظیم اُن میں سے بعض کا تذکرہ پیش خدمت ہے:

امام مہوردی اور امام ستادوی رحمۃ اللہ علیہما لکھتے ہیں:

”حضرت علی بن یحییٰ النوری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ میں طویہ حضرات کی خدمت کرتا تھا اور ہر سال مدینہ السلام (بغداد) میں میں نے ان کے لیے طعام اور لباس جاری کر رکھا تھا اور اُن کے بچوں کی کفالت کیا کرتا تھا، اور میں یہ سب کچھ آغاز رمضان سے لے کر اختتام رمضان تک کرتا تھا، جو لوگ میرے پاس تشریف لاتے تھے، ان میں ایک شخص امام موسیٰ بن جعفر بن محمد الباقریؒ کی اولاد میں سے تھے۔ اس صاحب کو میں ہر سال پانچ ہزار درہم پیش کرتا تھا۔ ایک مرتبہ مجھے کہیں سے گزرنے کا اتفاق ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ سخت سردی کے موسم میں نشہ میں دھست پڑا تھا، منہ سے جھاگ نکل رہی تھی، تے کر رکھی تھی، کچھز میں لت پت تھا اور قبیح ترین حالت میں راستے کے وسط میں پڑا ہوا تھا۔ میں نے اپنے دل میں کہا: افسوس میں ایسے فاسق شخص کو ہر سال پانچ ہزار درہم دیتا ہوں اور یہ اُن بیبیوں کو مصیبت الہی میں آزاد دیتا ہے، اب کے مرتبہ اس کو نہیں دوں گا۔

فرماتے ہیں، پھر جب ماہ رمضان جلوہ گر ہوا تو وہی شیخ موصوف آگئے اور دروازے پر رک گئے، میں اُن کی طرف بڑھا تو انہوں نے مجھے سلام کیا اور سالانہ تکلیف طلب فرمایا۔ میں نے کہا: نہیں ہے، اور نہ ہی یہاں تمہارے لیے کوئی عزت ہے، کیا میں اس لیے

تمہیں مال دوں کہ تم مصیبت الہی میں ازاؤ؟ میں نے تمہیں سخت سردی کے موسم میں
 شارع عام پر نش میں ذمت دیکھا ہے، لوٹ جاؤ دوبارہ احمرمت آنا۔ فرماتے ہیں،
 پس جب میں رات کو سویا تو صاحب خواب میں نبی کریم ﷺ کی زیارت ہوئی، آپ
 کے ارد گرد لوگوں کا جھوم تھا، میں آگے بڑھا تو آپ نے مجھ سے رُخ انور پھیر لیا، مجھے
 اس سے پریشانی ہوئی اور صدمہ پہنچا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ غلام بہ کثرت
 آپ کی اولاد کے ساتھ نکل کرتا ہے، اُن کی خدمت کرتا ہے اور آپ کی ہار گاہ میں بیڑ
 درود و سلام پیش کرتا ہے تو پھر اس سے اعراض کا کیا سبب ہے؟ فرمایا کیا تم نے میرے
 ظلم اپنے کو برے طریقے سے اپنے دروازے سے دھکارتیں دیا، اسے رسوائی کیا
 اور اُس کا سالانہ وظیفہ منقطع نہیں کیا؟ میں نے عرض کیا میں نے اس کو بری حالت
 میں دیکھا، اور اُس کا پورا سطر پیش کیا اور عرض کیا میں نے وظیفہ اس لیے روکا ہے
 تاکہ دوبارہ اسے مصیبت الہی میں نہ دیکھوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اَنْتَ تَعْطِيهِ
 ذِكْرًا لَا خَلِيْلَ، اَوْ لَا خَلِيْلَ؟ (یعنی تم اس کو وہ وظیفہ میری خاطر دیتے تھے یا اُس کی
 خاطر؟) میں نے عرض کیا بلکہ آپ کی خاطر۔ فرمایا: تو پھر تم میری خاطر اُس کا صِیْب
 چھپاتے کیونکہ وہ میری اولاد سے ہے۔ میں نے عرض کیا: بڑی کرم نوازی اور شکر ہے۔
 پھر میری آنکھ کھل گئی اور جب صبح ہوئی تو میں نے اس شیخ کی تلاش میں آدی بھیجا۔
 پھر جب میں اپنے دیوان (آفس) سے گھر آیا تو انہیں اندر لے آنے کا کہا اور لڑکے
 کو کہا: ان کی خدمت میں دو تحصیلوں میں دس ہزار درہم پیش کیجئے، اور میں نے انہیں
 اپنے قریب کیا، اُن کی توقیر کی اور کہا: کوئی اور ضرورت ہو تو مجھے حکم فرمانا اور خوشی خوشی
 انہیں رخصت کیا، وہ دروازہ تک جا کر واپس مڑ آئے اور کہنے لگے: وزیر صاحب اکل
 مجھے دھکارتے، آج مجھے تلاش کرا کے قرب بخشے اور نذر مانے ذلیل کرنے کا سبب کیا
 ہے؟ میں نے کہا خیر ہے، آپ بے فکر تشریف لے جائیں کہنے لگے: خدا کی قسم میں

نہیں جاؤں گا جب تک کہ سب معلوم نہ کر لوں۔ اس پر میں نے جو کچھ خواب میں دیکھا تھا سب بتایا تو ان کی آنکھیں چٹک پڑیں اور کہنے لگے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ پختہ عہد کرتا ہوں کہ کبھی اس حالت کی طرف نہیں پلٹوں گا جس پر آپ نے مجھ کو دیکھا تھا اور کبھی معصیت کا ارتکاب نہیں کروں گا کہ میرے مانا کریم ﷺ کو آپ کے ساتھ اس مکالمہ کی ضرورت پیش آئی، پھر انہوں نے توبہ کی اور اچھی توبہ کی۔ ﴿۶۸۰﴾

(جو اہل العقیدہ السموہودی ص ۲۷۲، ۲۷۴، استجلاب ارتقاء العرف للسحاوی ح ۲ ص ۶۸۰، ۶۸۱)

﴿۶۸۱﴾ در بر موصوف انتہائی متکی عبادت گزار اور کثیر الصدقات بزرگ تھے۔ خطیب بغدادی امام ذہبی اور دوسرے محدثین و مؤرخین نے ان کے کافی اوصاف لکھے ہیں امام طبرانی اور دوسرے محدثین نے اس سے حدیث روایت کی ہے، امام ذہبی نے اس کو "الإمام المحدث الصادق الموزون العادل" لکھا ہے، اور کہا ہے کہ مکمل عہد میں حضرت زہد، حفظ قرآن، علم قرآن، صائم اللہ، عرق قائم اللیل اور عادل ہونے میں کوئی وزیر ان جیسا نہیں ہوا، یہ خلیفہ مقتدر باللہ اور قادر باللہ دونوں کے وزیر ہے، اور نوے (۹۰) سال کی عمر میں ۳۳۳ھ میں اس کا وصال ہوا۔

(سیر اعلام النبلاء لدعبی منہجاً ج ۱ ص ۴۰۳)

انہوں نے یہ کتابیں بھی تصنیف فرمائی تھیں: (۱) معانی القرآن (۲) جامع الدعاء (۳) الکتاب و سیاسۃ المملکۃ و سیرۃ الخلفاء

یہ بارگاہ رسالت میں بہت مقبول تھے، حتیٰ کہ علماء کرام نے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ ضرورت مند اس کو نشانہ اور علامت دے کر ان کی طرف بھیجا کرتے تھے اور یہ ان کے کام کو دیتے تھے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایک سال کو فرمایا تم انہیں یہ نشانہ دے دو تا کہ تم ہر جمعرات کو مجھ پر ہزار مرتبہ درود بھیجے ہو لیکن گزشتہ جمعرات کو تم ابھی سات سو تک پہنچے تھے کہ صبحیں خلیفہ کا آدمی بلائے آگیا تو تم اس کی طرف چلے گئے اور واپس آ کر بتیہ حصہ پرا کیا۔ سالے جب یہ سب کچھ بتلایا تو موصوف رو پڑے اور کہا: خدا کی قسم میرے اس معمول کا کسی کو بھی علم نہیں، پھر سالک کو سواشریفوں کی بجائے ہزار اشرفیاں پیش کیں تو اس نے سواشریفوں لے لیں اور باقی سو یہ کہہ کر واپس کر دیں کہ حضور ﷺ نے مجھے سواشریفوں کا ہی فرمایا تھا۔ مکمل واقعہ درج ذیل کتب میں پڑھئے

(القول البدیع للسحاوی ص ۳۲۷، فضائل درود شریف لمولانا زکریا سہارنپوری ص ۱۷۳، رقم الحکایہ)

یہ واقعہ تو بد عمل سید کا تھا جبکہ بعض واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ سید کے نظریات میں بھی اگر معمولی سا فرق ہو تو پھر بھی وہ کامل تقسیم ہے۔ چنانچہ امام ستادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”امام تقی الدین المہریری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ یعقوب بن یوسف بن علی بن محمد المصطفیٰ نے ذکر کیا کہ وہ ۸۱ھ میں مدینہ منورہ میں روضہ مقدسہ کے پاس بیٹھے تھے کہ انہیں شیخ العابد ابو عبد اللہ محمد الغاسی نے بتلایا کہ وہ امام حسین علیہ السلام کی اولاد میں سے بعض سادات کرام کے ساتھ بغض رکھتے تھے، کیونکہ وہ اہل سنت کے خلاف تعصب کا اظہار کرتے تھے اور بدعات کا ارتکاب کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں پھر میں نے عالم خواب میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جبکہ میں مسجد نبوی میں روضہ مقدسہ کے سامنے سویا ہوا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے میرا نام لے کر فرمایا: اے فلاں! کیا وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں تو ہماری اولاد کے ساتھ بغض رکھتا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ کی پناہ کہ میں اُن سے بغض رکھوں، میں تو انہیں اس لیے ناپسند کرتا ہوں کہ میں نے دیکھا وہ اہل سنت سے تعصب رکھتے ہیں۔ اس پر حضور ﷺ نے مجھے ایک فقہی مسئلہ کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا: ”اَلْبُغْضُ الْمَوْلَا لِمَا فِي يُلْقِي بِالْغَيْبِ“ (کیا تا فرمان اولاد نسب میں شامل نہیں ہوتی؟) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیوں نہیں۔ فرمایا

۳۹، مسائل اعمال ص ۸۵۸، تبلیغی مصابہہ، رسائلہ فضائل مردود شریف ص ۱۰۸
امام ابن ہما کر رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور شخص کا واقعہ بھی بیان کیا ہے، جو اس انداز کی طرف حضور ﷺ کی جانب سے ایک اور نشانی کے کرایا تھا اور وہ حق ثابت ہوئی تھی

(مختصر تلخیص دمشق ج ۱ ص ۱۸۲، ۱۸۳)

حافظ ابن کثیر نے ایک تیسرے شخص کا واقعہ ذکر کیا ہے، ماورکھا ہے کہ سید العالمین علیہ السلام نے وزیر موصوف کو پہلے خواب میں حکم فرمایا کہ تمہارے پاس ہم فلاں شخص کو بھیج رہے ہیں اور دوسری طرف اُس شخص کو فرمایا کہ تم یہ علامت لے کر وزیر موصوف کے پاس چلے جاؤ، وہ شخصیں چار سو روپے لے گا۔
(البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۱۷۶، ۱۷۷)

یہ تا فرمانِ اولاد ہی ہے۔ پھر میں بیدار ہو گیا، اب میں ساداتِ کرام میں سے جس کو بھی ملتا ہوں تو اُس کی غایت درجہ تعظیم کرتا ہوں۔“

(استعجاب ارتقاء العرف للسخاوی ج ۲ ص ۶۸۳، ۶۸۴، معرقہ ماہجب لآل البیت النبوی لمقرئ ص ۸۱)

سورۃ الفتح کی ابتدائی آیات اور ذریتِ فاطمہ کی نجات

اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا احادیث میں جو ذریت کا لفظ آیا ہے وہ سیدینِ حسنین کریمین علیہما السلام کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اُس میں قیامت تک تمام اہل بیتِ کرام شامل ہیں، اور اس میں کوئی استبعاد نہیں کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام ساداتِ کرام کو جنت میں داخل فرما دے، خواہ وہ کتنے ہی گنہگار کیوں نہ ہوں۔ آخر جس ذات نے اولیاءِ کرام کی نسبت کی قدر کرتے ہوئے سو [۱۰۰] افراد کے قاتل کو معاف کر دیا تو وہ حضور ﷺ اور سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی صحت کے طفیل اُن کی اور ماد کے گنہگاروں کو کیوں نہیں معاف فرمائے گا؟

اگر کسی کے ذہن میں یہ خیال پیدا ہو کہ یہ تو خواب ہیں اور شریعت کا دار و مدار خوابوں پر نہیں تو اُس کی خدمت میں گزارش ہے کہ سچے خوابوں کو قرآن کریم میں دنیا میں ایک بشارت قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ اس ارشادِ باری تعالیٰ سے ثابت ہے:

لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ.

”اُن کے لیے بشارت ہے دنیا کی زندگی اور آخرت میں۔“

(یوسف: ۶۴)

اور حدیث شریف میں مومن کے سچے خواب کو وحی کا چمکیا یسواں حصہ فرمایا گیا ہے، تاہم اس مسئلہ کی بنیاد محض خواب پر نہیں بلکہ اس سلسلہ میں صریح ارشادِ نبوی ہے کہ:

أَحِبُّوْا أَهْلَ بَيْتِي يَحْيَى.

”مجھ سے محبت کی وجہ سے میرے اہل بیت سے محبت کرو۔“

(سبس الترمذی ص ۸۶۹ رقم ۳۷۸۹، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۴۹ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۱ رقم ۴۷۷۰، المعجم الكبير ج ۵ ص ۱۹۵، ۱۹۶ رقم ۱۰۵۱۶، شرف المصطفى ج ۵ ص ۳۱۵، شعب الإيمان للبيهقي ج ۱ ص ۳۶۶ رقم ۴۰۸، ج ۲ ص ۱۳۰ رقم ۱۳۷۸، الآداب للبيهقي ص ۵۲۱ رقم ۱۱۷۷، الاعتقاد للبيهقي ص ۴۵۵ وطبعة أخرى ص ۴۵۰، حلية الأولياء ج ۳ ص ۲۴۴، مشکاة ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۶۱۸۲، الجامع الصغير رقم ۲۲۴، جمع الجوامع ج ۱ ص ۱۰۱ رقم ۵۷۰، إحياء الميت بمصائل أهل البيت ص ۱۷ رقم ۹، استعجاب ارتقاء العرف بحب أقرباء الرسول ودوى الشرف ج ۱ ص ۳۹۲)

مقام غور ہے کہ صحیح معنوں میں نیک و صالح انسان اگر فرسید بھی ہو تو سلطان شخص اس سے محبت کرتا ہے لہذا اگر سادات کرام میں سے بھی فقط اس سید کے ساتھ محبت کی جائے جو نیک و صالح ہو اور گنہگار سید سے نفرت کی جائے تو پھر حضور ﷺ کی نسبت کی تعظیم کہاں گئی؟

علاوہ ازیں شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ سورۃ التوحید کی آیت "تَعْبُدُونَ لَكُمُ السُّلَّةَ مَا قَدْ قَدَّمْتُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ مَا قَاتَلْتُمْ" میں نبی کریم ﷺ کی جس مغفرت کا ذکر ہے اس میں اہل بیت کرام علیہم السلام بھی شامل ہیں شاید اسی لیے امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے تمام متزعمین کے برعکس اس آیت کا ترجمہ یوں کیا ہے:

"تا کہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے لوگوں اور تمہارے بچہلوں کے۔"

(کنز الإیمان ص ۸۱۳، الفتح ۲)

یوں تو تمام مومنین ہی حضور ﷺ کے اپنے ہیں لیکن جو اپنائیت اہل بیت کرام علیہم السلام کو حاصل

ہے وہ ان ہی کی خصوصیت ہے۔

سید تفضیلی ہو پھر بھی قابل تعظیم ہے

تفضیلی اس شخص کو کہتے ہیں جو سید اہل برتوں سے افضل مانے اور ان سب سے زیادہ محبوب جانے لیکن بشرطیکہ خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو برحق مانے اور ان کی تعظیم و توقیر میں کمانہ

کرے۔ یہ عقیدہ کچھ صحابہ کرام، تابعین عظام، محدثین کرام اور امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام سے لے کر آخر تک اکثر اہل بیت کرام علیہم السلام کا تھا۔ مطالعہ کی کمی کے باعث ہمارے دور میں ایسے شخص سے نفرت کی جاتی ہے اور اس کو رافضی سے بھی بدتر سمجھا جاتا ہے، لیکن یہ درود یہ نہ صرف یہ کہ نادرست ہے بلکہ سراسر ظلم ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص خلفاء ثلاثہ علیہم السلام کے خلاف بھونکتا ہے تو وہ ہر لحاظ سے قابل نفرت ہے۔ ہمارے اسلاف کرام محض تفضیل سے اس قدر نفرت نہیں کرتے تھے جس قدر بعد والے لوگ کرتے ہیں۔ چنانچہ امام سجاد رضی اللہ عنہ علیہ لکھتے ہیں:

”امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ایک شخص عبدالرحمان بن صالح کو اپنے قریب کیا تو اس کی شیعیت کی وجہ سے امام صاحب پر اعتراض کیا گیا، اس پر انہوں نے فرمایا: سبحان اللہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے اہل بیت سے محبت کرتا ہے اور وہ مشرک ہے۔“

(استجلاب ارتفاع العرف للسعاوی ج ۱ ص ۵۷۵)

بعض لوگوں نے اس شخص کو رافضی (شیخین کریمین علیہ السلام کی برائی کرنے والا) بھی لکھا ہے، لیکن یہ بات درست نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کی شخص کی وقات (شہادت) پر اعتماد کیا گیا ہے اور کوئی رافضی شخص معتد اور سچا نہیں ہو سکتا، لہذا یہ قدام کی اصطلاح کے مطابق فیس (محب اہل بیت) ہی ہوگا۔ سو جب غیر سید تفضیل سے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے نفرت نہیں کی تو سید تفضیل سے کیونکر نفرت کی جاسکتی ہے؟

ایک درود منداۃ التماس

یہاں راقم اپنے اہل سنت حضرات سے دست بستہ گزارش کرتا ہے کہ سید ہو غیر سید کسی بھی تفضیل شخص سے نفرت کے اظہار سے اجتناب فرمائیں تاکہ وہ آپ کے قریب آئے اور پھر آپ کی وساطت سے اس پر صحابہ کرام علیہم السلام کی قربانیاں اور ان کے فضائل آشکار ہوں، بلکہ اگر ہو سکے تو اس کے سامنے اہل بیت کرام کے ساتھ صحابہ کرام علیہم السلام کی محبت کے واقعات رکھیں، اور آپ کو بھی جو اہل بیت کرام کے فضائل معلوم ہوں اس کے سامنے بیان فرمائیں۔ نیز اگر کسی حدیث سے اہل بیت کے کسی فرد کی صحابہ کرام علیہم السلام پر کوئی فضیلت عیاں ہوتی ہو تو فرض نہیں ہے کہ آپ اس کی تائید کرنے بیٹھ جائیں اور جزدی اور کلی کے چکر میں

پڑ جائیں بلکہ بلا تاویل دل کھول کر بیان کر دیں، کیونکہ صحابہ کرام بھی دل کھول کر اہل بیت کی شان بیان کرتے تھے اور ان پر قربان ہوتے تھے۔ خود خود فرمائیے کہ فضائل اہل بیت میں جس قدر احادیث ہیں وہ ہم تک کس ذریعے سے پہنچیں؟ ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کے ذریعے ہی پہنچی ہیں لہذا ہمیں چاہیے کہ ہم ایسی احادیث بلا تاویل بیان کیا کریں۔ یقیناً اس سے ایسے تفصیل غص کا دل نرم ہوگا اور زیادہ بھی نہیں تو اتنا اثر ضرور ہوگا کہ اس کے قدم تفصیل سے آگے نہیں بڑھ سکیں گے۔

تفصیل تو کیا سختی سے تو کوئی بدعتیہ غص بھی اپنا نہیں بناتا، اسی لیے قرآن حکیم میں داناں اور بہتر نصیحت سے دعوت دینے کا حکم ہے۔ فرعون سے بڑھ کر کون غص بد بخت ہوگا؟ لیکن اللہ تعالیٰ نے جب اس کے پاس سیدنا موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کو بھیجا تو فرمایا:

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيًّا لَعَلَّہُ يَنْتَدِرُ غُرَابًا مِّنْ غَمَاسٍ (طہ: ۱۱)

”اُس سے نرمی سے بات کریں، شاید نصیحت مان لے یا ڈر جائے۔“

مفسرین کرام لکھتے ہیں:

”حضرت یحییٰ بن معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے یہ آیات تلاوت کی گئیں تو ان پر گریہ طاری ہو گیا اور وہ کہنے لگے اچھا! تیری یہ نرمی اُس غص کے ساتھ ہے جس نے دعویٰ کیا ”میں الٰہ ہوں“ تو پھر اُس غص کے ساتھ تیری نرمی کا کیا عالم ہوگا جو کہتا ہے تو الٰہ ہے؟“

(السراج المنیر ج ۴ ص ۱۷۱)

یاد رکھئے! آج کا مسلح اپنے مرتبہ اور مقام میں سیدنا موسیٰ اور ہارون علیہما السلام سے افضل نہیں اور جس کو وہ تبلیغ کر رہا ہے وہ فرعون سے زیادہ بد بخت نہیں تو پھر اس قدر سختی کیوں؟ اس مقام پر حضرت جنس علیہ السلام شاہ الاذہری رحمۃ اللہ علیہ کے یہ اصول الفاظ قابل توجہ ہیں، وہ لکھتے ہیں:

”ہر مسلح کے لیے اس میں راہنمائی ہے، مسلح کو ایسا شیریں کلام اور نرم خود ہونا چاہیے کہ جب بولے تو یوں معلوم ہو کہ اس کے منہ سے پھول جھڑ ہے جس یا شہد اور دودھ کی

نہری بہہ رہی ہیں۔ اگر وہ سحر حراج اور سخت کلام ہوگا تو لوگ اس سے نفرت کرنے لگیں گے اور اس سے دور بھاگ جائیں گے۔ قُلْتُ الْقَوْلُ الْمَلِینُ الَّذِی لَا عَشْوَمَ فِیْهِ، فَاِذَا كَانَ مُوسٰی اَمْرًا یَقُولُ لِلْفِرْعَوْنَ قَوْلًا لِّیَمًا فَمِنْ دَوْلَہِ اَحَرٰی" (قرطبی) یعنی میں کہتا ہوں۔ قول تین وہ ہے جس میں سختی نہ ہو، پس جب موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ وہ فرعون کے لیے نرم گفتگو کریں تو جو فرعون سے کم ہے وہ اس نرمی کا زیادہ حقدار ہے۔"

(ضمیمہ القرآن ج ۳ ص ۱۱۶)

اس فرمان الہی کو مد نظر رکھتے ہوئے خود فیصلہ فرمائیے کہ جو مبلغین و مقررین کل گولوگوں کو کافر، کمراد اور کٹاک کہہ جاتے ہیں ان کی تبلیغ کا کیا اثر ہو سکتا ہے؟ حال ہی میں بعض مقررین نے ایک عالم حق اور فاطمی سید کو تنفیسی گمان کرتے ہوئے بہت بڑی گالی دے دی۔ ایمان سے بتلائیے! کیا ایسی قرآنی اصول ہے، کیا ایسی اسلاف کا طریقہ ہے اور کیا ایسی دین واری ہے؟ ایسی بد تمیزی تو کسی رافضی اور کافر کے ساتھ بھی روا نہیں چہ جائیکہ تفصیل کے گمان پر سیدنا طاہرہ الزہراء علیہا السلام کے کعبہ جگر کے ساتھ کی جائے۔ یہاں ہم بلا تمبر، امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ کا ایک فتویٰ درج کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔ ان کے پاس درج ذیل الفاظ میں ایک سوال آیا:

"ایک شخص سید ہے لیکن اس کے اعمال و اخلاق خراب ہیں اور باعث شک و عار ہیں تو اس سید سے اس کے اعمال کی وجہ سے تضرر رکھنا اور ایسی حیثیت سے اس کی عکرم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سید کے مقابل کوئی غیر خلا، شیخ، مغل، پٹھان وغیرہ وغیرہ کا آدمی نیک اعمال ہو تو اس کو سید پر بحیثیت اعمال کے ترجیح ہو سکتی کہ نہیں؟ شرع شریف میں ایسی حالت میں اعمال کو ترجیح ہے کہ نسب کو؟

الجواب۔ سیدنی المذہب کی تعظیم لازم ہے، اگرچہ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں، ان اعمال کے سبب اس سے نفرت کیا جائے، نفس اعمال سے تضرر ہو بلکہ اس کے مذہب

میں بھی قلیل فرق ہو کہ حد تک نہ پہنچے جیسے تفصیل تو اس حالت میں بھی اس کی تعظیم
سیادت نہ جائے گی۔ اس فعلی انتساب کی تعظیم ہر متقی پر فرض ہے، البتہ ان قال۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۲۲ ص ۴۲۲-۴۲۳)

سوال و جواب میں جن مقامات پر ہم نے خط کھینچ دیا ہے ان میں بار بار غور فرمائیں۔ پہلے اور دوسرے
مقام میں غور کرتے ہوئے گزشتہ سطور میں جو حضرت علی بن محمد بن ابی الوثریہ رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ لکھا جا چکا ہے اس
میں بھی ایک مرتبہ غور فرمائیے۔

تیسرے مقام میں غور فرمائیے کہ تفصیل کو مذہب میں قلیل فرق لکھا ہے، جبکہ تشدد لوگ اس قلیل پر
کثیر اوجھ مچاتے ہیں۔

چوتھے مقام پر لکھا ہے ہر مسلمان پر یہی نہیں بلکہ ہر متقی پر نسب نبوی ﷺ کی تعظیم فرض ہے۔

بناء المصطفى ﷺ علیہا وتحذیرہ

من ایذائہا وبغضہا والأذی لہا

الحديث التاسع رعاية مشاعرہا:

عن المنصور بن مخرمة قال: إن علياً حطبت بنت أبي جهل فقال

المصطفى ﷺ: إن فاطمة بضعة مني وأنا أتعوف أن تُفْتَنَ في ديبها، وإنی

لستُ أحرم حلالاً، ولا أحل حراماً، ولكن واللّٰه، لا تجمع بنت رسول

اللّٰه، وبنت عدو اللّٰه عند رجل واحد أبداً.

(رواه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه)

نویں حدیث: سیدہ پر سو کن ڈالنے کا وبال

اور انہیں اذیت پہنچانے پر تنبیہ

حضرت مسودہ بن غنم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی بیٹی کے نکاح کا پیغام بھیجا تو مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا بیشک فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے، اور میں خدشہ محسوس کرتا ہوں کہ وہ اپنے دین کے بارے میں آزمائش سے دوچار ہو جائے گی، اور میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہیں کرتا لیکن اللہ کی قسم رسول اللہ کی بیٹی کو اور بعد اللہ کی بیٹی ایک شخص کے ہاں بھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۶ و طبعہ آخری ج ۶ ص ۴۲۰ رقم ۱۹۱۲۰ مصنفات الصحابة ج ۲ ص ۹۵۱ رقم ۱۲۳۵، بخاری ص ۶۲۸ رقم ۳۷۲۹، صحیح مسلم ص ۱۰۷۷ رقم ۶۳۰۹، مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۳۱۰، ۳۱۱ رقم ۲۰۶۹، مسند ابی ماجہ ج ۲ ص ۴۸۹ رقم ۱۹۹۹)

ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت کیوں؟

ابو جہل کی جس بیٹی کے نام سیدہ اعلیٰ رضی اللہ عنہا کے پیغام نکاح کا ذکر کیا جاتا ہے صحیح قول کے مطابق اُس کا نام جو یہ بنت ابی جہل ہے، یہ مسلمان ہو چکی تھیں اور اچھی مسلمان تھیں۔

(الإصابة ج ۸ ص ۷۲)

تاہم جب کسی انسان کو اپنی حد تک اختیار و اقتدار مل جائے تو وہ مسائل بھی پیدا کر سکتا ہے اور قبل از واسطہ و تعلق کسی انسان کا روپ و مزاج کچھ اور ہوتا ہے مگر بعد میں کچھ اور ظاہر ہوتا ہے، اسی طرح مرد ہو یا عورت قبل از طار مت یا شادی اُس کے طور و اطوار، چال ڈھال اور حرکات و سکنات کی نوعیت کچھ اور ہوتی ہے اور بعد میں کچھ اور۔ کوئی گئی گزری عورت ہی کیوں نہ ہو بعد از نکاح اُس کے طور و اطوار میں تبدیلی آتی جاتی ہے، کیونکہ اُسے ایک طرح کا اختیار و اقتدار مل جاتا ہے اور وہ اسے استعمال بھی کر سکتی ہے، لیکن یہاں تو معاملہ ہی اور تھا، کیا تھا؟ یقین فرمائیے اس کا ذکر ہم سے کبھی نہ ہوتا لیکن چونکہ اُس معاملہ کے متعلق زبانہ نبوت پر ہی الفاظ جاری ہو گئے اس لیے ہم اُس پر کچھ روشنی ڈالنا ضروری سمجھتے ہیں۔

”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ کا مطلب

”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ (رسول اللہ اور عدا اللہ کی بیٹیاں جمع نہیں ہو سکتیں) چونکہ یہ الفاظ نبوی ہیں اس لیے ان کی گہرائی اور گہرائی سے صرف نظر کرنا مشکل ہے، یہی وجہ ہے کہ ہمارے محدثین کرام نے بھی ان پر خاص توجہ کی ہے اور ان سے ایک ضابطہ اخذ کیا ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

وَلَيْسَ أَنْ وَلَدَ الْعَدُوِّ عَدُوٌّ أَوْ لَا وَالْمُعَادَيْنِ لَهُمْ حُكْمُ آبَائِهِمْ،
وَابْتِغَاءُ بِي جَهْلٍ وَإِنْ كَانَتْ مُسْلِمَةً لَقَدْ عَمِلَ مِنْهَا لَيْسَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَى آبَائِهِ.

”اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ دشمن کی اولاد دشمن ہوتی ہے، اور عداوت رکھنے والوں کی اولاد کا حکم ان کے آباء کے حکم کی طرح ہوگا، امت الاہل اگرچہ مسلمان عورت تھی لیکن نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی جگر کے معاملہ میں اس سے خدشہ محسوس فرمایا۔“

(کمال المعلم بغیر المسلم ج ۷ ص ۴۷۲)

امام ابوالعباس قرطبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ وَلَدَ الْحَبِيبِ حَبِيبٌ، وَوَلَدَ الْعَدُوِّ عَدُوٌّ، إِنِّي أُنْ يَعْنِي
خِلَافَ ذَلِكَ.

”اس میں دلیل ہے کہ دوست کی اولاد دوست اور دشمن کی اولاد دشمن، جب تک کہ اس کے برعکس کا یقین حاصل ہو۔“

(المعجم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ج ۶ ص ۳۵۴)

علامہ ابن القیم الجوزیہ، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ عینی اور شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں:

وَلَيْسَ بِقَاءِ عَارِ الْأَبَاءِ فِي أَعْقَابِهِمْ لِقَوْلِهِ: بِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ.

”اور اس میں ماں باپ کی عار اُن کی نسل میں باقی ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے ”دشمن کی بیٹی“۔

(شرح مسس ابی دلدلاس القیم بہامش عوں المعبود ج ۶ ص ۵۵، فتح الباری ج ۱۰ ص ۴۱۲، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۳۰۱، عوں المعبود ج ۶ ص ۵۷)

اس فرمان نبوی ﷺ کی اور اس کی روشنی میں محدثین کرام کے اس استنباط کی حقانیت پر اگر آپ کو کسی واقعاتی شاہد کی ضرورت ہو تو حضرت حاشم کی وجاہت اور مرتبہ کے خلاف جو اُن کے بھتیجے امیہ بن عبد شمس کے دل میں حسد پیدا ہوا تھا اور بعد میں وہ عداوت کی شکل اختیار کر گیا تھا، اُس میں آپ خود فرمائیں کہ وہ کہاں تک چلا؟ سیرت نگار حضرات لکھتے ہیں:

فَكَانَتْ هَذِهِ أَوَّلُ عِدَاوَةٍ وَفُتِّ بَيْنِ هَاشِمٍ وَامِيَةٍ وَتَوَارَثَتْ ذَلِكَ

بَنُوهُمَا

”سو یہ پہلی عداوت تھی جو حضرت حاشم اور امیہ کے مابین واقع ہوئی اور اُن دونوں کی اولاد میں چلی۔“

(اعلام النبوة فلما وردی ص ۲۵۲، ۲۵۳، إسماعیل العیون (سيرة حلبی) ج ۱ ص ۱۷، السيرة النبوية لابن رسی دحلان مکی ج ۱ ص ۲۰، سبل الهدی ج ۱ ص ۲۷۱، بلوغ الأرب لمحمود شكري لا لوسی ج ۱ ص ۲۸۳)

تاہم استثنائی صورتوں کا لحاظ رکھنا بھی ضروری ہے، جیسا کہ امام ابو العباس القرطبی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ ”إِلَىٰ أَنْ يَتَقَيَّنَ خِلَافَ ذَلِكَ“ میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

”لَا تَخْتَجِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ

عَدُوِّ اللَّهِ“ میں ایک اور حکمت

علامہ ابن قیم الجوزی نے اس حدیث کے تحت ایک اچھی حکمت بیان کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”سیدہ فاطمہ اور بنت ابی جہل کو جمع کرنے میں حضرت علی علیہ السلام کو جو ممانعت فرمائی تھی اُس میں ایک عجیب حکمت ہے، اور وہ یہ ہے کہ عورت اپنے شوہر کے تابع ہونے کے لحاظ سے اُسی کے ساتھ اُس کے درجہ میں ہوگی، پس اگر وہ ذاتی طور پر درجہ عالیہ کی مالک ہو اور اُس کا شوہر بھی اسی طرح ہو تو وہ ذاتی حیثیت سے بھی اور شوہر کی وجہ سے بھی اُس کے ساتھ ہوگی، اور یہی سیدہ فاطمہ اور سیدہ عاتقہ کی صورت حال ہے، اور اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتا کہ ایک عیوبہ میں بنت ابی جہل کو اُس کی ذاتی حیثیت سے یا شوہر کی تابعیت میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ جمع کر دے، ان دونوں کے مابین ایک فرق ہے جو فرق ہے، پس سیدہ فاطمہ العالیس پر اُس کا نکاح شرعی لحاظ سے بھی اور مرتبہ کے لحاظ سے بھی مستحسن نہیں تھا۔ نبی کریم ﷺ نے اپنے اس ارشاد ”لَا تَجْمَعُ بَنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبَنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ (رسول اللہ کی بیٹی اور عدو اللہ کی بیٹی جمع نہیں ہو سکتیں) میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔“

(رد المحتار جلد ۵ ص ۱۰۸)

خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ

سوال پیدا ہوتا ہے کہ ایک طرف تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہیں کرتا اور دوسری طرف فرمایا ”لَا تَجْمَعُ بَنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبَنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ (رسول اللہ کی بیٹی اور عدو اللہ کی بیٹی جمع نہیں ہو سکتیں) تو اس کا کیا مطلب ہے؟ کیا وہ مسلمان خاتون نہیں تھی؟ اگر تھی تو کیا بھرا ایک سے زائد شادیاں کرنا حرام ہے؟ جواب ہرگز حرام نہیں بلکہ نبی کریم ﷺ نے حرام قرار دیا بلکہ فرمایا یہ اجتماع ہوگا نہیں۔ کیوں؟ اس لیے کہ یہ بات حضور ﷺ اور سیدہ کائنات علیہا السلام کو پسند نہیں اور جو انہیں پسند نہیں وہ ان کے رب کو پسند نہیں کیونکہ رب تبارک و تعالیٰ کو ان کی رضا مطلوب ہے۔ اس مفہوم کو امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں ادا کیا ہے:

ليس المراد به النهي عن جمعهما، بل معناه: أعلم من فضل الله أنهما لا

تجربہ

”اس سے مراد ان دونوں کو جمع کرنے کی ممانعت نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ میں اللہ کے فضل سے جانتا ہوں کہ یہ دونوں جمع نہیں ہوں گی۔“

(المصباح شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج ۱۶ ص ۲۲۲)

قرآن میں ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کی رضا چاہتا ہے، اور حضور ﷺ کو سیدہ کی رضا مطلوب ہے بلکہ آگے حدیث نمبر پندرہ میں تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی سیدہ کی رضا مطلوب ہے۔

پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ سیدہ علیہ السلام بھی تو محبت و محبوب الہی ہیں تو ان کی رضا کا کیا ہوگا؟ اس کا جواب ظاہر ہے کہ ان کی رضا کے مقابلہ میں دو رضائیں جمع ہو گئیں اور جب سیدہ کی رضا میں حضور ﷺ کی رضا شامل ہو گئی تو رضائے مرتضوی مطلوب ہو گئی، لیکن صحیح ترین بات یہ ہے کہ سیدہ علیہ السلام کا اس بارے میں کوئی عزم تھا ہی نہیں۔ چنانچہ اگر تمام احادیث کو سامنے رکھا جائے تو لب لباب یہ سامنے آتا ہے کہ ابتدائیں کچھ لوگوں نے حضرت علی علیہ السلام کے سامنے یہ صورت رکھی اور قرآن کریم کے عمومی جواز کے پیش نظر مولیٰ علیہ السلام کی زبان اقدس پر کوئی بات آئی، جس کی بازگشت سیدہ اور حضور اکرم ﷺ تک پہنچی تو سیدہ کی خوشنودی کی خاطر سرورِ عالم ﷺ نے کھلے بندوں تردید فرماتا مناسب سمجھا، ورنہ آساں طریقہ تو یہ تھا کہ حضرت علی علیہ السلام کو ہی منع کر دیا جاتا۔ سو نبی کریم ﷺ کا اس ممانعت میں خاصا اہتمام فرماتا حتیٰ کہ اس کے لیے نمبر پر جلوہ افروز ہوتا سیدہ علیہ السلام کے عزم محکم کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ سیدہ کی خوشنودی اور ان کے مرتبہ کے اظہار کی وجہ سے تھا۔

اس کو دوسرے لفظوں میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ تمام افواہ پھیلی ہی مشیت الہی سے تھی۔ اگر یہ افواہ نہ پھیلتی تو اس کی تردید کیونکر ہوتی اور جب اس کی تردید نہ ہوتی تو سیدہ کا نجات علیہا السلام کے مرتبہ عقلی کا اظہار کیسے ہوتا؟ آگے حدیث نمبر بارہ کے متن سے بالکل عیاں ہے کہ اس مسئلہ میں سیدہ علیہ السلام کا کوئی عزم نہیں تھا بلکہ انہیں مبہم سا خیال آیا تھا اور سرسری طور پر زبان سے اسی کا اظہار ہو گیا تھا۔

اہل بیت پر مصاہرت میں احتیاط

اس حدیث میں سادات کرام کے لیے ایک نصیحت موجود ہے کہ وہ رشتہ لینے اور دینے میں خاص خیال رکھا کریں اور ایسے لوگوں کے ساتھ رشتہ داری قائم کرنے سے اجتناب فرمایا کریں جن کے حسب و نسب اور کردار و اعمال پر انگلیاں اٹھائی جاتی ہوں، تاکہ خونا نبوی ﷺ ہر طرح کی رجس اور آلودگی سے پاک حالت میں آگے بڑھتا رہے۔ یقین فرمائیے اُس وقت دل کو بہت صدمہ پہنچتا ہے جب بعض سادات کرام دوسرے لوگوں سے اُن کے افعال و کردار، خاندانی اطوار اور ذہنی اقدار جانچے بغیر رشتہ قبول کر لیتے ہیں، اور اس سے زیادہ قلق و اضطراب اُس وقت ہوتا ہے جب کسی فاطمہ زہرا کی کالاج دوسری قوموں میں کر دیا جاتا ہے۔ سادات کرام سے ہماری اہل ہے کہ چٹک اُن کی شہزادیوں کا رشتہ مسافت بعید پر ہو لیکن وہ اپنی بچیاں غیر سادات کو دینے سے کلیۃً اجتناب فرمائیں۔

دیکھئے! اللہ تعالیٰ نے قیامت تک قرآن کی حفاظت کی ذمہ داری خود ہی ہے لیکن قرآن کی حفاظت کا نگہبری ذریعہ بھی ہے، اور وہ ہے قرآن کو یاد کرنا اور حفاظت کرام کا پیدا ہونا۔ اسی طرح اگرچہ قرآن کے ساتھ اہل بیت کے باقی رہنے کی بھی گارنٹی دی گئی ہے مگر اس حفاظت کے کچھ ظاہری تقاضے بھی تو ہیں، اور وہ یہی ہیں کہ رشتہ لینے اور دینے میں مکمل احتیاط ملحوظ رکھی جائے، اور زیرِ تشریح حدیث میں اسی حقیقت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ جاسع ریاض کے شیخ الحدیث علامہ عبداللہ بن صالح بن محمد الحمید لکھتے ہیں:

السراہقة طبعه ان الاقل لا ينبغي لهم ان يصاهروا من حوله القليل
والقال، لئلا يطرُق إلى البيت الظاهر ما يهينهم.

”اس حدیث میں چوتھا قاعدہ یہ ہے کہ اہل بیت کو چاہیے کہ وہ کسی ایسے خاندان کے ساتھ رشتہ داری نہ کریں جس میں قتل و قاتل ہو، تاکہ اُن کے پاک گھر میں اُس چیز کو راوند ملے جو ان کے شایانِ شان نہیں۔“

(کتاب الأرمین فی مسائل آل البیت الطاہرین ص ۳۱)

یاد رکھئے! کوئی سید شخص اس بات کا جتنا خیال رکھے گا اُسی قدر وہ اجر و ثواب کا حق دار ہوگا، کیونکہ

یہ ایک طرح اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی مدد ہے، اس لیے کہ اسی اہتمام ہی کی بدولت یہ مقدس خاندان کسی قسم کی آمیزش کے بغیر آگے بڑھ سکتا ہے اور زمین کے امن کا باعث ہو سکتا ہے اور اسی طہارت پر ہی امام محمدی علیہ السلام کا ظہور موقوف ہے، مگر افسوس کہ آج کل کے سادات (الاماماء اللہ) اس مقدس خون کی حفاظت سے غافل ہیں۔ **بِإِلَهِهِ وَإِنَّا إِلَهُهِ وَاجْتَنُوا**

الحديث العاشر

عظم مكانتها

عن عثمان بن الخطاب عنه عليه الصلوة والسلام: إن فاطمة وعلياً والحسن والحسين في خطيرة القدس في قبة بضاء سقمها عرش الرحمن. [رواه ابن عساکر بإسناد ضعيف جداً، بل قيل بوضعه].

دسویں حدیث: سیدہ کا خطیرۃ القدس میں ہونا

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: بیشک فاطمہ، علی اور حسن و حسین رحمان کے عرش کے سامنے خطیرۃ القدس میں مفید قہ کے اندر ہوں گے۔ اس کو امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے انتہائی ضعیف سند سے روایت کیا ہے بلکہ اس کو موضوع بھی کہا گیا ہے۔

یہ حدیث موضوع ہے

یہ حدیث انتہائی ضعیف ہی نہیں بلکہ موضوع ہے، چنانچہ امام سیوطی رحمہ اللہ اس کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: اس کی سند میں ایک شخص عمر بن زیاد الثوبانی ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے: وہ حدیث گھڑا تھا۔

(مسند فاطمة الزهراء للسببوطي ۵۳ رقم ۷۸)

لہذا ہم اس موضوع روایت کو مسترد کرتے ہوئے اس کی جگہ ایسی حدیث نقل کر رہے ہیں جس میں

اس سے زیادہ واضح فضیلت موجود ہے۔ چنانچہ سیدنا علیؑ بیان کرتے ہیں:

”ایک مرتبہ میں اپنی خواب گاہ میں سو رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو حضرت حسن یا حسینؑ نے پانی مانگا رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور ہماری ایسی کبریٰ کی طرف گئے جس کا درود منقطع ہو چکا تھا، اُسے دوہنا چاہا تو اُس نے دو دو حاتار دیا، پھر حضرت حسن قریب آئے تو آپؐ نے انہیں دیا۔ اس پر سیدہ فاطمہؑ نے عرض کیا: گویا آپؐ کو ان دونوں سے زیادہ محبوب یہ ہے؟ فرمایا: نہیں لیکن اس نے پہلے پانی مانگا تھا، پھر فرمایا:

إني وليناك وهذين وهذا الرائد في مكان واحد يوم القيامة.
”جنگ میں اور تم اور یہ دونوں اور یہ سونے والا قیامت کے دن ایک ہی مقام میں ہوں گے۔“

(مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۱ رقم ۷۹۲، معانی الصحابة ج ۲ ص ۸۶۲ رقم ۱۱۸۳، مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۲۴۱ رقم ۵۰۶، موطیعة أخرى ج ۱ ص ۳۹۳ رقم ۵۱۰، البحر الرخاء المعروف بمسند البزار ج ۳ ص ۳۰ رقم ۷۷۹، مسند ابی دلود الطیلسی ص ۲۶ رقم ۱۹۰، طبعہ محققہ ج ۱ ص ۱۰۵ رقم ۱۸۶، کتاب المسائل ص ۵۸۱ رقم ۱۳۲۲، مجمع البحیر ج ۲ ص ۴۰۶ رقم ۱۰۱۷، موطیعة أخرى ج ۹ ص ۳۶۶ رقم ۱۸۴۱۹، ۱۸۴۵۰، جامع المسانید لابن الجوزی ج ۶ ص ۱۹۶ رقم ۵۵۹۹، کشف الاستار ج ۳ ص ۲۲۳ رقم ۲۶۱۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۹ رقم ۱۴۹۹۱)

حافظی لکھتے ہیں:

”امام احمد کی سند میں ایک شخص قیس بن ریح ہے اور اس میں اختلاف ہے اور امام احمد کے باقی راوی

نہ ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۹، ۱۷۰، رقم ۱۴۹۹۱)

یہ حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۲۶۶ رقم ۱۸۴۴۹، ۱۸۴۵۰)

حافظ یحییٰ اس کی سند کے بارے میں لکھتے ہیں:

”اس میں ایک شخص کثیر بن یحییٰ ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن امام ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۱ رقم ۱۵۰۰۴)

الحدیث الحادی عشر:

الحفاظ علیہا

عن المسور بن مخرمة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر: إن بني هاشم بن المغيرة استأذوني أن يسكحوا استهم علي بن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي ويسكح استهم، وإني لست أحرّم حلالاً ولا أحل حراماً ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله أبداً.

[رواه الشيخان]

زاد في رواية: فإنما فاطمة بضعة مني يرثي ما رآها، ويؤذي ما أداها.

گیارہویں حدیث: سیدہ کا خیال رکھنا

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر ارشاد فرماتے ہوئے سنا جبکہ بنو ہاشم بن مغیرہ نے مجھ سے اجازت مانگی ہے کہ وہ اپنی بیٹی کا نکاح علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کریں تو میں اجازت نہیں دیتا، پھر میں اجازت نہیں دوں گا، پھر میں اجازت نہیں دوں گا مگر یہ

کہ ابن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دیدے اور اُن کی بیٹی سے نکاح کر لے، اور میں کسی حلال کو حرام اور کسی حرام کو حلال نہیں کرتا لیکن اللہ کی قسم رسول اللہ کی بیٹی اور عہد اللہ کی بیٹی کبھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

اس کو تخمین (امام بخاری اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہما) نے روایت کیا ہے۔

ایک روایت میں یہ اضافہ ہے بیشک فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، مجھے وہ چیز بے قرار کرتی ہے جو اُسے بے قرار کرتی ہے اور مجھے وہ چیز اذیت پہنچاتی ہے جو اُسے اذیت پہنچاتی ہے۔

(بخاری ص ۹۳۱ رقم ۵۲۳۰، صحیح مسلم ص ۱۰۷۶ رقم ۶۲۰۷، الجمع بین الصحیحین ج ۲ ص ۳۷۲ رقم ۲۸۵۸، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۷، جامع الترمذی ص ۸۷۲ رقم ۳۸۶۷، مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۳۱۱ رقم ۲۰۷۱، مسند ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۸۹ رقم ۱۹۹۸، مناقب علی والحسن للعلیمی ص ۲۱۶ رقم ۱۶۸)

مصنف سے دو حدیثوں کا خلط ملط ہونا

بجہ سبب نظر مصنف رحمۃ اللہ علیہ سے یہاں دو حدیثوں کی عبارت باہم مل جل گئی، دراصل "اسی لست احرم حلالاً..." اس حدیث کا جملہ ہے جس میں پیغام نکاح کی نسبت سیدنا علی علیہ السلام کی طرف ہے، جیسا کہ اس سے قبل پوری حدیث آچکی ہے۔ دوسری سبب نظر ہوگئی کہ مصنف رحمۃ اللہ نے "رواہ الشیخان" کے بعد "زاد علی روایہ" سے جو اضافہ نقل کیا ہے درحقیقت وہ اضافہ نہیں بلکہ صحیحین کی اسی حدیث کے ہی الفاظ ہیں۔ غالباً مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے بڑے سائز میں بخاری یا مسلم میں سے کوئی کتاب ہوگی اور ایک ہی صفحہ پر دونوں حدیثیں ہوں گی، اور یہ سبب نظر ہوگئی ہوگی، یا پھر مصنف رحمۃ اللہ نے یہ الفاظ زبانی یعنی حدیث بالسمعی کے طور پر املاء کرائے ہوں گے، کیونکہ بڑے محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم کو اکثر احادیث یاد ہوتی تھیں جنہیں وہ اکثر بعینہ الفاظ میں املاء کرا دیتے اور کبھی بالالفاظ کی بجائے بالسمعی لکھوا دیتے، اور بلاشبہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا شمار کبار محدثین میں ہوتا ہے، جیسا کہ اُن کی تصانیف (طبقات القلندر، التیسیر، کنوز الحقائق، شرح الشمانل وغیرہا) سے ظاہر ہے۔

بنت ابی جہل کے ساتھ نکاح کی بات چیت کا آغاز کیسے ہوا؟

حدیث میں جن بوجہ عام کے اجازت مانگنے کا ذکر ہے وہ ابو جہل کی لڑکی کے چچ ہیں، ہشام ابو جہل کا باپ تھا۔ محدثین کرام نے لکھا ہے کہ اس وقت اس لڑکی کے دکیل یکساں چچ تھے۔ اگر فقط اسی حدیث کو پیش نظر رکھا جائے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس رشتے کی بات چیت کا آغاز سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام کی طرف سے نہیں بلکہ لڑکی والوں کی طرف سے ہوا۔ لیکن بعض احادیث سے اس کا آغاز سوا علی المرتضیٰ علیہ السلام سے ہی معلوم ہوتا ہے مگر یہ کہیں سے معلوم نہیں ہوتا کہ یہ کب اور کیوں ہوا؟ جیسے بھی ہو یہ بات طے ہے کہ اس سلسلہ میں سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام نے کوئی پختہ ارادہ نہیں کیا تھا۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر حضور ﷺ کو یہ کیوں فرمانا پڑا:

”ہاں ابن ابی طالب ہماری بیٹی کو طلاق دے دے اور اس کی بیٹی سے نکاح کر لے؟“

یوں معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا علی علیہ السلام کے خیر خواہوں نے کچھ اس حد تک بات بڑھادی ہوگی کہ حضور اکرم ﷺ کو اس حد تک الفاظ ادا کرنا پڑے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ان الفاظ کی تشریح میں فرماتے ہیں:

هذا محمول على ان بعض من بعض عينا وحسب به انه مصمم على ذلك.

”یہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کے ساتھ بغض رکھنے والے بعض لوگوں نے پھیلا دیا تھا کہ وہ نکاح کا عزم مصمم رکھتے ہیں۔“

(فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۱۱)

سو چونکہ یہ مکروہ افواہ پھیل ہی گئی تھی اس لیے جہاں اس کو حکمت علی سے دہانا ضروری تھا وہیں سیدہ کی دلدادہی بھی ضروری تھی۔ چنانچہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام میں لکھتے ہیں:

ولعله إنما جهر بمعاينة علي ما عرفت من ضالفا طمعه عليها السلام.

”شاید سیدنا علی علیہ السلام پر علانیہ اعلان جناب میں سیدہ فاطمہ کی خوشنودی مقصودی تھی۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۲۰۳)

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضور اکرم ﷺ پر سیدنا علیؑ کا غلو یا اُن کی نیت میاں نہیں تھی؟ جواب
 عرض ہے کہ میاں تھی اور آپ اُن کی نیت سے بھی باخبر تھے اور آپ کو یہ بھی یقین تھا کہ ایسا ہونے والا نہیں،
 جیسا کہ گزشتہ حدیث میں آپ نے علقا فرمایا کہ بہت رسول اللہ اور بہت عہد اللہ ایک شخص کے ہاں جمع نہیں
 ہوں گی، لیکن دنیوی معاملات کو ظاہر داری کے مطابق ہی حل کرنا زیادہ مناسب ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیبیہ کے
 موقع پر جب سیدنا عثمان غنیؓ کے قتل ہو جانے کی افواہ اڑائی گئی تو اس کو ایک طرف ظاہر کے مطابق حل
 کیا گیا اور دوسری طرف اپنے ہی دستِ اقدس سے سیدنا عثمان غنیؓ کی بیعت لے لی اور اس سے عظیم
 ترین فائدہ یہ ہوا کہ سفیرِ کثیٰ بڑی فدا داری ہوتی ہے وہ اس فدا داری پر جو فطری طور پر اتحاد و صحابہ میں بھڑک
 اٹھا اور اس کو قیامت جانتے ہوئے نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے جذبات کو حریصا بھارا اور پھر اُس کو
 کجا جمع کرتے ہوئے فرمایا کیا تم موت پر بیعت کرتے ہو؟ سب نے عرض کیا ہاں۔ فرمایا پھر آؤ! جب
 سب بیعت کرنے کے لیے ٹوٹ پڑے تو ارشاد الہی ہوا یہ آپ کے ہاتھ پر نہیں بلکہ اللہ کے ہاتھ پر بیعت
 کر رہے ہیں، حریص فرمایا درخت تھے اس والہا نہ بیعت سے اللہ ان سے راضی ہو گیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ فرما
 سکتا تھا کہ عثمان تو زندہ ہے پھر آپ لوگ یہ کیا اور کیوں کر رہے ہیں؟

دوسرا فائدہ یہ حاصل ہوا تھا کہ بعض لوگ اس بیعت کے موقع پر اپنے اونٹ کے کپاڑے کی اوٹ
 میں چپے ہوئے تھے، اس سے اُن کی منافقت میاں ہو گئی تھی۔ ایسا ہی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں
 کم ہو جانے کے موقع پر جو افواہ اڑائی گئی تھی اُسے بھی کچھ وقت تک ظاہری طور پر قبول کرنے اور بتدریج
 حل کرنے میں بہت فوائد حاصل ہوئے تھے۔ محلِ منہ لوگوں کی نگاہ ایسے فوائد پر جاتی ہے کم محلِ لوگوں کو
 اس میں نبی کی کم علمی یا بے خبری نظر آتی ہے۔ نگاہِ اپنی اپنی، پسند اپنی اپنی۔

جائز عمل حرام کیوں؟

قرآن کریم میں مرد کے لیے اجازت ہے کہ وہ چار عورتوں کو اپنے نکاح میں بیک وقت رکھ سکتا ہے،
 لیکن علماء کرام نے لکھا ہے کہ سیدنا علیؑ مرتضیٰؑ کے لیے سیدہ کائنات کی موجودگی میں نہ صرف یہ کہ دوسری
 عورت سے شادی کرنا جائز تھا بلکہ حرام تھا۔ کیوں؟ اس کی توجیہ میں قاضی میاض رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اہل علم نے کہا ہے: اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانے کی حرمت کا ذکر ہے، خواہ وہ کسی وجہ سے ہو، اگرچہ شریعت میں انسان کے لیے وہ عمل جائز ہیں، بخلاف دوسرے لوگوں کے، کہ انہیں اگر کسی جائز کام کی وجہ سے اذیت پہنچے تو اس میں کوئی حرج نہیں، لیکن نبی کریم ﷺ کا حق اس سے بلند ہے، آپ کو کسی طور بھی اذیت پہنچانا حلال نہیں ہے، اگرچہ وہ کام جائز ہی کیوں نہ ہو۔“

(اکمال المعلم للفاصلی عیاض ج ۷ ص ۴۷۲، ۴۷۳)

علامہ ابن قیم الجوزیہ لکھتے ہیں:

وہو تحریم اذی النبی ﷺ بكل وجه من الوجوہ، وان کان بفعل
مباح، فإذ ان اذی بہ رسول اللہ ﷺ یحرم فعلہ، لقولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ لَكُمْ
أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ

”اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کسی بھی وجہ سے نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانا حرام ہے، اگرچہ جائز عمل ہی کیوں نہ ہو۔ پس جب وہ اذیت مصطفیٰ ﷺ کا سبب بنتا ہے تو اس کا کرنا جائز ہی نہیں، اس لیے کہ ارشاد الہی ہے تمہارے لیے جائز نہیں کہ تم اللہ کے رسول کو اذیت پہنچاؤ۔“

(شرح مس أبي داود، ہامش عون المعبود ج ۶ ص ۵۵)

امام ابو العباس قرطبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وان کان فی اصلہ مباحاً، لیکہ ان اذی الی النبی ﷺ یحرم
الا با حقولہم التحريم.

”اگرچہ حقیقت میں وہ کام مباح ہو لیکن جب اس سے نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچے تو جواز اٹھ جائے گا اور حرمت لا رہم ہو جائے گی۔“

(المعجم لابی العباس القرطبی ج ۶ ص ۳۵۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

”اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اس بات میں رضامندی ہوتی تو سیدنا علیؑ کو بدت الیٰ جہل یا کسی بھی عورت کے ساتھ نکاح سے منع نہ کیا جاتا اور اس حدیث سے یہ بات بھی اخذ ہوتی ہے کہ ہر اس بندے کو اذیت پہنچانا حرام ہے جس کی اذیت حضور ﷺ کی اذیت کا سبب بن جائے، اس لیے کہ اس پر اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانا حرام ہے، خواہ قلیل ہو یا کثیر اور بلاشبہ آپؐ نے واضح فرمادیا ہے کہ کسی بھی طریقے سے سیدتنا فاطمہ کو جو اذیت پہنچتی ہے وہی اذیت حضور ﷺ کو پہنچتی ہے، لہٰذا اس صحیح حدیث کی رو سے سیدہ فاطمہ کا موذی (اذیت پہنچانے والا) حضور ﷺ کا موذی ٹھہرا، اور اس سے بڑی کوئی اذیت نہیں جو سیدہ کو ان کی اولاد کے قتل سے بچی، لیکن وجہ ہے کہ تجربہ اور مشاہدہ سے جانا جا چکا ہے کہ جو لوگ اس اذیت رسانی میں شریک ہوئے تھے انہیں دہشت میں سخت سزا ملی اور آخرت کا عذاب اس سے زیادہ سخت ہے۔“

(ضع الباری ج ۱۰ ص ۱۱۲)

الحديث الثانی عشر:

الحرس علی فعل مایرضیہا

عن سوید بن علفة قال: خطب علی ابنة ابي جہل الیٰ عمہا الحارث بن ہشام، فامشأ رسول اللہ ﷺ فقال: أعن حسبہا تسألني؟ قال علی: قد أعلم ما حسبہا ولكن أنا أمرني بها؟ فقال: لا، فاطمة بضعة مني ولا أحسب إلا وإہا تحزن أو تحرج! فقال علی: لا آتی شيئا نكرهہ.

بارھویں حدیث: سیدہ کی خوشنودی میں کوشش

حضرت سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی ؑ نے بنت ابی جہل کے نکاح کا پیغام اُس کے چچا حارث بن ہشام کو بھیجا تو رسول اللہ ﷺ سے مشورہ طلب کرنے لگے، آپ نے فرمایا کیا تم اُس کے حسب کے حلق پوچھنا چاہتے ہو؟ حضرت علی ؑ نے عرض کیا میں اس کے حسب کو جانتا ہوں، لیکن کیا آپ مجھے اس کی اجازت دیں گے؟ فرمایا نہیں، قاطر میرے جسم کا حصہ ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ وہ غمگین پاریشان ہوگی۔ اس پر حضرت علی ؑ نے عرض کیا میں ایسی چیز کا ارتکاب نہیں کرتا جس کو وہ ناپسند کریں۔

(مصابل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۵، ۹۴۶ رقم ۱۳۲۳، المصنف لابن ابی شیبہ ج ۱۷ ص ۲۱۵ رقم ۲۳۹۴، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۵ رقم ۴۸۰۳، مسند فاطمة الزهراء للسبطی ص ۷۴ رقم ۱۸۷، الثغور الباسمة ص ۲۵)

نوٹ

اس حدیث کے متن کے علماء میں غلطیاں ہیں اور کئی الفاظ رد بھی کئے ہیں، اگر ہر ایک غلطی کی انگ نشاندہی کی جاتی تو یہ بات دشوار بھی ہوتی اور بے ذوقی کا باعث بھی، اس لیے راقم نے تقریباً پورا متن ہی ”المستدرک“ سے نقل کر دیا ہے۔

مولیٰ علی کا حضور ﷺ سے مشورہ کرنا

اس سے قبل آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ سیدنا علی ؑ کا بنت ابی جہل کے ساتھ نکاح کا کوئی عزم مصمم نہیں تھا، اس حدیث سے اس حقیقت کی حریحہ تائید ہوگئی اور معلوم ہو گیا کہ اگر عزم مصمم ہوتا تو پھر مشورہ کیوں کیا جاتا، لیکن پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کو اس قدر ذور دار انداز میں حراحت یا اعلان کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ تو اس کا جواب وہی ہے کہ بات کو جس انداز سے اٹھایا گیا اسی انداز سے اُس کی تردید لازم تھی۔ ورنہ مولیٰ علی ؑ اس مسئلہ میں اس قدر آگے نہیں بڑھے تھے، اگر وہ اتنا آگے بڑھے ہوتے تو یہ

کیوں عرض کرتے "لا آتسی شہنا نکرہہ" (میں ایسی چیز کا ارتکاب نہیں کرتا جس کو وہ ناپسند کریں) بھلا اس ہستی سے محبوب کریم ﷺ کو اذیت پہنچنے کا تصویری کیونکر کیا جاسکتا ہے جس ہستی نے اپنے محبوب کے آرام کی خاطر نماز و سنی تک کو ترک کر دیا تھا۔

سیدہ خاتون پر سوکن ڈالنے میں خطرہ

یہ اور اس سے قبل اس مضمون کی جن احادیث گزری ہیں ان سب میں اس بات کی تصریح ہے کہ سیدہ خاتونہ الزہراء علیہا السلام پر سوکن ڈالنا حرام ہے، اس لیے کہ اس سے سیدہ کائنات کو اذیت پہنچے گی اور سیدہ کی اذیت حضور ﷺ کی اذیت کا باعث ہے، لیکن اس تصریح کی روشنی میں یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ کسی بھی سید زادی لڑکی پر سوکن ڈالنا حرام ہے، کیونکہ اس سے بھی سیدہ اور سیدہ الکونین ﷺ کو اذیت پہنچے گی۔ چنانچہ محدثین کرام لکھتے ہیں

"علماء کرام نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں ہر حال اور ہر صورت میں نبی کریم ﷺ کو ایذا دینے کی حرمت کا بیان ہے، اگرچہ یہ اذیت ایسے مثل سے جنم لے جو اصلاً جائز ہو، اور یہ اصول نبی کریم ﷺ کے لیے خاص ہے، یہ بات ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ کے نزدیک ابو جہل کی لڑکی کے ساتھ حضرت فاطمہ کا نکاح حلال تھا کیونکہ آپ نے فرمایا "أَنْتِ أَوْحَرُكُمْ خِلَافًا" (میں حلال کو حرام نہیں کرتا) لیکن آپ نے اس کے باوجود سیدہ فاطمہ علیہا السلام اور حبیب الہی جہل کو درود و فحش اسباب کے ذریعہ نظر رنج کرنے سے منع کر دیا

۱۔ اولاً اس لیے کہ اس سے سیدہ کو اذیت پہنچے گی اور یہ اذیت حضور اکرم ﷺ کی ایذا کا باعث ہوگی اور اس اذیت کا مرکب ہلاک ہو جائے گا۔ سو آپ نے حضرت علی اور سیدہ فاطمہ علیہما السلام پر کمال شفقت کے ذریعہ نظر اس اقدام سے منع کر دیا۔

۲۔ ثانیاً اس لیے منع کیا کہ سیدہ ازراہ غیرت و محبت آزمائش میں مبتلا نہ ہوں۔

مسلم للنقاصي عباس ج ٧ ص ٤٧٢، عمدة القاری ج ١٥ ص ٤٧

حافظ ابن حجر عسقلانی اور امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہما اس حرمت کی مختلف وجوہ بیان کرنے کے بعد اپنا
فتاویٰ میں لکھتے ہیں:

واللهي يظهر لي انه لا يبعد ان يعد في خصائص النبي ﷺ ان لا يتزوج على
بنته ويحتمل ان يكون ذلك خاصا بفاطمه عليها السلام
”اور مجھ پر جرات ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ کچھ بعید نہیں کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کے
خصائص میں سے ہو کہ آپ کی بنات (مقدس بیٹیوں) پر سوکن نہ ڈالی جائے، اور ہو
سکتا ہے کہ یہ حکم سیدتنا فاطمہ علیہا السلام کے ساتھ خاص ہو۔“

(فتح الباری للعسقلانی ج ١٠ ص ٤١٢، ارشاد الساری للفسطامی ج ١١ ص ٥١٧)
اس حدیث سے جہاں یہ بات ثابت ہوئی کہ نبی کریم ﷺ کی مقدس بیٹیوں پر سوکن ڈالنا حرام
ہے، وہاں یہ دلیل بھی حاصل ہوتی ہے کہ آگے ان کی بیٹیوں پر بھی سوکن ڈالنا حرام ہے۔ اس لیے کہ نسب
نبوی قیامت تک متصل ہے اور سوکن کے باعث کسی بھی فاطمہ زادی کو جو اذیت پہنچے گی وہ سیدتنا فاطمہ
الزہراء رضی اللہ عنہا کی اذیت کا باعث ہوگی اور چونکہ سیدہ کائنات جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہیں اس لیے یہ
اذیت حضور اکرم ﷺ کو پہنچے گی، اور اس کا حرام ہونا واضح ہے۔ چنانچہ سیرت نگار علماء کرام نے خصائص
مصطفوی کے ابواب میں تصریح فرمائی ہے کہ

انه لا يجوز السروج على بنته لان ذلك يؤذيها واذنہ ﷺ
بالإتفاق

”اور بیشک حضور ﷺ کی بیٹیوں پر سوکن ڈالنا حرام ہے، اس لیے کہ اس سے آپ
ﷺ کو اذیت ہوتی ہے اور آپ کو اذیت پہنچنا بالاتفاق حرام ہے۔“

(الإسنان الكامل للعلوي المالكي ص ١٥٧، المواهب اللدنية ج ٢ ص ٦٦٠، سبل الهدى ج

١٠ ص ٤٤٩)

حضرت مسزین خرمہ رضی اللہ عنہ نے تو سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے فرزند کو اپنی بیٹی دے دی ہے اس لیے
مذرت کر لی تھی کہ ان کے نکاح میں اس وقت سیدنا امام عالی مقام رضی اللہ عنہ کی نوبت جگر موجود تھی۔ جیسا کہ
یہ حدیث باحوال پہلے آچکی ہے۔

الحديث الثالث عشر

ما كان لأحد أن يؤذي رسول الله ﷺ

عن أسماء بنت عميس قالت: خطبني علي فبلغ ذلك فاطمة، فأتت
رسول الله ﷺ وقالت: إن أسماء متروجة علياً، قال: ما كان لها أن تؤذي
الله ورسوله.

[رواه الطبراني]

تیرھویں حدیث: حضور کو اذیت پہنچانا کسی کے لیے درست نہیں

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھے نکاح کا پیغام بھیجا تو
یہ بات سیدہ فاطمہ کو معلوم ہوئی، وہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: اسماء بنت عمیس علی
کے ساتھ نکاح کرنے والی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اسے یہ اختیار نہیں کہ وہ اللہ جلّ و علا اور اس کے رسول
ﷺ کو اذیت پہنچائے۔

اس حدیث کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۴۴۸، المعجم الأوسط ج ۵ ص ۴۶۳ رقم ۴۸۸۹،
الأحاديث المتناهي ج ۵ ص ۳۶۲ رقم ۲۹۵۸، مجمع البحرين للهيتمي ج ۲ ص ۴۱۵ رقم ۲۸۰۴)

حضرت اسماء بنت عميس کا مختصر تعارف

یہ ام المومنین سیدہ میمونہ کی بہن ہیں، اولین اہل اسلام سے ہیں، حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ ابھی دارالرقم

میں نہیں گئے تھے اور یہ مسلمان ہو چکی تھیں، انہوں نے دو ہجرتیں کی تھیں ایک حبشہ کی طرف اور دوسری حبشہ سے مدینہ کی طرف۔ سب سے پہلے ان کا نکاح سیدنا جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا تھا، پھر ان کی شہادت کے بعد یہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئی تھیں اور ان سے پروردگار تعالیٰ حضرت سیدنا محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تھے۔ پھر یہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وصال کے بعد سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئی تھیں اور ان سے حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تھے۔

(الإصابة ج ۸ ص ۱۵۱۱ ملخصاً)

اس سے قبل سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے ان کو کب نکاح کا پیغام بھیجا ہوگا؟ ظاہر ہے کہ اپنے بھائی سیدنا جعفر طیار محبوب پروردگار رضی اللہ عنہ کی شہادت عظمیٰ کے بعد بھیجا ہوگا، لیکن اس سلسلے میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو حدیث درج کی ہے اس کی محنت محل نظر ہے، چنانچہ حافظ جنم لکھتے ہیں

"اس حدیث کی سند میں ایسے راوی ہیں جنہیں میں نہیں پہچان سکا۔"

(مجمع الروايات ج ۹ ص ۲۰۳ و ضبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۷ رقم ۱۵۲۰۲)

امام طبرانی رحمہ اللہ نے "الاوسط" میں لکھا ہے اس میں ایک راوی ہارون بن سعد سے سلیمان بن قرم کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے سلیمان بن قرم کے بارے میں "سواء المحقق" (مجازی ہوئی یا رواشت والا) کے الفاظ لکھے ہیں۔

(تقريب التهذيب ج ۱ ص ۲۲۸)

تاہم اگر یہ روایت سنداً ثابت بھی ہوتی تو اس میں سیدہ کی خوشنودی کے حوالے سے کوئی نئی بات نہیں لکھ دی معلوم ہے جو صحیح احادیث میں آچکا ہے۔

حضرت اسماء بنت عمیس کی سیدہ سے محبت

حضرت اسماء بنت عمیس سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے بے حد محبت فرماتی تھیں، بعض لوگوں نے روایت کیا ہے کہ سیدہ کائنات کی شادی کے موقع پر سیدہ کی خدمت اور دیکھ بھال انہوں نے کی تھی، مصنف نے بھی ایسی روایات درج فرمائی ہیں جیسا کہ آپ اس سے قبل پڑھ چکے ہیں تاہم یہ روایات

درست نہیں، کیونکہ سیدہ کی شادی کے موقع پر یہ اپنے شوہر سیدنا جعفر طیار رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ حبشہ میں تھیں، اور غائبان کی بہن سلطی بنت عیسٰی رضی اللہ عنہا سیدہ و فاطمہ علیہما السلام کی خدمت میں مشغول تھیں۔ اس کی تحقیق ہم ”شرح خصائص علی رحمۃ اللہ علیہ“ میں کر چکے ہیں۔ بہر حال ان کی سیدہ کے ساتھ والہانہ محبت اور ان کی خدمت میں ہے، ان شاء اللہ اس کا کچھ ذکر سیدہ کا ثبات علیہا السلام کے فضل کے ذکر میں آئے گا۔

الحديث الرابع عشر:

توفیر الهدوء النفسی لها

عن ابن عباس أن علياً خطب بست أبي جهل فقال النبي ﷺ: إن كنت تزوجتها فرد عليا ابتداء، والله لا تجتمع بست رسول الله وبست عبد الله تحت رجلٍ“

[رواه الطبراني في معجمه]

چودھویں حدیث: سیدہ کی خاطر ہمت صرف کرنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی لڑکی کو نکاح کا پیغام بھیجا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: اگر تم اس کے ساتھ شادی کرنا چاہتے ہو تو ہمیں ہماری بیٹی لوٹا دو اور خدا کی قسم! رسول اللہ کی بیٹی اور عبد اللہ کی بیٹی ایک شخص کے تحت نہیں رہیں گی۔

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۴۰۹ رقم ۱۱۸۰۶، المعجم الأوسط ۱۵۲ رقم ۵۳۱۲، المعجم

الصغير ج ۲ ص ۷۳ رقم ۸۰۴، مجمع البحرين ج ۲ ص ۳۱۵ رقم ۳۸۰۵، مجمع الزوائد ج ۹

ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۱۵۲۰۱، مكنوز الباسمة ص ۲۶ رقم ۳۲)

مسند زار میں انتہائی سخت الفاظ منقول ہیں۔

ان كنت مؤذينا بها فمر علينا ابتداء.

”اگر تم اس کے ذریعے ہمیں اذیت پہنچانا چاہتے ہو تو ہمیں ہنگی لوٹا دو۔“

(کشف الاستلوج ص ۳۰ رقم ۲۶۵۲)

لاحول ولا قوۃ الا باللہ ایہ روایت جہاں سند ضعیف ہے وہیں درلینہ بھی درست معلوم نہیں ہوتی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایسی سلیم العطر ہستی سے یہ کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ اس مسئلہ میں اتنا آگے چلے گئے کہ حضور ﷺ کو لوگوں کے سامنے تو کیا بلکہ براہ راست انہیں کو ایسے الفاظ کہتا پڑ گئے؟۔ بغرض محال اگر وہ اس حد تک آگے چلے گئے تھے تو یہ اصل اذیت سے قبل ہی ایک اذیت ہے۔

اذیت کے بارے میں حضور ﷺ اور دوسروں کے مابین فرق

اور والی حدیث میں ہے کہ اس بات ہمیں کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت پہنچائے۔ اس پر قائم کہتا ہے کہ یوں تو کسی کو بھی یہ حق نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو اذیت پہنچائے لیکن اس سلسلے میں عام حقوق اور حضور ﷺ کا معاملہ برابر نہیں۔ بہت باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ وہ عام حقوق کے حوالہ سے باعث اذیت نہیں ہوتیں لیکن کچھ خاص لوگوں کے حوالہ سے اذیت میں شمار ہوتی ہیں، مثلاً ماں باپ کو اذیت تک کہنا باعث اذیت بات ہے، حتیٰ کہ ان کی ضروری خدمت کے مقابلہ میں فوافل کو ترجیح دینا ان کی اذیت کا باعث ہے۔ اسی طرح اساتذہ کرام اور دوسرے بزرگان دین کی بھی اپنی اپنی حیثیت ہے، اسی لیے اولیاء کرام کی توہین و اذیت کی خدمت میں ما قاعدہ احادیث آئی ہیں۔

نبی کریم ﷺ کی بارگاہ کا معاملہ پوری حقوق سے زیادہ حساس ہے، اس بارگاہ میں ادنیٰ آواز سے بولنا باعث اذیت ہے، نام لے کر پکارنا تو جہن ہے اور ذوق معنی لفظ استعمال کرنا تو جہن ہے، اور یہ کوئی مباخذ نہیں بلکہ حقیقت ہے کہ۔

ادب گاہیست زیر آسمان از عرش نازک تر

نفس گم کردہی آید جنید و پایزہ ایں جا

اگر اس حقیقت کو صحیح طور پر سمجھنا ہو تو سورۃ الاحزاب کی آیت ۵۳ اور اس کی شان نزول کا مطالعہ

فرمائیں۔ کتب صحاح میں اس کی شان نزول کافی تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے، یہاں ہم اس کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں:

”ام المؤمنین سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے دلیر میں لوگوں کو مدعو کیا گیا تو ایک گروہ آتا اور کھانا کھا کر چلا جاتا، پھر دوسرا گروہ آتا، جب گروہ درگروہ سب لوگ فارغ ہو گئے تو کچھ لوگ فارغ ہو جانے کے باوجود ہیں بیٹھے باتیں کرتے رہے اور رسول اللہ ﷺ اُن کے وہاں سے چلے جانے کی انتظار کرتے رہے، اور یہہ عروت انہیں یہ فرمانے سے اجتناب کیا کہ چلے جاؤ! بالآخر آپ کو اطلاع دی گئی کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں تو آپ اندر داخل ہوئے اور یہ آیت نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ**۔“

(بخاری ص ۸۴۲، رقم ۱۷۹۹، ۱۷۹۶، ۱۷۹۳، مسلم رقم ۳۱۳۹، ۳۱۴۳، ۳۱۴۱)

اب آپ پہلے باتر جماعت کو ملاحظہ فرمائیں پھر اس میں غور فرمائیں اور شادمانی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَبْرِئِ مِنْهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا مِنْهُ فَمَا تَدْخُلُوا إِلَّا مَقْصُودَاتِ الْبُيُوتِ لِيُخْبِرَكُمْ بِهِمْ وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ۔
لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَبْرِئِ مِنْهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا مِنْهُ فَمَا تَدْخُلُوا إِلَّا مَقْصُودَاتِ الْبُيُوتِ لِيُخْبِرَكُمْ بِهِمْ وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ۔
لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَبْرِئِ مِنْهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا مِنْهُ فَمَا تَدْخُلُوا إِلَّا مَقْصُودَاتِ الْبُيُوتِ لِيُخْبِرَكُمْ بِهِمْ وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ۔
لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَبْرِئِ مِنْهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا مِنْهُ فَمَا تَدْخُلُوا إِلَّا مَقْصُودَاتِ الْبُيُوتِ لِيُخْبِرَكُمْ بِهِمْ وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ۔

”اے ایمان والو! نہ داخل ہو اگر وہ نبی کریم کے گھروں میں بجز اس (صورت) کے کہ تم کو کھانے کے لئے آنے کی اجازت دی جائے (اور) نہ کھانا پکے کا انتظار کیا کرو لیکن جب تمہیں بلایا جائے تو اندر چلے آؤ پس جب کھانا کھا چکو تو فوراً منتشر ہو جاؤ اور نہ وہاں جا کر دل بہلانے کے لیے باتیں شروع کر دیا کرو تمہاری یہ حرکتیں (میرے)

نبی کے لیے تکلیف کا باعث بنتی ہیں پس وہ تم سے حیا کرتے ہیں (اور چپ رہتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ کسی کا شرم نہیں کرتا حق بیان کرنے میں، اور جب تم مانگو ان سے کوئی چیز تو مانگو پس پردہ ہو کر، یہ طریقہ پاکیزہ تر ہے تمہارے دلوں کے لئے نیز ان کے دلوں کے لئے، اور تمہیں یہ زیب نہیں دیتا کہ تم اذیت پہنچو واللہ کے رسول کو اور تمہیں اس کی بھی اجازت نہیں کہ تم نکاح کرو ان کی ازواج سے ان کے بعد بھی، ہے شک ایسا کہ اللہ کے نزدیک گناہ عظیم ہے۔

(الأحراب: ۵۳)

ذرا سوچئے کہ جس خالق کائنات ﷻ نے اپنے محبوب پاک ﷺ کی اتنی سی انتظار زحمت پر اس قدر طویل آیت نازل کر دی اور فرمایا کہ وہ حق بات سے شرماتا نہیں تو بتلائیے کیا وہ اپنے محبوب کے کسی لحجب جگر کی تکلیف پر خاموش رہے گا؟ نہیں، ہرگز نہیں۔

ہر انسان کے اندر جگر ہوتا ہے

بعض لوگ عقل و خرد سے محروم ہوتے ہیں مگر ان کی زبانیں بہت تیز چلتی ہیں، اور وہ کہتے ہیں ارے میاں! سب انسان برابر ہیں، سب کے اندر جگر ہوتا ہے اور سب کو برابر تکلیف ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ کے ہاں مساوات ہے یہ اونچ نیچ نہیں۔ ہم ایسے لوگوں سے پوچھتے ہیں کیا ماں باپ اور دوسرے انسان برابر ہیں؟ کیا اپنی اولاد اور دوسرے بچے برابر ہیں؟ کیا اپنی بی اوامد میں فرماں بردار اور خویوں والی اولاد با فرمان اور بے اوصاف اولاد کے برابر ہوتی ہے؟ کیا غصص و پانندہ ار ملازم اور طمع پرست ملازم میں کوئی فرق نہیں ہوتا؟ کیا مسلم اور مجرم برابر ہیں؟ کیا عالم اور جاہل برابر ہیں؟ کیا یہ امت اور گزشتہ امتیں فضیلت میں برابر ہیں؟ نہیں، ہرگز نہیں! یہ امت فسق و فجور اور عصیان و زیاں میں تو مکمل طور پر پچھلی امتوں کے برابر ہے لیکن حضور ﷺ کے طفیل مرتبہ میں ان سے بلند ہے۔ پھر جس طرح کسی کے طفیل مرتبہ میں بلند ہے اسی طرح مراعات بھی اس کے لیے زیادہ ہیں۔

حضور ﷺ نے اس امت کی اور دوسری امتوں کی فضیلت کو سمجھانے کے لیے ایک مثال بیان

فرمائی ہے۔ ارشاد فرمایا یہود و نصاریٰ اور تمہاری مثال ایسی ہے جیسا کہ کسی شخص نے تین مزدوروں کو جمع کیے اور فرمایا تم میں سے کون بھر سے لے کر تمہرے ایک روپے میں کام کرے گا؟ یہودی نے قبول کر لیا اور اُسے ملے شدہ معاوضہ دے دیا گیا۔ پھر کہا: تمہرے مصر کے کون ایک روپے میں کام کرے گا؟ یہودیوں نے قبول کیا اور انہیں ملے شدہ معاوضہ دے دیا گیا۔ فرمایا پھر مصر سے مغرب تک تم نے کام کیا تو تمہیں دو روپے دیے گئے۔ اس پر پہلے دونوں مزدور بھی اٹھے "نَحْنُ اَنْكَسَرُ عَمَلًا" (کام ہم نے زیادہ کیا ہے) ارشاد ہوا "هَلْ ظَلَمْتُمْ مَنْ حَقَّكُمْ خَيْرًا مَّا لَوْ لَا؟" (کیا میں نے تمہارا حق مارا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں) فرمایا "لَٰذَا لَكَ فَضْلِي اَوْ يَبِيْ مِنْ اَشَاءَ" (تو پھر وہ میرا فضل ہے، میں جس کو چاہتا ہوں دوں)۔

(بخاری ص ۳۶۱ رقم ۲۲۶۹)

اگر آخری مزدور کو فائدہ چاراً نے (بچوں کے) دیے جاتے تب بھی پہلے مزدوروں کے مقابلہ میں اُس کی مزدوری زیادہ ہوتی چہ جائیکہ دو روپے دیے گئے۔ لہذا اگر کسی محمدی کو دوسری امتوں کے مقابلہ میں یہ فعل الہی قبول ہے تو راست کے مقابلہ میں حضور ﷺ کے الہی بیت پر جو خصوصی فعل الہی ہے اسے بھی قبول کرنا چاہیے، اور زبان طعن دراز کرنے سے گریز کرنا چاہیے۔ ورنہ اگر کسی زبان دراز نے یہود و نصاریٰ کی طرح "نَحْنُ اَنْكَسَرُ عَمَلًا" (کام ہم نے زیادہ کیا ہے) کا نرا لگا دیا تو اُس کو خالق کی طرف سے "قُلْ ظَلَمْتُمْ مَنْ حَقَّكُمْ خَيْرًا مَّا لَوْ لَا؟" (کیا میں نے تمہارا حق مارا ہے؟) کا برجستہ جملہ اور اُس کے ساتھ ساتھ "لَٰذَا لَكَ فَضْلِي اَوْ يَبِيْ مِنْ اَشَاءَ" (تو پھر وہ میرا فضل ہے، میں جس کو چاہتا ہوں دوں) کا دور تک ارشاد بھی سننا پڑے گا۔

الحديث الخامس عشر: رضى

الله لرضاها و غضبه لغضبها

عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لعاطمة: إن الله يرضى لرضاكِ

و يغضب لغضبك.

[رواہ الطبرانی بإسناد حسن]

پندرہویں حدیث: سیدہ کی رضا میں رضاء الہی اور غضب میں غضب الہی

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو فرمایا: ”بیک اللہ تعالیٰ تمہارے قصہ کی وجہ سے غصہ فرماتا ہے اور تمہاری رضا کے باعث راضی ہوتا ہے۔“
اس کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے سند حسن سے روایت کیا ہے۔

(المصحف الكبير ج ۱ ص ۶۸ رقم ۱۸۰، ج ۹ ص ۳۶۳ رقم ۱۸۴۳، الدرر النيرة الطاهرة للدولابي ص ۱۲۰ رقم ۲۳۵، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۳ رقم ۴۷۸۳، الأحادیث الثماني لابن أبي عاصم ج ۵ ص ۳۶۳ رقم ۲۹۵۹، شرف المصطفى ج ۵ ص ۳۵۰ رقم ۲۳۰۸، ذخائر العقبی ص ۵۲، أسد الغابة في معرفة الصحابة ج ۷ ص ۲۴۲، الإحسانة في تسمية الصحابة ج ۸ ص ۲۶۵، تهذيب التهذيب ج ۱ ص ۴۹۵ رقم الترجمة ۸۹۴۶، مسند طائفة الزہراء للسيوطي ص ۵۸، ۷۴ رقم ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۸۶، مجمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۵ رقم ۲۸۰۲۷، الثمور الباسمة ص ۳۰ رقم ۴۲، در السحابة للشوکانی ص ۲۷۷)

مصنف رحمة اللہ کے نزدیک اس حدیث کی سند حسن ہے اور حافظ بیہقی نے بھی لکھا ہے اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(مجمع الروايات ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۸ رقم ۱۵۲۰۴)

سیدہ کی رضا میں رب کی رضا کیوں؟

بعض لوگوں کو اس حدیث کی سند میں کلام ہے لیکن اس کے مفہوم و مطلب پر کسی کو اعتراض ہے اور نہ ہی ہو سکتا ہے، کیونکہ اس معنی میں متعدد احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ مثلاً ارشاد نبوی ﷺ ہے: ”یغضبني ما يغضبها ويغضبني ما يغضبها“ (جو بات سیدہ کو غضب ناک کرتی ہے وہ مجھے غضب ناک کرتی ہے)

اور جرات انہیں خوش کرتی ہے وہ مجھے خوش کرتی ہے) جب سید کا غصہ اور خوشی حضور ﷺ کا غصہ اور خوشی ہے تو حضور ﷺ کا غصہ اور خوشی خالق کائنات ﷻ کا غصہ اور خوشی ہے اور زیر تشریح حدیث میں اس کے سوا اور کس چیز کا بیان ہے؟

یہ ایسی حقیقت ہے جس پر تمام اسلاف کرام کار بند رہے اور سید کو خوش کرنے میں کوشاں رہے اور اُن کی ناراضگی سے اجتناب کرتے رہے اور امن مانگتے رہے، جب کہ ہم خلیفہ اول سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے واقعات بیان کر چکے ہیں۔ بعض لوگوں نے تو حضور ﷺ کی بارگاہ میں رسائی کا آسان اور فوری قبولیت کا ذریعہ بھی سید کی خوشنودی کو سمجھا اور ہمارا ہونے اس حقیقت پر بھی ماضی بعید کے بہت سے شواہد پیش کیے جاسکتے ہیں لیکن یہاں ہم اپنے دور کے مجھ ایسے مادہ پرست لوگوں کے سامنے ایک ایسے شخص کا واقعہ پیش کرتے ہیں جو بڑے بڑے دنیوی مناصب پر فائز رہنے کے باوجود سیدہ کی وساطت سے اپنے مطلوب کو پانے میں بھی خاصا کامیاب رہا۔ اس سے ہماری مراد ماضی قریب میں یہود کریم کی معروف شخصیت جناب قدرت اللہ شہاب ہیں۔ وہ اپنی آپ جی کے تسلسل میں ایک مقام پر لکھتے ہیں:

”ایک بار میں کسی دور دراز علاقے میں گیا ہوا تھا وہاں پر ایک چھوٹے سے گاؤں میں ایک بوسیدہ سی مسجد تھی۔ میں جمعہ کی نماز پڑھنے اس مسجد میں گیا تو ایک نیم خواندہ سے مولوی صاحب اردو میں بے حد طویل خطبہ دے رہے تھے وہ ان کا خطبہ گزرے ہوئے زمانوں کی عجیب و غریب داستانوں سے انات بھرا ہوا تھا۔ کسی کہانی پر چہنچہ کوئی چاہتا تھا کسی پر حیرت ہوتی تھی، پس انہوں نے ایک داستان کچھ ایسے انداز سے سنائی کہ تھوڑی سی رقت طاری کر کے وہ سیدھی میرے دل میں اتر گئی یہ قصہ ایک باپ اور بیٹی کی یاہی محبت و احترام کا تھا، باپ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تھے اور بیٹی حضرت بل بی قاطرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں مولوی صاحب بتا رہے تھے کہ حضور رسول کریم ﷺ جب اپنے صحابہ کرام کی کوئی درخواست یا فرمائش منظور نہ فرماتے

تھے تو بڑے بڑے برگزیدہ صحابہ کرام بی بی فاطمہ کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کی منت کرتے تھے کہ وہ ان کی درخواست حضور ﷺ کی خدمت میں لے جائیں اور اسے منظور کروائیں۔ حضور نبی کریم ﷺ کے دل میں نبی کا اتنا پیار اور احترام تھا کہ اکثر اوقات جب بی بی فاطمہ ایسی کوئی درخواست یا فرمائش لے کر حاضر خدمت ہوتی تھیں تو حضور ﷺ خوش دلی سے اسے منظور فرما لیتے تھے۔ اس کہانی کو قبول کرنے کے لئے میرا دل بہا اختیار آلودہ ہو گیا۔

جو کی نماز کے بعد میں اسی بوسیدہ سی مسجد میں بیٹھ کر فرائض پڑھتا رہا۔ کچھ نفل میں نے حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح مبارک کو ایصالِ ثواب کی نیت سے پڑھے، پھر میں نے پوری یکسوئی سے گوگڑا کر یہ دعا مانگی "یا اللہ میں نہیں جانتا کہ یہ داستان کج ہے یا غلط لیکن میرا دل گواہی دیتا ہے کہ تیرے آخری رسول ﷺ کے دل میں اپنی بی بی خاتونِ جنت کے لئے اس سے بھی زیادہ محبت اور عزت کا جذبہ موجزن ہو گا۔ اس لئے میں اللہ تعالیٰ سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح طیبہ کو اجازت مرحمت فرمائیں کہ وہ میری ایک درخواست اپنے ولیدِ گرامی ﷺ کے حضور میں پیش کر کے منظور کروالیں۔ درخواست یہ ہے کہ اللہ کی راہ کا مستلاحی ہوں، سیدھے سادھے عروجِ راستوں پر چلنے کی سکت نہیں رکھتا، مگر سلسلہ اوسیدہ واقعی افسانہ نہیں بلکہ حقیقت ہے تو اللہ کی اجازت سے مجھے اس سلسلہ سے استفادہ کرنے کی ترکیب اور توفیق عطا فرمائی جائے۔"

اس بات کا میں نے اپنے گھر میں یا باہر کسی سے ذکر تک نہ کیا، چھ سات ہفتے گزر گئے اور میں اس واقعہ کو بھول بھال گیا، پھر اچانک سات سمندر پار کی میری ایک جرمن بھابی کا ایک عجیب خط موصول ہوا، وہ مشرف بہ اسلام ہو چکی تھیں اور نہایت اعلیٰ درجہ کی پابندِ صوم و صلوٰۃ خاتون تھیں، انہوں نے لکھا تھا:

The other night I had the good fortune to see "Fatimah" daughter of the Holy prophet (peace be upon him) in my dream. She talked to me most graciously and said "Tell your brother in-law Qudrat ullah Shahab, that I have submitted his request to my exalted Father who has very kindly accepted it".

اگلی رات میں نے خوش قسمتی سے قاطرہ بہتہ رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا انہوں نے میرے ساتھ نہایت تواضع اور شفقت سے باتیں کیں اور فرمایا کہ اپنے دیور قدرت اللہ شاہاب کو بتادو کہ میں نے اس کی درخواست اپنے برگزیدہ والدہ گرامی ﷺ کی خدمت میں پیش کر دی تھی مائیں نے ازراہ نوازش اسے منظور فرمایا ہے۔

یہ خط پڑھتے ہی میرے ہوش و حواس پر خوشی اور حیرت کی دیوانگی سی طاری ہو گئی مجھے یوں محسوس ہوتا تھا کہ میرے قدم زمین پر نہیں پڑ رہے بلکہ ہوا میں چل رہے ہیں، یہ تصور کہ اس برگزیدہ مفضل میں ان باپ بیٹی کے درمیاں میرا ذکر ہوا، میرے رونمیں رونمیں پر ایک تیز دند نشے کی طرح چھا جاتا تھا، کیسا عظیم باپ ﷺ! کیسی عظیم بیٹی! اور عین ان میں اپنے کمرے میں بند ہو کر دیوانوں کی طرح اس مصرعہ کی مجسم صورت بنا بیٹھا رہا:

"مجھ سے بہتر ذکر میرا ہے کہ اس مفضل میں ہے۔"

(شہاب نامہ ص ۱۸۰ و ۱۸۱)

یہ عمل ہمارے بعض احباب نے بھی آزمایا ہے اور تیر بہدف پایا ہے۔

الحديث السادس عشر

سيدة نساء أهل الجنة:

عن فاطمة الزهراء قالت: قال لي رسول الله ﷺ: يا فاطمة! أما ترصين

ان تأتي يوم القيامة سيدة نساء المؤمنين؟

[رواه الديلمي]

سولھویں حدیث: سیدہ کی خواتین مومنین پر سیادت

سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا اے فاطمہ! کیا آپ

اس بات پر راضی نہیں کہ آپ قیامت کے دن مومنین کی خواتین کی سردار کے طور پر آئیں گی؟

اس کا نام دہلی نے روایت کیا ہے۔

میدان محشر میں سیدہ کی سیادت

آخرت میں سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کو اہل جنت خواتین پر جو سیادت حاصل ہوگی اس کا

ذکر کتب صحاح اور مستدرک مسانید میں بہ کثرت آیا ہے، نہ معلوم ان تمام کتابوں کو چھوڑ کر مصنف رحمہ اللہ کی نظر

انتخاب امام ربانی کی کتاب پر کیوں جانچی؟ شاید مصنف کے نزدیک اس سے بالخصوص سیدہ کی اس شان کا

اعتماد مقصود ہو جو انہیں میدان محشر میں حاصل ہوگی۔ ورنہ جنت میں جو سیدہ کو سیادت حاصل ہوگی اس کا ذکر

تو آگے متن میں صحاح و مستدرک مستبرہ سے آ رہا ہے۔

اس حدیث کا معنی و مفہوم بالکل بے غبار ہے اور یقیناً قیامت کے دن سیدہ کائنات علیہا السلام اسی

شان سے آئیں گی، تاہم بحال یہ حدیث مجھے ”مسند الفردوس“ میں نہیں مل سکی۔

الحديث السابع عشر:

استجابته لله ورسوله

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال عليه الصلوة والسلام: يا فاطمة اشترى من الله ولو بشق تمر. [رواه الديلمي].

سترھویں حدیث: سیدہ کی بارگاہِ خدائی و مصطفائی میں مقبولیت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ! اللہ تعالیٰ سے سودا طے کر لو، اگرچہ بھجور کے آدھے ٹکڑے کے عوض۔ اس کو امام دیلمی نے روایت کیا ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں "مسند الفردوس للديلمي" میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ اسی مضمون میں دوسرے الفاظ کے ساتھ ایک اور حدیث ملی ہے اور وہ آگے متن میں ۳۱ ویں نمبر پر آ رہی ہے، لہذا اس حدیث کی تشریح بھی وہیں ہوگی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحديث الثامن عشر:

صبرها على مرارة الدنيا

عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: يا فاطمة اصبري على مرارة الدنيا. [رواه ابن لال في المكارم].

اشھارھویں حدیث: دنیا کی تکئیوں پر سیدہ کا صبر

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ! دنیا کی تکئیوں پر صبر کرنا۔ اس کو ابن لال نے مکارم میں روایت کیا ہے۔

مختلف رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث کا دوسرا جملہ رہ گیا ہے، پوری حدیث یوں ہے۔
 بِالْمَاطِئَةِ أَصْبَرِي عَلَى مَرَاةِ الدُّنْيَا نَعِيمَ الْآخِرَةِ غُلَامًا.
 ”اے فاطمہ! کل آخرت کی نعمتوں کے لیے دنیا کی کمینوں پر صبر کرو۔“

ابھی بھی یہ حدیث مختصر ہے، امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو امام عسکری، ابن مردودہ، ابن لال اور ابن اثہار سے اس کی شان و درود کے ساتھ یوں روایت کیا ہے:

عن جابر بن رسول الله ﷺ قال: قال علي بن فاطمة كساء من أوبار الإبل وهي تطحن فبكى وقال يا فاطمة اصبري على مرارة الدنيا لنعم الأجر عذاً ما نزلت ﴿وَلَنُؤْتِيَنَّكَ رِزْقًا بَاطِنًا﴾.

(مسند فاطمة الزهراء، للسيوطي ص ٦٢ رقم ١٤٦، الفهر المستور للسيوطي ج ٨ ص ٥٤٣، كتاب

المعجم لابن الأعرابي ج ١ ص ٢٤٢ ر ٤٤٥ روح المعاني ج ١٦ ص ٣٢ (٢٨٨)

فقر و فاقہ ہو یا افلاس و تنگدستی چاہیہ جس قدر دنیا کی مصیبتیں اور سختیاں اہل بیت کرام علیہم السلام پر آئیں اتنا کسی دوسرے انسان پر نہیں آئیں مگر جس طرح مصائب و آلام پر اہل بیت کرام نے صبر فرمایا اتنا کسی دوسرے کے بس کی بات ہی نہیں۔ سیدہ کائنات علیہا السلام کے صبر کی تو حد ہی نہیں۔ اُن پر دنیا میں ہی روشن ہو گیا تھا کہ اُن کے شوہر مان کے لختہ جگر اور کنبہ کے دوسرے افراد بڑی بہ دردی سے قتل کئے جائیں

کے لیکن کبھی وہ بارگاہ الہی میں شکوہ کناں نہیں ہوئیں، شکوہ تو کیا انہوں نے ان مصائب کے ٹل جانے کی دعا حتیٰ کہ آرزو تک نہیں فرمائی۔ یاد رہے کہ دوسرے حضرات کے شہید ہونے کی پیش گوئی بھی احادیث میں آئی ہے لیکن قبل ازاں کسی کے شہید ہونے کی ایسی معرکشی نہیں فرمائی گئی جیسی اہل بیت کرام علیہم السلام کے بارے میں فرمائی گئی۔

پھر وصال نبوی ﷺ کی صورت میں سیدہ پر جو غم و اندوہ کے پھاڑ نازل ہوئے، اور اس پر انہوں نے جو صبر فرمایا، کیا کوئی مخلوق اس مصیبت اور اس پر صبر کا اندازہ کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ آپ نے خود ہی فرمایا تھا

ضَبْتُ غُلَّتْ مَصَائِبُ لَوَانِهَا

ضَبْتُ عَلَى الْإِيَّامِ غُلَّتْ لَوَانِهَا

”مجھ پر جو مصائب آپ نے آگروہوں پر آتے تو وہ راتوں سے بدل جاتے۔“

(الوفا بأحوال المصطفى لابن الحوری ص ۱۹۸ رقم ۱۵۳۸، عیون الأئمراہین سید الناس ص ۴۵۱، جامع الآثار لندمشتی ص ۶۰۵)

الحديث التاسع عشر:

حسن اختيار الزوج لها

عن عكرمة قال: قال رسول الله ﷺ يا عاتمة ابني ما أليث أن أنكحتك
خبر أهلي. [رواه ابن سعد عنه مرسلًا].

انیسویں حدیث: سیدہ کے لیے اچھے شوہر کا انتخاب

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اس بات میں کوئی کسر نہیں اٹھائی کہ تمہارا نکاح اپنے اہل بیت کے بہترین شخص کے ساتھ کروں۔ اس کو ام ایمنہ نے عکرمہ سے مرسل

روایت کیا ہے۔

یہ حدیث ایک مفصل حدیث کے آخری حصے کا ایک جملہ ہے، اور وہ مکمل حدیث اس سے قبل متن میں آچکی ہے، اور ہم اس کی تشریح میں ”سیدہ کے شوہر سب سے بہتر“ کے عنوان سے سیدہ کے شوہر رضی اللہ عنہا کی افضلیت پر مختصر کلام کر چکے ہیں۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث کو ابن سعد نے ذکر کیا ہے اور یہ مرسل ہے، یعنی اس کی سند میں اس صحابی کا ذکر نہیں ہے جس سے عکرمہ نے یہ حدیث سنی تھی۔ بلاشبہ ابن سعد کی سند مرسل ہے لیکن امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی سند متصل ہے، چنانچہ اس میں ہے کہ عکرمہ نے یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔

(المسند الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۴۵۳ رقم ۸۴۵۶ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۴ رقم ۵۸۱۰)
خصائص علی بتحقیق الطہطاوی ص ۱۶۳ رقم ۱۲۵، مؤتلفات البیہقی ص ۱۳۸ رقم ۱۲۵
یہ حدیث حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے بھی روایت کی ہے اور اس میں حضور ﷺ کے الفاظ ہیں:

انکم حکم احب اهل بیتی۔

”میں نے تمہارا نکاح اپنے اہل بیت کے محبوب ترین شخص سے کیا ہے۔“

اور یہ الفاظ بھی آئے ہیں:

اما انی لم الک ان انکم حکم احب اہلی الی۔

”میں نے کوئی کی نہیں کہ تیرا نکاح اپنے اہل بیت کے محبوب ترین شخص سے کروں۔“

اس حدیث کو امام نسائی، امام احمد، امام عبد الرزاق، مصنف، امام حاکم، امام طبرانی اور امام ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔

(المسند الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۴۵۲ رقم ۸۴۵۵ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۳ رقم ۸۵۰۹)
خصائص علی بتحقیق البیہقی ص ۱۳۷ رقم ۱۲۴، خصائص علی بتحقیق محمود الکاظم
ص رقم، خصائص علی بتحقیق الطہطاوی ص ۱۶۲ رقم ۱۲۴، مسائل الصحابة ج ۲ ص

۹۵۴ رقم ۱۳۴۲، المصنف لعبدلرراق ج ۵ ص ۳۳۸ رقم (۲۷۳۲) ۹۸۴۴، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ رقم ۴۸۰۶، المعجم الکبیر ج ۲۴ ص ۲۶، تاریخ دمشق ج ۴۲ ص ۱۳۳، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۱، مجمع فروع الج ۹ ص ۲۱۰، وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۷ رقم ۱۵۲۱۶

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے رونے پر انہیں فرمایا:

ما یسکک؟ لعل النک فی عسی یولد طلبک لک عیر اہلی بو الذی
مغسی بیدہ لقلرو جتک مہد فی الدنیا و اہ فی الآخر قلن
الصالحین.

”تمہیں کیا چیز رلاتی ہے، میں نے تو اپنے نزدیک کوئی کی نہیں کی اور میں نے تمہارے لیے اپنے اہل بیت کے بہترین شخص کا انتخاب کیا ہے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں نے تمہارا نکاح دنیا میں سعادت مند شخص کے ساتھ کیا ہے اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے۔“

(المصنف لعبدلرراق ج ۵ ص ۳۴۰ رقم (۲۷۳۲) ۹۸۴۵، مستدرک الزہری للنسوی ص ۵۱ رقم ۶۸)

منبع افضلیت اہل بیت یا غیر اہل بیت

اہل بیت کرام علیہم السلام میں سے جب بھی کسی کی کوئی ایسا شان سامنے آتی ہے جس سے اُس کی دوسرے مسلمانوں پر برتری ظاہر ہوتی ہو تو کچھ لوگ فوراً یہ بات لکھ دیتے یا کہہ دیتے ہیں کہ اُن کی یہ افضلیت فقط اہل بیت میں ہے اور اس سے فلاں فلاں حضرات مستثنیٰ ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس بات کا شاد ہے کہ جب میرا یہ موضوع نہیں تھا اور نہ ہی مجھے اس سے کوئی دلچسپی تھی اور نہ ہی کچھ تحریر کرنے کی اہلیت تھی، فقط مجھ کی تقریر تیار کرنے کے لیے مطالعہ کرتا اور اس قسم کی تاویل میرے سامنے آتی تو میں مرعوب تو ہو جاتا لیکن مطمئن کبھی

نہ ہوتا مگر اب مجھ پر روز روشن سے بھی زیادہ عیاں ہو گیا ہے کہ یہ تاویلات جس کسی نے بھی کی ہیں قاسد و باطل تاویلات ہیں۔ اس لیے کہ منبع وحدہ فضیلت اہل بیت ہیں، غیر اہل بیت نہیں۔

اس قسم کی تاویلات اُن لوگوں کے نزدیک انتہائی ضروری سمجھی جاتی ہیں جو ترتیب الفضیلت کو ترتیب خلافت کے مطابق لازم گردانتے ہیں، اسی لیے ان لوگوں کو خصوصاً سیدنا علی مرتضیٰ علیہ السلام کی الفضیلت و خصوصیت پر ایسی تاویلات فوراً یاد آ جاتی ہیں۔ لیکن متعدد احادیث کے الفاظ ایسی تاویلات کو قبول نہیں کرتے۔ مثلاً ابواسحاق سے ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے شکوہ پر فرمایا:

لقد زو جتک و انہ لاول اصحابی مسلماً و اکثرہم علماً و اعظمہم حِلماً۔

”یقیناً میں نے تمہارا نکاح اپنے صحابہ میں اسلام کے لحاظ سے اول، علم کے لحاظ سے اکثر اور حلم کے لحاظ سے اعظم شخص کے ساتھ کیا ہے۔“

(المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۱۱ رقم (۲۷۳۱) ۹۸۱۶، بالمصنف الکبیر ج ۱ ص ۵۷ رقم ۱۵۱، مسند فاطمة الزهراء للسبطی ص ۵۱ رقم ۶۸)

حافظ صغریٰ نے لکھا ہے اس کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح اسناد حدیث ہے۔

(مجمع الروائد ج ۹ ص ۱۰۲ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۱۲۳ رقم ۱۴۵۹۶)

اس حدیث میں مولیٰ علیؑ کو تمام صحابہ کرام علیہم السلام، علم اور وقار میں مقدم فرمایا ہے اور حضرت داؤد بن اسحق علیہ السلام سے منقول ایک متصل حدیث میں ان ہی باتوں میں پوری امت سے افضل فرمایا ہے اور وہ حدیث اس سے نقل ہو چکی ہے۔ امام سیوطی نے اس کی ایک حدیث خطیب بغدادی کی ”المحقق والمحقق“ سے حضرت بریدہؓ سے بھی نقل کی ہے۔

(مسند فاطمة الزهراء للسبطی ص ۶۳ رقم ۱۵۲)

بنات مصطفیٰ ﷺ میں شوہر کس کا افضل؟

سیدہ زینب بنت مصطفیٰ ﷺ کے شوہر تو دیر سے مسلمان ہوئے تھے اس لیے اُن کے ساتھ نکاح کا تو سرچائی نہیں جاسکتا البتہ نبی کریم ﷺ کی دوسری دو بیٹیاں سیدہ رقیہ اور سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہما کے

شوہر سید عثمان فنی رحمۃ اللہ علیہ تھے اور ہر چند کہ وہ سید علی مرتضیٰ رحمۃ اللہ علیہ سے کافی عرصہ بعد مسلمان ہوئے تھے تاہم السابقون الاولون میں سے تھے، اور ان لوگوں میں سے تھے جن کے متعلق فاضل و تقاضی کی بات ہوتی تھی، حتیٰ کہ صحابہ کرام کی ازواج رحمۃ اللہ علیہ میں بھی اپنے اپنے شوہروں کی انصافیت کا احساس پیدا ہو گیا تھا۔ یہ احساس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت جگر سیدہ ام کلثوم علیہا السلام کے دل میں بھی پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ حضرت امین عباس رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ ام کلثوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ!

زوج فاطمة خمر من زوجي فاسكت رسول الله فاطمة ما لم قال:
 ووجك يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله، واريذك، لو قد
 دخلت الجنة فرأيت منزله لم تريا حدان اصحابي يعلوه في منزله.
 "فاطمہ کا شوہر میرے شوہر سے بہتر ہے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھدیر خاموش رہے،
 پھر فرمایا: تمہارے شوہر کو اللہ اور اس کا رسول محبوب رکھتے ہیں اور وہ اللہ اور اس کے
 رسول کو محبوب رکھتے ہیں، اور مزید یہ کہ اگر تم جنت میں داخل ہوئی پھر تم نے اس کی
 منزل کو دیکھا تو تم میرے کسی صحابی کو اس کی منزل میں اتنا بلند نہیں دیکھو گی۔"

(المعجم الأوسط ج ۲ ص ۱۵۴ و رقم ۱۷۸۵ مجمع البحری فی روائد المعجمین للہیثمی ج ۳ ص ۳۶۸ و رقم ۳۶۷۰ مختصر تاریخ دمشق ج ۱۶ ص ۱۲۱، ۱۲۲ مسند فاطمة الزہراء ص ۶۲، ۶۳ و رقم ۱۱۴۸، ۱۱۴۹)

حافظ ترمذی لکھتے ہیں:

"اس کو امام طبرانی نے "اوسط" میں روایت کیا ہے اور ان کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے اور ان میں کلام بھی ہے۔"

(مجمع الروايع ج ۹ ص ۸۸ و طبعہ احرى ج ۹ ص ۱۰۰ و رقم ۱۱۵۳۲)

اہل عقل و علم غور فرمائیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے خاموشی اختیار فرمائی ہے اور پھر کیسے مناسب

جواب سے اپنی نکت جگر کو خوش فرما دیا۔ میں عسا کر میں تو ہے کہ حضور ﷺ جواب کا پہلا حصہ جب اور فرما چکے اور سیدہ ام کلثوم ملی گئیں تو حضور ﷺ نے انہیں آواز لگا کر واپس بلایا اور رحمت کے محل کی بات ارشاد فرمائی۔ اگر سیدہ حانن غنی سیدہ ثعلیٰ مرتضیٰ علیہا السلام سے افضل ہوتے تو حضور ﷺ قطعاً خاموش نہ رہتے، اس لیے کہ نبی کو ناجائز بات پر خاموش رہنا جائز نہیں۔ چنانچہ دسویں حدیث کے تحت آپ ﷺ پڑھ چکے ہیں کہ جب ایک شب نبی کریم ﷺ نے امام حسین سے لعل امام حسن مجتبیٰ علیہما السلام کو روک دیا ویش کیا اور اس پر سیدہ بول اٹھیں "گو یا آپ کو یہ اس سے زیادہ محبوب ہے" تو آپ ﷺ نے فوراً فرمایا لا، نہیں لیکن اس نے اس سے پہلے مانگا تھا۔ معلوم ہوا کہ سیدہ ام کلثوم کے احساس پر جو آپ ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی وہ معنی خیز ہے۔ آخر کیوں نہ خاموشی اختیار فرماتے جبکہ سیدہ کائنات کے نکاح کے موقع پر سیدہ ثعلیٰ مرتضیٰ علیہا السلام کو تمام صحابہ اور ہماری امت سے اسلام، علم اور حلم میں افضل فرما چکے تھے۔

اس حقیقت کو ایک اور حدیث میں اس سے بھی زیادہ واضح انداز میں بیان فرمایا گیا ہے، چنانچہ سیدہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شادی حضرت علی علیہما السلام کے ساتھ کر دی تو سیدہ فاطمہ نے عرض کیا:

يا رسول الله رجعتي من رجل فقير ليس له شيء، فقال النبي ﷺ اما نرطين ان الله اختار من اهل الارض رجلين احدهما ابوكم والاخر ذو جحک.

"یا رسول اللہ! آپ نے میری شادی ایک فقیر شخص کے ساتھ کر دی ہے جس کی ملکیت میں کوئی چیز بھی نہیں جو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ اللہ ﷻ نے اہل زمین سے دو شخصوں کو منتخب فرمایا ہے، ایک اُن میں سے آپ کا باپا ہے اور دوسرا آپ کا شوہر ہے۔"

(المعجم الکبیر ج ۵ ص ۲۷۷ رقم ۱۰۹۹۱، ۱۰۹۹۰)

حافظ انجمی لکھتے ہیں:

”یہ حدیث امام طبرانی نے ابراہیم بن حجاج از عبد الرزاق روایت کی ہے، ذہبی کہتے ہیں یہ ابراہیم غیر معروف ہے، اور اس کے باقی راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں، اور امام طبرانی نے اس کو ایک اور ضعیف سند سے بھی روایت کیا ہے۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۱۲ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵ رقم ۱۱۶۵۹)
امام سیوطی نے اس حدیث کو خطیب بغدادی سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۱۸، مستند عاظمہ الزہراء ص ۶۳ رقم ۱۵۱)
خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ کے لیے رفیق حیات کے انتخاب میں نبی کریم ﷺ نے واقعی کوئی کسر اٹھائیں رکھی تھی، مگر باہمی مناسبت و نسب کی برتری، اسلام، علم اور علم کوئی ایسی خوبی ہے جس میں علی مرتضیٰ علیہ السلام سب پر فائق نہ ہوں؟ اس سوال و دولت کے فرمان مصطفیٰ ﷺ پر بالکل بجا ہے کہ اہل زمین سے دو ہستیاں منتخب ہیں ایک زہرا کے باہر اور دوسرے ان کے شوہر پر با۔ عائشہ حضرت علامہ سید فیض الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کی تشریح میں فرمایا ہے۔

ہیں مرتضیٰ! ترے شوہر تو مصطفیٰ با
اسے ہے ہر اوج و شرف عز و جلال و ازہر
ہیں جن کے نور سے امت کے روز و شب روشن
حسن حسین حیرے مہر و ماہ ازہر

(منابع رست ص ۴۹)

الحديث العشرون: متابعتها

بالتوجيه النبوي الكريم ﷺ

عن أبي هريرة رضي الله عنه عليه الصلوة والسلام، أنه قال: يا فاطمة! أمالي لا
أسمعك بالغداة والعشي تقولين: يَا خَيْرُ يَوْمٍ بِرَحْمَتِكَ أَسْعَيْتُ، أَصْلِحْ لِي

شَأْنِي كُلَّهُ، وَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ.

[رواه الخطيب]

یسویں حدیث: نبی کریم ﷺ کا

انہیں اپنے مولیٰ کی طرف مائل کرنا

حضرت ابوہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے قاطر! کیا وہ ہے کہ ہم تمہیں صبح و شام یہ ورد کرتے ہوئے نہیں سنتے اے ہمیشہ زندہ اور قائم رہنے والے! میں خیری رحمت کی محتاج ہوں، تو کل طور پر میری اصلاح فرما اور پلک جھپکتے جیسی دیر بھی مجھے میرے حال پر نہ چھوڑ۔

اس حدیث کو خطیب بغدادی نے روایت کیا ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۸ ص ۴۸ رقم ۴۱۰۶ جامع الحواری ج ۹ ص ۱۷۴ رقم ۲۸۰۲۱، مسند

فاطمة الزہراء ص ۲۴ رقم ۳)

نوٹ

یہ حدیث حضرت انسؓ سے بھی مروی ہے اور متحد کتب میں موجود ہے، اور متن میں آگے ۲۳ دیں نمبر پر آ رہی ہے لہذا اس کی مکمل تخریج، تحقیق اور تخریج دیں کی جائے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحدیث الحادی والعشرون:

دعوتها إلى تحمل المسؤولية

عن أبي هريرة عنه عليه الصلوة والسلام قال: يا فاطمة بنت محمد،

اشترى نفسك من الساربعاني لأملكك لك من الله شيئاً.

[رواه البيهقي]

ایک سویں حدیث: سیدہ کو جوابدہی کے لیے تیار کرنا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے اللہ کی طرف سے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔

اس کو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(شعب الإیمان ج ۳ ص ۲۲۸ رقم ۲۴۰، مجمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۴ رقم ۲۸۰۲۵، مسند فاطمہ الزہراء ص ۹۹ رقم ۲۶۶)

کیا قرابت نبوی ﷺ کا فائدہ ہوگا؟

یہ ایک حدیث شریف کا پہلا جملہ ہے، آگے اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کی پوری سیدہ صفیہ بنت عبدالمطلب اور حضور ﷺ کی محبوبہ زوجہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھی اسی طرح فرمایا گیا ہے۔ بعض احادیث میں ایسی تلقین تمام قریش اور اولاد عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کو فرمائی گئی ہے اور آخر میں سیدہ فاطمہ کو فرمایا گیا ہے:

یا فاطمہ بنت محمد! انفذی نفسک من النار بلانی لا املک لکم من اللہ شیئاً۔

”اے فاطمہ بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۸ رقم ۵۰۱، مسند أحمد ج ۲ ص ۳۳۳ و طبعة أخرى ج ۳ ص ۲۷۶ رقم ۸۲۸۳، الأذیاب المفرد رقم ۴۸)

علاوہ ازیں حضور ﷺ کے قرابت داروں کو بہت سی احادیث میں ایسا واضح اور دو ٹوک انداز میں خطاب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں حضور ﷺ کی قرابت کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا واقعی ان حضرات کو قرابت نبوی ﷺ سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا؟ جواباً عرض ہے کہ اگر انسان ان

احادیث کے ان ہی جملوں تک محدود رہے اور اگلے استثنائی جملوں سے نگاہیں پھیر لے اور دوسری احادیث کو سامنے رکھنے کی زحمت بھی گوارا نہ کرے تو پھر تو یہی سمجھ آتا ہے کہ قرابت نبوی ﷺ کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اور بہت سے حقیقی ذہنیت کے لوگوں کا دھیرہ ہی یہی ہے کہ وہ آیات و احادیث کے ایسے ہی جملوں تک محدود رہتے ہیں، سنا کے بڑھتے ہیں اور سنا کے پڑھتے ہیں۔ مثلاً وہ اتنا تو پڑھتے ہیں "فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْفَعُ عِنْدَهُ" (کون ہے جو اُس کی بارگاہ میں سفارش کر سکے) اور آگے "إِلَّا بِإِذْنِهِ" (مگر اُس کی اجازت سے) [البقرة: ۲۵۵] نہیں پڑھتے۔ وہ یہ تو پڑھتے ہیں "قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا" (آپ فرمائیے میں اپنے لیے کسی نفع اور نقصان کا مالک نہیں ہوں) لیکن آگے "إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ" (مگر جو اللہ چاہے) [الأعراف: ۱۸۸] نہیں پڑھتے۔ یہ تو بیدار ایسا ہے جیسا کہ کوئی شخص "لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ" (نماز کے قریب نہ جاؤ) کی رٹ لگاتا رہے اور آگے "وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ" (جبکہ تم نشہ کی حالت میں ہو) [البقرة: ۱۷۳] کو نہ پڑھتے۔

ایسی ہی صورت حال ان احادیث کی ہے، اگر کوئی شخص ان احادیث کے ان ہی جملوں تک محدود رہے اور تقریر و تحریر میں کہتا رہے کہ پاک پیغمبر نے اپنی بیٹی تک کو فرما دیا تھا:

بِإِذْنِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ أَتَقْدِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ لِأَنَّكَ لَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا.

"اے قاطر بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا۔"

تو کون شخص اُس کی زبان و قلم کو کچل سکتا ہے؟ بلکہ اگر وہ چاہے تو یہاں اس سے بھی زیادہ سخت الفاظ لگا سکتا ہے، مثلاً جامع ترمذی کے یہ الفاظ نقل کر سکتا ہے۔

بِإِذْنِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ أَتَقْدِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ، لِأَنَّكَ لَا أَمْلِكُ لَكَ حَرًّا وَلَا نَفْعًا.

"اے قاطر بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے کسی نفع

ونقصان کا مالک نہیں ہوں۔“

(جامع الترمذی ص ۷۲۲ رقم ۳۱۸۵)

لیکن اگر اگلے الفاظ پڑھے جائیں تو نرے مثی رحمان کی کرنٹ جائے گی، اور وہ الفاظ یہ ہیں:

غیر ان لکنم رجما صا بلہا بیلا لہا

”اے وہاں کے کہ تمہارے لیے صلہ رحمی ہے جس کی طراوت میں مغرب پہنچاؤں گا۔“

وہ طراوت کیا ہوگی؟ اس کی توضیح دوسری احادیث میں یوں آئی ہے۔

۱۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ منبر پر فرما رہے

تھے ”اے لوگوں کا کیا حال ہے جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی قربت قیامت کے

دن ان کی قوم کو نفع نہیں پہنچائے گی، کیوں نہیں، اللہ کی قسم امیری قربت دنیا اور

آخرت میں متصل ہے اور اے لوگو! جب تم آؤ گے تو میں حوض پر تمہارے آرام کے

لیے موجود ہوں گا۔“

(مسند احمد ج ۳ ص ۶۲، ۱۸ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۵۶، ۵۰ رقم ۱۱۱۵۵، ۱۱۶۱۲، ۱۱۱۵۵، مسند

ابی داؤد الطیالسی ص ۲۹۴ رقم ۲۲۲۱ و طبعہ آخری ج ۶ ص ۵۹۲ رقم ۲۳۳۵، مسند ابی یوسف

ج ۱ ص ۵۲۳ رقم ۱۲۳۲، المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۷۴ و طبعہ آخری ج ۵ ص ۱۰۱ رقم

۷۰۴۱، انصاف الخیرۃ المہرۃ ج ۵ ص ۴۷۷ رقم ۵۰۴۱، کشف الاستار ج ۳ ص ۱۵۲ رقم

۲۴۵۷، مستجلاب ارتقاء العرف للسحاوی ج ۱ ص ۱۱۱)

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

قیامت کے دن سب سے پہلے میں اپنی امت میں سے اپنے الٰہی بیت کی شفاعت

کروں گا، پھر قریش میں سے جو ان سے زیادہ قریب ہیں، اور پھر ان کی جو ان سے

زیادہ قریب ہیں، پھر انصار کی شفاعت کروں گا، پھر ان کی جو یمن میں سے مجھ پر

ایمان لائے اور میری اتباع کی، پھر باقی عرب کی، پھر عجمیوں کی، اور میں جن کی پہلے

شفاعت کروں گا وہی افضل ہیں۔

(المعجم الكبير ج ۶ ص ۲۴۲ رقم ۱۳۳۷۴، أطراف العرائب والأفراد للدار فطحي ج ۱ ص ۵۵۳ رقم ۳۱۷۶، الکامل لابن عدي ج ۳ ص ۲۷۳، مجمع الروالد ج ۱۰ ص ۳۸۱، ۳۸۰، وطبعة أخرى ج ۱۰ ص ۶۹۱ رقم ۱۸۵۳۸، المردوس بمأثور الخطاب ص ۲۳ رقم ۲۹، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۵۴ رقم ۲۸، الجامع الصغير ص ۲۱۰ رقم ۲۸۳۰، جمع الجوامع ج ۳ ص ۲۷۰ رقم ۸۷۷۴، استجلاب ارتقاء العرف ج ۱ ص ۴۷۲ رقم ۲۰۸، الصواعق المحرقة ص ۱۸۶، ۱۶۰، جواهر العقدين ص ۲۹۲، العلم للظاهر في مع السب الطاهر لابن عابد بن الشامي ص ۴، در الصحابة للشوکاني ص ۲۶۸)

امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے بھی یہ حدیث ذکر فرمائی ہے، لیکن مؤخر الذکر سے اس حدیث کا آخری جملہ روا کیا ہے۔ وہ "المعجم الكبير" میں یوں ہے:

و اول من اشفع له اولوا الفضل.

"اور میں جن کی پہلے شفاعت کروں گا وہ فضیلت والے ہیں۔"

اور دوسری کتب میں اس جملہ کے الفاظ یوں ہیں:

ومن اشفع له اولوا الفضل

"اور میں جن کی پہلے شفاعت کروں گا وہ افضل ہیں۔"

(فتاویٰ رضویہ ج ۲۴ ص ۲۳۲، نهای القرآن ج ۱ ص ۱۶۱)

اس حدیث کی سند میں حفص بن سلیمان ہیں اور اس پر شدید جرح کی گئی ہے، لہذا ہم اس کا تحقیق جائزہ لینا ضروری سمجھتے ہیں۔

حفص بن سلیمان کی طرف کذب کی نسبت کا جائزہ

امام حفص بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ: ان کو ابن ابی داؤد مکی کہا جاتا ہے، یہ کوئی ہیں، امام حاکم کے سوتیلے بیٹے ہیں، ان کے عظیم شاگرد ہیں اور علم قرأت کے عظیم امام ہیں۔ ان سے کافی احادیث مروی ہیں،

امام احمد، امام ترمذی، امام دارقطنی اور دوسرے محدثین کرام نے ان سے حدیث لی ہے۔ شیخین کریمین کے فضائل و قرآن کریم کے فضائل اور دوسرے موضوعات میں ان سے متعدد احادیث مروی ہیں۔ زیارت روضہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں حسب ذیل مشہور حدیث کے راویوں میں بھی ان کا نام آتا ہے۔

من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن رادني في حياتي.
”جس نے حج کیا پھر میرے وصال کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو وہ اس شخص کی مانند ہے جس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔“

(سنن الدارقطنی ج ۲ ص ۲۷۹ و طبعہ أخری ج ۲ ص ۲۴۴ رقم ۲۶۶۷، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۵ ص ۲۴۶ و طبعہ أخری ج ۵ ص ۱۰۲ رقم ۱۰۲۷۴)
لیکن محدث ابن خراش نے ان کو کذاب اور حدیث گھڑنے والا کہا ہے اور کچھ محدثین نے ان کو متروک قرار دیا ہے۔

(تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۶۵)

یہ دو الزام یا عیب ہیں۔ (۱) کذاب ہونا [۲] متروک ہونا۔

اصل الزام یا عیب تو کذب ہی ہے، کیونکہ جو کذاب ہو وہ از خود متروک ہو جاتا ہے، لیکن ہم الگ الگ ان دونوں باتوں کا جائزہ لینا ضروری سمجھتے ہیں۔ کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ جس حدیث کی سند میں بھی ان کا نام آیا ہے، آج کل کے لکھاری نے جھٹ پٹ کہہ دیا ہے اس کی سند میں حفص بن سیدان ہے اور وہ کذاب، متروک اور واضح حدیث ہے، لہذا یہ حدیث موضوع ہے، الاحول دلائقۃ الہ باللہ۔

۱۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک متروک نہیں ہیں، کیونکہ امام ترمذی، امام دارقطنی، امام بیہقی اور دوسرے محدثین نے ان سے حدیث لی ہے، اور چونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جب تک کسی شخص کے متروک ہونے پر سب متفق نہ ہو جائیں اس کی حدیث کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

قال يعقوب: وقال لي أحمد: مذهبي في الرجال أبي لا أترك حديث
محدث حتى يجتمع أهل مصر على ترك حديثه.
”محدث یعقوب بیان کرتے ہیں، مجھے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:
راوی اپنا حدیث میں میرا مذہب یہ ہے کہ میں کسی راوی کی حدیث کو ترک نہیں کرتا جب
تک کہ شہر کے تمام لوگ اس کی حدیث کے ترک پر جمع نہ ہوں۔“

(تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۴۵۶)

امام ابن الصلاح اور دوسرے علماء اصول حدیث نے لکھا ہے کہ مشہور محدث احمد بن صالح رحمۃ اللہ
علیہم کا مذہب بھی یہی ہے، ملاحظہ فرمائیں

(النقد الصراح من علوم ابن الصلاح للأبہاسی ج ۱ ص ۲۷۰، فتح المصنوع للمصاوی ج ۱ ص
۲۹۸، مرقع والتمکمل ص ۱۱۰)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال السائل لا يترك الرجل عندي حتى يجتمع الجميع على تركه،
لأما إذا وقف ابن مهدي، وضعفه يحيى القطان مثلاً، فإنه لا يترك لما
حرف من تشديد يحيى، ومن هو مثله في النقد

”امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا میرے مذہب کے مطابق کسی راوی کو اس وقت
تک ترک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ سب اس کے ترک پر جمع نہ ہوں۔ مثال کے
طور پر کسی راوی کو ابن مہدی ثقہ قرار دیں اور یحیی القطان اسے ضعیف قرار دیں تو اسے
ترک نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یحیی کی شدت معروف ہے، اور یہی حکم ان ناقدین کے
بارے میں ہے جو اس کی طرح تنقید میں سخت ہیں۔“

(زہد الری علی المجنبی للمصیوطی ج ۱ ص ۴)

اس قاعدہ کی رو سے معلوم ہوا کہ بعض لوگوں کا ان کو جھٹ پٹ متروک قرار دینا غیر درست ہے۔

۲۔ رہا ابن خراش کا انہیں کذاب اور واضح (حدیث گزرنے والا) کہتا تو اس کے لیے پہلے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ خود ابن خراش کون ہے اور اس کا حدود و اربعہ کیا ہے؟ امام مکی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ابن خراش کا نام عبدالرحمان بن یوسف ہے۔

(شعاع السقام ص ۱۲۲)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کثرت ابو محمد لکھی ہے اور اس کا نام عبدالرحمان بن یوسف بن سعید بن خراش لکھا ہے، اس شخص نے حدیث کے لیے انتہائی طویل سفر کیے، حتیٰ کہ کئی بار اس کو دوران سفر حرام چیزیں تک کھانا پینا پڑ گئیں، یہ بڑا حافظ الحدیث تھا لیکن رافضی تھا، اس نے شیخیں کریمینؒ کی برائی میں دو حصوں میں ایک کتاب لکھی تھی، اس پر اس کو بعض لوگوں نے دو ہزار درہم انعام دیا تھا اور کہا تھا کہ وہ ایک جبرہ تعمیر کرائے اور اس میں بیٹھ کر حدیث کا درس دے لیکن جب جبرہ تعمیر ہو گیا تو یہ مر گیا۔ یہ مرسل احادیث کو متصل اور موثق کو مرفوع ظاہر کرتا تھا۔ ان وجوہات کی بنا پر امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بارے میں یہاں تک لکھ دیا ہے:

لَيْسَ هَذَا مَعْتَرٍ مَعْدُولٍ، كَانَ عِلْمُهُ وَبِالْأُتُوسَعِيهِ ضَلَالًا لَا نَفْعَ ذَبَالَهُ مِنْ الشُّعَاءِ.

”میں کہتا ہوں یہ بھلا ہوا اور سوا شخص تھا، اس کا علم اس پر دہائی ہے اور اس کی کوشش رائیگاں ہے، ہم بد بختی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔“

(سیر اعلام النبلاء، للذهبي ج ۱ ص ۵۸، مہر ان الاعتدال ج ۱ ص ۳۳۰، لسان المہیران للمسقلانی ج ۴ ص ۳۲۳)

ایک اور مقام پر علامہ ذہبی نے اس کی قابلیت و تجربہ اور اس کے دور و راز کے سفر کے تذکرہ کے بعد اس کو غلط کر تے ہوئے لکھا ہے کہ تیری اس محنت کا کیا فائدہ؟ اور مزید لکھا ہے:

فَإِنَّكَ زَنْدِيقٌ مُعَانِدٌ لِلْحَقِّ فَلَا رَحْمَةَ لَكَ مِنَ اللَّهِ هَكَذَا. مات ابن خراش

إِلَى غَيْرِ رَحْمَةِ اللَّهِ، سَنَلَاثٍ وَثَمَانِينَ وَمِائَتِينَ.

"تو زیرقی ہے، حق کا مخالف ہے، اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی نہیں ہے۔ ابن خراش
۳۸۳ھ میں مر گیا اور اللہ کی رحمت کی طرف نہیں گیا۔"

(تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۱۸۶)

خود سوچئے کہ جس شخص کی اپنی یہ حالت ہو تو دوسرے شخص کے بارے میں اس کے قول کی کیا قیمت
ہو سکتی ہے؟ اس کے برعکس امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا شخص بن سلیمان کے بارے میں یہ موقف ہے
قال حنبل بن اسحاق عن احمد ماہہ باس۔

"حنبل بن اسحاق نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔"

(میرزا الاعتدال ج ۲ ص ۳۲۰، معرۃ القراء الکبار للدهبی ۱۴۱، تہذیب التہذیب ج ۲ ص

۳۶۵، شعب الایمان فی ربارۃ عمر الامام ص ۱۶۴، الوفا للسمودی ج ۴ ص ۴۱۵)

حافظ زکی حدیث "من حج فزار قبري" کے تحت لکھتے ہیں

لیہ شخص بن ابی داؤد القاری، وثقہ احمد بن حنبل جماعۃ من الائمة

"اس میں شخص بن ابی داؤد القاری ہے، امام احمد نے اس کی توثیق فرمائی ہے اور اس کی ایک

جماعت نے اس کو ضعیف کہا ہے۔"

(مجمع الزوائد ج ۴ ص ۶۶۶ رقم ۵۸۴۳)

خیال رہے کہ ائمہ حدیث کا اس کو ضعیف کہنا یا بعض محدثین کا اس کو مترک قرار دینا سراسر زیادتی

نہیں، کیونکہ حدیث کے معاملہ میں ان کی پوزیشن مضبوط نہیں تھی، لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ یہ کذاب تھے

بلکہ وجہ یہ تھی کہ یہ علم قراءت میں مشغول تھے۔ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

واقرا الناس صدقاً، وكان ثناء في القراءة واهب في الحديث، لانه كان

لا يقن الحديث وبض القرآن ويحوده بالافه في نفسه صادق.

"انہوں نے حدیث تک لوگوں کو قرآن کی تعلیم دی، وہ قراءت میں مضبوط اور حدیث

میں کمزور تھے، اس لیے کہ انہوں نے حدیث میں خوب توجہ نہیں کی اور قرآن میں

خوب توجہ فرمائی اور اسے محمد بنایا، ورنہ فی نفسہ وصادق تھے۔

(میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۱۹)

امام نقل الدین السبکی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے ابن خروش کے قول کو ضوئر اردیا ہے پھر آگے امام ذہبی کی یہی عبارت نقل فرمائی ہے۔

(شفہ السقام ص ۱۲۲)

اللہ تعالیٰ نے ان کی قراءت کو بہت مقبولیت عطا فرمائی، حتیٰ کہ اب تک دنیا میں جو قرآن کریم لکھے ہوئے ہیں وہ ان کی قراءت کے مطابق ہیں اور پورے عالم اسلام میں ان کی قراءت مروج ہے۔ مولانا قاری محمد طاہر رحمی لکھتے ہیں:

”گو اس وقت دس قراءتیں مشہور و متواتر اور بالکل صحیح امت کے پاس موجود ہیں، اور سہد (سات قراءات) کے خلاف تو کبھی کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا اور ان میں سے مکہ اور مدینہ (حجاز) والوں کی قراءت خالص قریشی ہونے کی وجہ سے زیادہ اختیار رکھتی ہے، لیکن اس پر بھی یہ قبولیت خدا داد ہے کہ صدیوں سے مکاتب اور مدارس میں حفصہ کی روایت پڑھی اور پڑھائی جاتی ہے، اور ایک ہزار حافظوں میں نو سو نوادے [۹۹۹] کو بھی ایک روایت یاد ہے، اور ایسا کوئی بھی نہ ٹکے گا جس کو یہ روایت یاد نہ ہو اور دوسری یادوں۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء“۔

(کشف الطرح ص ۳۵۳)

یہ انتہائی اہم بات ہے کہ ایک ہزار قاریوں میں سے [۹۹۹] نو سو نوادے قاری ان کی قراءت کے مطابق پڑھتے ہیں۔ مجھے اس پر حیرت ہوئی کہ اس قدر مقبولیت کا سبب کیا ہو گا؟ لیکن یہ حیرت اُس وقت اطمینان میں بدل گئی جب امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عبارت سامنے آئی:

وكانت القراء قالني اخلصها عن عاصم لم يرفع الي عنده رضي الله عنه.
”انہوں نے حضرت عاصم سے جو قراءت حاصل کی وہ مولیٰ علیؓ تک پہنچی ہے۔“

(معرفۃ فقراء الکبار ص ۱۴۱)

یعنی یہ مقبولیت "أنا مبینة العِلْمِ وَعَلِیَّ بَانِهَا" کے ارشاد کی عملی تکمیل ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام حفص رحمۃ اللہ علیہ قرآن کریم میں انہماک اور استغراق کی وجہ سے علم حدیث کی طرف کھل توجہ نہیں دے سکے، اس لحاظ سے انہیں علم حدیث میں ضعیف تو کہا جاسکتا ہے مگر کذاب نہیں کہا جاسکتا۔ سو جب اُن سے کذب و غیرہ کا الزام ساقط ہو گیا تو ان سے مروی دونوں احادیث "من حج فلزاد لہری" اور "اول من اشفع" سے موضوع اور "ضعیف جداً" کا حکم بھی ساقط ہو گیا۔

حیرت ہے کہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ "اللائلی المصنوعة" میں اس حدیث پر حکم لگانے میں ابن جوزی کی تائید کر بیٹھے اور امام حفص بن سلیمان کو متہم قرار دے دیا، حالانکہ وہ اس حدیث کو اپنی اُس مشہور کتاب "الجامع الصغیر" میں بھی نقل کر چکے ہیں جس کے مقدمہ میں انہوں نے لکھا ہے:

وصحہ صحافردہ وضاع او کذاب۔

"اور میں نے اس کتاب کو اس حدیث سے محفوظ رکھا ہے جس کی سند میں کوئی حدیث گمزنے والا یا جھوٹا شخص ہو۔"

(مقدمة: الجامع الصغیر ص ۷)

یقیناً یہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا تسارع ہے۔

پھر اس حدیث کے کافی شواہد بھی ہیں، مثلاً اہل بیت کی پہلے شفاعت کرنے کے متعلق مسلم کی حدیث اور مسند احمد میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جنہیں ہم اس حدیث سے نقل ذکر کر چکے ہیں۔ نیز ایک حدیث میں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

صبر کم صبر کم لاهلہ، وانا صبر کم لاهلی۔

"تم میں سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لیے بہتر ہے اور میں اپنے اہل کے لیے تم سب سے بہتر ہوں۔"

(جامع الترمذی ص ۸۷۸ رقم ۳۸۹۵)

اس حدیث کی روشنی میں ضروری ہے کہ نبی کریم ﷺ سب سے پہلے اپنے اہل بیت کی شفاعت فرمائیں، اور ایک حدیث میں اس حقیقت کی تصریح بھی آئی ہے۔ چنانچہ سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

باصحشر بنی ہاشم او الذی یعتق بالحق، لو اخلت بحلقہ باب الجنة ماہنات الاہکم۔

”اے بنو ہاشم کی جماعت! اُس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ بھجایا ہے، اگر میں نے جنت کے دروازے کی کنڈی کو تھامنا تو آگاہ تم سے ہی کروں گا۔“

(مصابہ الصحابة ج ۲ ص ۷۶۷ رقم ۱۰۵۸، استجلاب ارفاء العرف ج ۲ ص ۴۶۹ رقم ۲۰۶، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰)

یہ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت اس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(الشریعة للأجری ج ۵ ص ۲۸۰ رقم ۱۷۶۵، تعلیقات استجلاب ج ۲ ص ۴۷۰)

بعض حضرات نے اس حدیث کو شدیداً ضعیف کہا ہے لیکن اپروالی صحیح حدیث ”موسرکم“ سے اس کے مفہوم کی مکمل تائید ہوتی ہے، لہذا سند کا ضعف اسے معذور نہیں۔ نیز گزشتہ سطور میں حدیث نمبر ۸ سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ اہل بیت کرام علیہم السلام کو قرعہ نبوی ﷺ کا بھرپور فائدہ حاصل ہوگا۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر نبی کریم ﷺ نے انہیں کیوں فرمایا کہ تم اپنی فکر کرو میں تمہارے لیے لطف و نقصان کا مالک نہیں ہوں؟ اس کا جواب یہ ہے تاکہ وہ حضرات عمل میں مزید کوشش فرمائیں اور ان کا معاملہ نیم درجہ کے درمیان رہے، اور یہی ایک روحانی مرنے کی تربیت کا کمال ہوتا ہے کہ اُس کے تربیت یافتہ لوگوں کا اُن کے پروردگار کے ساتھ معاملہ خوف و امید کے مابین رہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن خوش نصیبوں کو دنیا میں قطعی جنتی قرار دیا گیا تھا اُن کی سیرت سے بھی بے پروائی ظاہر نہیں ہوتی تھی۔ شیخین کریمین، سیدنا ذی النورین اور دوسرے تمام بشارت یافتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سیرت کا مطالعہ کیجئے آپ پر یہ حقیقت عیاں ہو

جائے گی۔ بلاشبہ ایسے ہی قدسی صفات حضرات کے بارے میں آیا ہے

تَدْبِئَانِيْ جُنُودُهُمْ عَنِ الْمَضْجِجِ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا
وَيَمُازُوا قُلُوبَهُمْ يَنْفَعُونَ

”اُن کے پہلوان کی خواب گاہوں سے جدا رہتے ہیں، وہ اپنے رب کو خوف و امید سے پکارتے ہیں اور ہم نے جو انہیں رزق دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔“

(آلَم السجدة: ۱۶)

دیکھیے! حضرت ربید بن کعب ؓ نے جب حضور اکرم ﷺ سے جنت میں رفاقت مانگی تھی تو آپ نے اُن کی درخواست کو قبول فرمایا تھا لیکن ساتھ ہی فرمایا تھا ”اَعْجَبْنِيْ عَلٰى نَفْسِكَ بِخَيْرِ الشُّجُوْدِ“ (خود کو جہدوں کی کثرت میں رکھتے ہوئے میری مدد کرو)۔ غلام یہ ہے کہ کوئی قلعہ جنتی ہو یا اہل جنت کا سردار ہو، کمال یہ ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے رب کے ساتھ تعلق بندگی قائم رکھے۔

الحديث الثاني والعشرون:

الثناء على زوجها

عن ابن مسعود قال: أصابت فاطمة صبيحة العرس رعدة، فقال لها رسول الله ﷺ: يا فاطمة! أروجك سيدى الدنيا وإنه فى الآخرة لس الصالحين.

بائیسویں حدیث: سیدہ کے شوہر کی تعریف

حضرت ابن مسعود ؓ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ کو شادی والے دن صبح کو کھڑکی ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا: اے فاطمہ! تمہارا شوہر دنیا میں سید ہے اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے۔

(الفرحوس بمأثور الخطاب ج ۵ ص ۴۳۴ رقم ۸۶۵۷)

”الفرحوس بمأثور الخطاب“ میں یہ حدیث اس سے آگے بھی ہے لیکن اس کے متن سے لگتا

ہے کہ یہ موضوع ہے، واللہ اعلم۔ تاہم جو کچھ اس جلسہ میں بیان ہوا وہ حق ہے۔ بلاشبہ سیدنا علیؑ دنیا اور آخرت دونوں میں سید ہیں اور صالحین سے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایک حدیث میں یہی ارشاد منقول ہے، اور وہ حدیث مفصلاً اس سے قبل متن میں آچکی ہے، اُس کے آخر میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہؑ کے رونے پر انہیں قہقہے دیتے ہوئے فرمایا

ما یسکک؟ لعلک لو تک فی نفسی، وقد اصبتک لک عیبر اہلی،
واللہ نفسی بہدہ قلذو جک سیداً فی الدنیا وانہ فی الآخرۃ لمن
الصالحین۔

”کیوں روتی ہو؟ میں نے تو اپنے طور پر کوئی کی نہیں کی، اور میں نے تمہارے لیے اپنے اہل بیت کے بہترین شخص کا انتخاب کیا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے بعد میں ہمیری جان ہے میں نے تمہارا نکاح دنیا میں مردار شخص کے ساتھ کیا ہے اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے۔“

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۶۸، ۳۶۹ رقم ۱۸۱۵۵، المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۲۷ رقم
(۲۷۳۲) ۹۸۴۴، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۸ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۲ رقم ۱۵۲۱۳، جامع
الانوار فی السیر ومولد المختار ج ۳ ص ۱۸۸)

فائدہ

سیدنا علیؑ المرتضیٰؑ کی سیادت پر سیر حاصل اور مدلل گفتگو کے لیے دائم الحروف کی کتاب ”شرح
اسنی المطالب فی مناقب سیدنا علی بن ابی طالبؑ“ کا مطالعہ فرمائیں۔

سیدہ کے فضائل میں مرتضیٰ کی تعریف کیوں؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ سیدنا فاطمہؑ زہراءؑ کے فضائل میں سیدنا علیؑ مرتضیٰؑ کی تعریف کیوں؟ اس
لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی فضیلت دوسرے کی فضیلت ہے، یکساں ہے کہ محمدؐ میں کرام سیدنا علیؑ

کے فضائل و خصائص میں سیدہ کے فضائل لاتے ہیں جیسا کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے، اور سیدہ کے فضائل میں مولیٰ علیہا السلام کے فضائل لاتے ہیں جیسا کہ معتف رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے۔ اگر شوہر کی فضیلت زوجہ کے لیے وجہ افتخار نہ ہوتی تو سیدہ ام کلثوم بنت رسول اپنے بابا کریم ﷺ کی بارگاہ میں شکایت لے کر کیوں آتی کہ ان کے شوہر سے سیدہ فاطمہ ع کا شوہر افضل ہے؟ اور اگر بیوی کی فضیلت شوہر کے لیے باعث افتخار و فضیلت نہ ہوتی تو حضرت عمر بن خطاب، ابن عمر، سعد بن ابی وقاص اور دوسرے صحابہ کرام سیدہ فاطمہ ع پر کیوں رشک کرتے کہ ان کے نکاح میں سیدہ فاطمہ آئیں؟

الحديث الثالث والعشرون: الحرص

على 'تعلقها بربها والالتجاء إليه

عن أنس عه عليه الصلوة والسلام، يا فاطمة! ما يسمعك أن تسمعي ما أوصيت به أن تقول: يا حيُّ يا قيُّومُ برحمتك أَسْتَعِثُّ، فلا تكلمني إلى نفسي طرفَةً غَيبٍ، أو أصلح لي شأني كُلَّهُ.
[رواه البيهقي وابن عدي].

تیمسویں حدیث: سیدہ کو ان کے رب کی

طرف متوجہ کرنے میں اہتمام نبوی ﷺ

حضرت انس ع بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے فاطمہ! کیا وہ ہے کہ صبح و شام ہمیں تمہاری یاد آ رہے ہو؟ یا اے خدایا! برحمتک اَسْتَعِثُّ، فلا تکلمني إلى نفسي طرفَةً غَيبٍ، أو أصلح لي شأني كُلَّهُ۔

اس کو امام بیہقی اور امام ابن عدی نے روایت کیا ہے۔

(السحر الرخا المعروف بمسند الفراج ۱۲ ص ۱۹ رقم ۶۳۶۸، عمل اليوم واليلة لابن المنى)

ص ۲۲ رقم ۴۸، المسالك الكبرى للنسائي ج ۱ ص ۲۱۱، ۲۱۲ رقم ۱۰۳۳، الاسماء والصفات
للبيهقي ج ۱ ص ۱۹۲، المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۵۴۵ رقم ۲۰۴۴، شعب الإيمان للبيهقي
ج ۱ ص ۱۷۶ رقم ۴۶۰، ۴۶۱، المستدرک معانیر الخطاب ج ۵ ص ۴۳۳ رقم ۸۶۵۳،
الاحاديث المختار فلهذا المقدسي ج ۶ ص ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲ رقم ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱،
۲۳۲۲، كشف الاستار عن روائع البراج ج ۴ ص ۲۵ رقم ۳۱۰۷، مختصر روائع البراج
للعسقلاني ج ۲ ص ۱۱۶ رقم ۲۱۲۱، نتائج الأفكار ج ۲ ص ۴۰۷، ۴۰۸ (۱)

بندہ اپنے رب کا کب محتاج ہوتا ہے اور کب نہیں؟

اس حدیث کے ان الفاظ میں غور فرمائیے "فلا فیکلنی الی نفسی طرفة غنی" کہ (پاک مجھنے
کے برابر مجھے میرے حال پر نہ چھوڑنا) ایسا کیوں عرض کیا؟ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ "رب" ہے، اور رب
تریت کرنے والے، دیکھ بھال کرنے والے اور سنبھالتے والے کو کہتے ہیں، اور پوری کائنات کو سنبھالنے
والی ذات اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اسی لیے اُس نے قرآن میں اپنے تعارف میں پہلے مقام پر بھی "رب
العالمین" کا لقب استعمال فرمایا ہے، اور پہلی وحی میں بھی۔ ماں باپ کو بھی قرآن کریم میں اسی لیے رب کہا
گیا ہے کہ وہ اپنے بچے کی تربیت کرتے ہیں، نگہداشت رکھتے ہیں اور اسے سنبھالتے ہیں۔ اگر ماں باپ
بچے کو اُس کے بچپن میں اُس کے حال پر چھوڑ دیں جبکہ وہ بیضاب وغیرہ نہ خود کر سکتا ہے اور نہ اُن سے فکا
سکتا ہے، دھوپ و سایہ سے نہ فکا سکتا ہے اور نہ ہی اُن سے از خود فائدہ اٹھا سکتا ہے، اُسے یہ تیز بھی نہیں ہوتی
کہ اُس نے کیا کھانا ہے اور کیا نہیں، کس چیز کو ہاتھ لگا ہے اور کس کو نہیں۔ بلبل، چاقو، چھری، سناپ اور بچھو
وغیرہ کے نفع و ضرر کی اُسے کوئی تمیز نہیں ہوتی اور ایک خاص مدت تک ہر نفع کے حصول اور ہر ضرر سے محفوظ
رہنے میں وہ کلیۃً اپنے تربیت کرنے والوں کا محتاج ہوتا ہے۔ خود سوچنے اگر اس حال میں ماں باپ بچے
کو اُس کے حال پر چھوڑ دیں تو کیا وہ از خود اپنے آپ کو چلا سکے گا؟

پھر ایک ایسا وقت آتا ہے جب اس کی تربیت کرنے والے (نعوذ باللہ من ذلک الوقت) ہی اس
کے محتاج ہو جاتے ہیں، کیونکہ اُس وقت وہ دونوں رب بڑھے ہو چکے ہوتے ہیں، اُن کی جسمانی قوت

جواب دے چکی ہوتی ہے، وہ کمائی کرنے کے قابل نہیں ہوتے۔ اگر وہ اپنی جوانی میں کمائے ہوئے مال کو محفوظ بھی رکھے ہوئے ہوں تب بھی مال کی فراوانی کے باوجود بڑھاپا اور بیماری تو آتی جاتے ہیں، جبکہ اُس وقت یہ جوان ہوتا ہے اور ماں باپ کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی لیے اس گمراہ کو فرمایا گیا:

وَأَعْرِضْ لَهَا جَنَاحَ الذِّئْبِ مِنَ الرِّحْمَةِ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا
كَمَا رَحِمْتَ ضِعْفًا

”اور بھگادے اُن کے لیے تو اسع واکسار کے پر رحمت (و محبت) سے اور عرض کر اے میرے پروردگار ان دونوں پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے (رحم کرتے ہوئے) میری تربیت کی تھی جب میں بچہ تھا۔“

(ہی اسرائیل ۲۴)

یہ وہ مجازی رب ہیں جو اپنی جوانی میں اپنی اولاد کے حق میں رب ہوتے ہیں اور اولاد اُن کی محتاج ہوتی ہے اور بچہ بڑھاپے میں یہ اُسی اولاد کے محتاج ہو جاتے ہیں۔ بتلائیے! کیا حقیقی رب ~~محتاج~~ بھی ایسا ہی رب ہے؟ نہیں، ہرگز نہیں! وہ ”الآن کما تکان“ (اب بھی ایسا ہے جیسا تھا) وہ غنی حمید ہے، وہ ہر عاجزی سے پاک اور بے نیاز ہے، اور بندہ فقط اپنے بچپن میں اُس کی محتاج نہیں بلکہ ہر حال میں، ہر دور میں اور ہر عالم میں اُس کی محتاج ہے، اسی لیے میرے آقا ﷺ نے اپنی محبوب جگر کو فرمایا تھا: بیٹی! ہر صبح و شام کو اُس بے نیاز کی بارگاہ میں یوں عرض کیا کرو:

يَا حَسْبِيَ مَا قَبْلُومُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ، فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ،
وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ

”اے از خود زمدہ اور ہمیشہ رہنے والے! میں تیری رحمت کی محتاج ہوں، لہذا تو مجھے چلک بچھکتے جتنی دیر بھی میرے حال پر نہ چھوڑ، اور میرے حال کی مکمل اصلاح فرما۔“

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ وہ بھی ہر صبح و شام نہ صرف یہ کہ یہ الفاظ ادا کیا کریں بلکہ ان کے مفہوم کو ذہن میں رکھتے ہوئے اپنے رب کی بارگاہ میں عرض کیا کریں۔

الحديث الرابع والعشرون:

حسن لقاء الرسول ﷺ لها

عن أم سلمة قالت: بيا رسول الله ﷺ في بيتي إذ قال العادم إن علياً وفاطمة بالسب فقال: قومي فتسحي عن أهل بيتي، فدخل علي وفاطمة ومعهما الحسن والحسين، فأخذ الصبيين فوضعهما في حجره، واعتنق عليهما بإحدى يديه، وفاطمة بالأخرى فقبل فاطمة وقبل علياً.
[رواه أحمد وغيره].

چوبیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ

کاسیدہ سے ملنے کا شفقت بھرا انداز

ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے گھر میں ہوئے افراد تھے کہ خادم نے آکر کہا: دروازے پر مل اور قاطر آئے ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اٹھ کر میرے اہل بیت سے الگ ہو جاؤ، پس حضرت علی اور سیدہ فاطمہ انہما آئیں اور ان کے ساتھ حسن اور حسین بھی تھے، نبی کریم ﷺ نے بچوں کو پکڑ کر اپنی گود میں لے لیا اور ایک بازو سے سیدہ علی کو پہلو میں لیا اور دوسرے بازو سے سیدہ فاطمہ کو پہلو میں لیا، پھر سیدہ فاطمہ کو چومے اور حضرت علی کو چومے۔

اس حدیث کو امام احمد اور دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۶ ص ۳۰۵، ۲۹۶ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۱۱۲، ۵۹۴ رقم ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸،

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے، جس کے باعث چند اہم جملے اُن سے رو گئے۔ مثلاً ایک جملہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے ام المومنین سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ آپ ذرا سہل جائیں تو ام المومنین فرماتی ہیں۔

فصحی فی البیت لویاً۔

”تو میں گھر میں قریب ہی الگ ہو بیٹھی۔“

دوسرا جملہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے بچوں کو اپنی گود میں بٹھایا ”طَفَّفْنَاهَا“ (تو انہیں چوما) اس جملہ کے رو جانے سے ذوق کی تسکین ہی رو جاتی ہے، اس لیے کہ چومے جانے کے زیادہ حقدار تو بچے ہوتے ہیں، ہر چند کہ علی وفاطرہ بھی مصطفیٰ کریم ﷺ کے سامنے بچے ہی تھے لیکن یہ بات تو فطرت کے ہی خلاف ہے کہ داماد اور بیٹی کو تو چوما جائے مگر اُن کے بچوں کو چھوڑ دیا جائے۔

تیسرا جملہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے بچوں کو دچی آغوش میں بٹھایا اور علی وفاطرہ علیہم السلام کو اپنے بازوؤں میں لے کر سینے سے لگایا اور انہیں چوما۔

فأعطق عنهم حمی صمداء فقال: اللهم إلیک لابی النار انا واهل

بہمی۔

”تو اُن پر ایک کالی چادر ڈال کر عرض کیا اے اللہ! میں اور میرے ال بیت تیری طرف ہیں آگ کی طرف نہیں۔“

اس جملہ پر سیدنا ام سلمہؓ کا راجح:

وانا یا رسول اللہ؟ فقال: وایت۔

”یا رسول اللہ! میں بھی؟ فرمایا: اور تم بھی۔“

(مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۶ و طبعہ اخیر ج ۸ ص ۵۹۴ رقم ۲۷۰۷، الدرۃ الطاهرۃ ص

۱۰۹ رقم ۲۰۳)

داماد، بیٹی اور نواسوں پر شفقت کا نبوی انداز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نو اسے بنو اسیاں اور پوتے پوتیاں کم عمر ہوں تو انہیں گود میں لینا اور انہیں چومنا سنت ہے، اسی طرح کسی شخص کا اپنے داماد اور بیٹی سے معاملہ کرنا اور انہیں چومنا بھی سنت ہے۔ لہذا جو بزرگ لوگ فطری طور پر پہلے سے ہی اپنے داماد، بیٹی، نواسوں اور پوتوں سے اسکی ہی شفقت کرتے ہیں تو انہیں چاہیے کہ یہ شفقت سنت کی نیت سے فرمایا کریں۔

اپنے گھر والوں کے لیے اجتماعی دعا کا طریقہ

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کبھی کبھی دور و نزدیک کے سب بچے اور داماد وغیرہ گھر میں جمع ہو جائیں تو اسکی دعا بھی کرنا چاہیے کہ ”یا اللہ تو ہمیں اپنا مالے اور جہنم سے بچائے“ اس سے بچوں کی تربیت ہوگی، وہ رب تبارک و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوں گے اور چونکہ گھر کا ایسا، حول دیا کاری سے بکریاں ہوتا ہے اس لیے اخلاص کی بدولت دعا قبول بھی ہوگی۔

چار نفوس مقدسہ کا مخصوص ہونا

ادھر ہم نے مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے جو متروک جیسے پیش کیے ہیں ان میں سے پہلے جملہ کو آخری جملہ سے ملا کر غور فرمائیں تو واضح ہوگا کہ ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا چاروں میں داخل نہیں تھیں مگر دعا میں داخل تھیں۔ اس سے واضح ہوا کہ چاروں والے مخصوص ہیں، ہر چند کہ قرآن کریم کی رو سے اسماۃ المؤمنین الٰہ بیت میں شامل ہیں لیکن جو شان ان چار نفوس مقدسہ کو حاصل ہے اس میں ان کا کوئی شریک نہیں۔

چار تطہیر میں فقط چار لیے گئے

علاوہ ازیں نبی کریم ﷺ نے اور بھی کئی مقامات پر ان ہی چار نفوس کو جمع کیا اور انہیں مخصوص فرمایا۔ چنانچہ ان ہی ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

”فرماتی ہیں میں اپنے گھر میں تھی کہ سیدہ فاطمہ ایک برتن میں خزیرہ (گوشت کو باریک کاٹ کر پانی اور نمک میں گھلایا جائے پھر اس پر باریک آنا چڑک کر پکایا جائے

تو وہ خزیہ ہے) نے کرائیں اور حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئیں، آپ نے فرمایا اپنے شوہر اور بچوں کو بلاؤ، پس حضرت علی اور حسن و حسین آئے، پھر بیٹہ کردہ خزیہ کو کھانے لگے، حضور ﷺ اُس وقت اپنے چہرہ کی آرام گاہ میں تھے، آپ کے نیچے ایک خیمری چادر بھی ہوئی تھی اور میں اپنے حجرہ میں نماز پڑھ رہی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری ﴿إِنَّمَا هِيَ إِلَهٌ لِّلْجِبِّ غَنُّكُمْ الرِّجْسُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (الأحراب، ۳۳) فرمائی ہیں اس پر حضور ﷺ نے چادر کا بقیہ حصہ لے کر انہیں از حد یا پھر ایک ہاتھ نکال کر آسمان کی طرف بلند کیا اور دعا فرمائی اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں اور یہ میرے خاص ہیں ان سے ہر عیب دار چیز کو دور کر دے اور انہیں خوب پاک فرما دے، اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں اور یہ میرے خاص ہیں ان سے ہر عیب دار چیز کو دور کر دے اور انہیں خوب پاک فرما دے۔ فرمائی ہیں میں نے گھر میں سر داخل کرتے ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ اور میں بھی آپ کے ساتھ ہوں۔ فرمایا تم خیمہ کی جانب ہو تم خیمہ کی جانب ہو۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۲، ۲۹۸، ۳۰۴، ۳۲۳ و طبعہ آخری ج ۸ ص ۵۸۱ رقم ۲۷۰۴۱، ۲۷۰۸۵ رقم ۲۷۰۸۵، ۲۷۱۳۲، التبیان و التشریف ص ۱۵۷ رقم ۴۰۳، مجمع الروائد ج ۹ ص ۱۶۶ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۲۶۲ رقم ۱۱۹۶۹، جامع الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۱، المستدرک ج ۲ ص ۴۱۵ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۱۹۰ رقم ۳۶۱۱ و ج ۳ ص ۱۴۶ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۲۶ رقم ۴۷۵۹)

۱۔ بعض احادیث میں فرمائی ہیں کہ میں نے عرض کیا:

وَأَنَا مِنْهُمْ فَقَالَ: لَا، وَأَنْتَ عَلِيٌّ غَيْرٌ۔

”اور میں بھی ان میں سے ہوں فرمایا نہیں، اور تم خیر پر ہو۔“

(مسند ابی یعلیٰ الموصلی ج ۶ ص ۷۳ رقم ۸۶۵۲ وطبعة أخرى ج ۱۲ ص ۱۳ رقم ۶۸۸۸)
۲۔ بعض احادیث میں فرماتی ہیں:

فرغت الکساء لأدخل معهم بطعنه من يدي وقال: إنك علي عهري.
”میں نے چادر اٹھ لی تاکہ ان کے ساتھ داخل ہو جاؤں تو نبی کریم ﷺ نے میرے ہاتھ سے چادر کھینچی لی اور فرمایا تم بھلائی پر ہو۔“

(مسند احمد ج ۶ ص ۳۲۳ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۶۴۹ رقم ۲۷۲۸۲، مصابك الصحابة ج ۲ ص ۷۴۵ رقم ۱۰۲۹، مسند ابی یعلیٰ ج ۶ ص ۸۶ رقم ۶۸۷۶، موص ۱۲۳ رقم ۶۹۹۱، وطبعة أخرى ج ۱۲ ص ۷۰۲۶، ص ۳۴۱ رقم ۶۹۱۲، المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۸۸ رقم ۱۹۲۳۱، الدرر الطاهر غلاد لابی ص ۱۰۸ رقم ۲۰۲)

۳۔ بعض احادیث میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کی:

يا رسول الله، أدخلى معهم، قال: إنك من أهلي.
”یا رسول اللہ! مجھے بھی اُن کے ساتھ داخل فرمائیے، فرمایا: تم میرے اہل بیت سے ہو۔“

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۷۳ رقم ۱۹۱۷۴)

۴۔ بعض احادیث میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا:

وإنهم يا رسول الله؟ قال: أنت روح النبي، والي أو علي عهري.
”یا رسول اللہ! اور میں بھی ان کے ساتھ ہوں؟ فرمایا: تم نبی کی روح ہو، اور میری طرف ہو یا خیر پر ہو۔“

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۶۰ رقم ۱۹۱۰۶)

۵۔ بعض احادیث میں اسم المؤمنین کے الفاظ ہیں:

يا رسول الله، أنا من أهل البيت، قال: إن شاء الله.

”یا رسول اللہ! میں اہل بیت سے ہوں، فرمایا ان شاء اللہ۔“

(المعجم الکبیر ج ۱۰ ص ۶۲ رقم ۱۹۱۶۱)

۶۔ بعض احادیث میں ہے کہ ام المومنین نے عرض کیا

یا رسول اللہ! انت من اہلک؟ قال بلی، فادخلی فی الکساء، فالتفت
فدخلت فی الکساء بعد ما قضی دعاءہ لایہن علی وایہنہ وابنتہ
فاطمہ رضی اللہ عنہم۔

”یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے اہل بیت سے نہیں ہوں؟ فرمایا: کیوں نہیں، چادر میں
داخل ہو جاؤ، فرماتی ہیں: میں چادر میں داخل ہو گئی، بعد اس کے کہ حضور ﷺ اپنے
چچا زاد اہل بیت کے دونوں بیٹوں اور اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حق میں دعا مانگ چکے تھے۔“

(مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۸ و طبعہ آخری ج ۸ ص ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹ رقم ۲۷۰۸۵)

یہ ظاہر ان احادیث میں تو درخشاں (نکراؤ) معلوم ہوتا ہے لیکن اگر غور کیا جائے تو کوئی تعارض نہیں
ہے اس لیے کہ اول الذکر چار احادیث میں ام المومنین کے الفاظ ”میںہم“ اور ”میںہم“ سے ہیں، یعنی
میں ان میں سے ہوں، میں ان کے ساتھ ہوں۔ ان الفاظ کے جواب میں بلی ہے، اور بعد والی احادیث میں
ہے کہ کیا میں آپ کے اہل بیت سے نہیں ہوں؟ تو ان الفاظ کا جواب اثبات میں ہے۔ پانچویں حدیث
میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ان شاء اللہ۔ اس کی وجہ کیا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر خدا خواست بچی
کو طلاق ہو جائے تو وہ انسان کے اہل بیت سے نہیں رہتی۔ جیسا کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا،
اُن سے سوال ہوا:

من اہل بیتہ؟ نساء؟ قال لا وایم اللہ ان المراقبتون مع الرجل
العصر من النہر ثم یطلقها فارجع الی ابیہا و قومہا، اہل بیتہ اصلہ،
وحصہ الدین حر مو الصدق علیہ السلام۔

”حضور ﷺ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا آپ کی بیویاں؟ انہوں نے کہا نہیں، اللہ

کی قسم اہورت ایک مدت تک شوہر کے ساتھ رہتی ہے پھر وہ اُسے طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور قوم کی طرف لوٹ جاتی ہے، حضور ﷺ کے اہل بیت آپ کی اصل اور آپ کے دو حبیالی رشتہ دار ہیں، جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۶۱ رقم ۶۲۲۸، المعجم الکبیر ج ۳ ص ۲۹۹ رقم ۱۸۸۶)
اس سے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ حقیقی اہل بیت یہ حضرات ہیں، اور نہ کتاب و سنت کی روشنی میں ازواج بھی انسان کے اہل بیت سے ہوتی ہیں، اگرچہ عارضی ہونے کا خطرہ اُن کے سر پر منڈلاتا رہتا ہے۔ اسی بات کو دوسری حدیث میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے خود بھی بیان کیا ہے، اُن سے دریافت کیا گیا:

یٰۤاَبَا اَبَس نِسَاءٌ مِّنْ اَهْلِ بَيْتِ اَعْمَالٍ نِّسَاءٌ مِّنْ اَهْلِ بَيْتٍ، وَلٰكِنْ اَهْلُ بَيْتٍ مِّنْ حَرَمِ الصَّدَقَةِ، اَعْمَالٌ وَمِنْهُمْ اَعْمَالٌ هُمْ اَلْاَهْلُ مَوَالِ عَقْلِ، وَ اَلْجَطُو مَوَالِ عِبَاسٍ، اَعْمَالٌ كُلُّ هٰؤُلَاءِ حَرَمِ الصَّدَقَةِ؟ قَالَ نَعَمْ.
”اے زید کیا حضور ﷺ کی ازواج آپ کے اہل بیت سے نہیں؟ انہوں نے فرمایا: آپ کی ازواج آپ کے اہل بیت سے ہیں، لیکن آپ کے (حقیقی، ونسبی) اہل بیت وہ ہیں جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے، سائل نے عرض کیا کون ہیں وہ؟ فرمایا: حضرات علی، عقیل، جعفر طیار اور عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد۔ سائل نے کہا ان سب پر صدقہ حرام ہے؟ فرمایا: ہاں۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۶۱ رقم ۶۲۲۵، المعجم الکبیر ج ۳ ص ۳۰۰، ۲۹۹ رقم ۱۸۸۸)
اگر اس حدیث کے ابتدائی حصے کو اس کے متحد الفاظ کے ساتھ سامنے رکھا جائے تو پھر حقیقی اہل بیت اہل کساء ہی بنتے ہیں، کیونکہ ابتدائی حصہ میں ارشاد ہے: میں تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں۔ کتاب الہی اور اپنے اہل بیت، پھر یہ دونوں چیزیں قیامت تک ایک دوسرے کے ساتھ رہیں گی۔ ظاہر ہے کہ نہ اہمیت ہمیشہ رہیں اور نہ کسی صحابی سے کوئی دوسرا صحابی بن سکا، البتہ حضور ﷺ کا خون، آپ کی ذریت

اور آپ کا مٹھی خاندانہ سلسل چل رہا ہے، اور ان شاء اللہ قیامت تک چلتا رہے گا، یہی وجہ ہے کہ آخر میں جو ہستی پوری دنیا کو قرآن کے مطابق چلائے گی اور قرآن اور وہ اکٹھے ہوں گے وہ ہستی بعد مصطفیٰ جبرگوشہ زہراء امام محمدی علیہا السلام کی ذات پاک ہوگی۔ خلاصہ یہ ہے کہ نقطہ الہی بیت کے راسخ میں بلاشبہ ازواج مقدسہ اور دوسرے حضرات بھی آتے ہیں اور نقطہ آل ہس سے بھی وسیع ہے لیکن اصل آل اور حقیقی الہی بیت وہ ہستیاں ہیں جنہیں آقائے فضا ساتھ بھا کر دعائیں فرمائی بلکہ پہلے انہیں چادر میں لپٹا لیا اور کسی دوسرے انسان کو اندر نہ آنے دیا اور پھر بارگاہی میں عرض کیا یہ ہیں میرے اہل بیت اور یہ ہیں میرے خاص۔

مہابہ کے لیے فقط چار لیے گئے

نبی کریم ﷺ نے جس طرح چادر تطہیر میں اپنے ساتھ چار کو لیا اسی طرح جب آیت مہابہ نازل ہوئی تو اس وقت بھی نبی کریم ﷺ نے اپنے ساتھ انہیں چار نفوس مقدسہ کو منتخب فرمایا۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔

لحاصلت هذه الآية "ندع ابناء ما و ابناءكم" دعارسول الله علياً و

فاطمه وحسن و حسين فقال اللهم هؤلاء اهلبي

"جب یہ آیت نازل ہوئی" ہم بلا لیں اپنے بیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو" تو نبی کریم

ﷺ نے حضرات علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین علیہم السلام کو بلایا، پھر عرض کیا اے اللہ! یہ

میرے اہل (بیت) ہیں۔"

(صحیح مسلم رقم المسلسل ۶۲۲۰، الجمع بین الصحیحین ج ۱ ص ۱۹۷ رقم ۲۰۸، مسند

احمد ج ۱ ص ۱۸۵ رقم ۱۶۰، مسند الترمذی رقم ۲۹۹۹، ۳۷۲۴، المستدرک للحاکم ج ۳

ص ۱۴۹ رقم ۴۷۷۳، معرفة علوم الحديث للحاکم ص ۵۰، المسالك الكبرى لبہیقی ج ۷ ص

۶۳ رقم ۱۳۳۹۲، اعتقاد اہل السنۃ لالکالی ج ۲ ص ۳۰۸ رقم ۲۶۳۴، مختصر تاریخ دمشق

ج ۷ ص ۱۲۳، علی وج ۱۷ ص ۳۰۰، ۳۲۲، مصابیح السنۃ ج ۴ ص ۱۸۳ رقم ۴۷۹۵،

مشکا رقم ۶۱۳۵، الشفاء ج ۲ ص ۶۰۶ و طبعہ آخری ص ۲۸۰، جلاء الأفہام ص ۲۹۹،

سیر اعلام النبلاء للذہبی (سیرۃ) ص ۶۲۰، الإصابۃ ج ۴ ص ۴۶۸، الفتح المبین لابن ربیع
دحلان مکی ص ۲۴۸، جواهر العقول ص ۱۹۵، فتح القدیر للشوکانی ج ۱ ص ۳۹۹

وقت فوق چار نفوس کو ہی چادر میں لیتا

ابھی ابھی آپ پڑھ چکے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ان چار نفوس مقدسہ کو ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جمع کر رکھا تھا کہ آیت تطہیر نازل ہوگئی تو حضور ﷺ نے ان کو چادر میں لے لیا، یہ نزول آیت کا موقع تھا لیکن متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع کے علاوہ بھی لوگوں کو چادر کرنے کے لیے نبی کریم ﷺ ان نفوس مقدسہ پر چادر ڈال لیتے اور ان کے حق میں دعا فرماتے یا آیت تطہیر کی تلاوت فرماتے۔ چنانچہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں رسول اللہ ﷺ باہر نکلے تو اس وقت آپ کے جسم اقدس پر کالے بالوں سے نئی ہوئی ایک چادر تھی اور اس پر اونٹ کے پالان کے نشان تھے، پس حضرت حسن آئے تو آپ نے انہیں اس میں لے لیا، پھر حسین آئے تو انہیں بھی داخل فرمایا، پھر طلحہ آئے تو انہیں بھی داخل فرمایا، پھر علی آئے تو انہیں بھی داخل فرمایا، پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: ”إِنَّمَا بُرِّئُوا“
اللَّهُ يُبْرِئُ عَنْكُمْ الزَّيْجَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُ تَطْهِيرًا“۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۶۷، رقم ۶۲۶۱، مسند إسحاق بن راہویہ ج ۳ ص ۶۷۸، رقم ۱۲۷۱، المصنف
لابن ابی شیبہ ج ۱۷ ص ۱۱۷، رقم ۳۲۷۶۵، مجمع بین الصحیحین ج ۴ ص ۲۲۵، رقم ۳۴۳۵،
المستدرک ج ۳ ص ۱۴۶، وطبعہ آخری ج ۴ ص ۱۲۷، رقم ۴۷۶۱، جامع المسانید لابن
الجزیری ج ۸ ص ۱۳۷، رقم ۷۲۰۰)

ام المومنین سیدہ ام سلمہ اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں فرق ملحوظ رہے،
سیدہ ام سلمہ کی حدیث میں ہے کہ ان کے گھر میں آیت اتری، اور اس میں ہے کہ چادر کا وہ حصہ ڈال گیا جو
حضور ﷺ کے نیچے بچھا ہوا تھا، اور دعا مانگ رہے تھے کہ آیت نازل ہوگی، جبکہ ام المومنین سیدہ عائشہ کی

حدیث میں ہے حضور ﷺ نے چادر اوڑھ رکھی تھی اور گھر سے باہر نکلے تھے اور ایک ایک کر کے یہ نفوس آتے گئے تو حضور انہیں چادر میں داخل فرماتے گئے اور آخر میں آیت پڑھی۔

اسی طرح یہ حدیث حضرت داؤد بن اسیقؓ سے بھی مروی ہے اور اس میں یہ بات ظاہر ہے کہ آیت پہلے نازل ہو چکی تھی مگر حضور ﷺ نے پھر بھی ان نفوس مقدسہ پر چادر ڈال کر دعا کی۔ چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت داؤد بن اسیقؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ایک قوم وہاں موجود تھی جو سید باطلی پر سب و شتم کر رہی تھی تو میں بھی ان کے ساتھ سب و شتم کرنے لگا، پھر جب وہ لوگ چلے گئے تو حضرت داؤد نے مجھ سے دریافت فرمایا تم کیوں اس شخص کو برا کہہ رہے تھے؟ میں نے کہا: میں نے دیکھا کہ قوم انہیں برا کہہ رہی ہے تو میں بھی ان کے ساتھ شامل ہو گیا۔ فرمایا کیا میں تمہیں اس واقعہ سے آگاہ نہ کروں جو میں نے بارگاہ نبویؐ میں خود مشاہدہ کیا؟ میں نے کہا: کیوں نہیں۔ فرمایا: ایک مرتبہ میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر آ کر سید باطلیؓ کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں گئے ہوئے ہیں، میں بیٹھ کر انتظار کرنے لگا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور آپ کے ساتھ حضرت علی اور حسن و حسینؓ بھی تھے، آپ نے ان دونوں کو اپنے مقدس ہاتھوں سے پکڑ رکھا تھا، آپ اندر تشریف لائے تو حضرت علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما کو قریب کر کے انہیں اپنے آگے بٹھایا اور حسینؓ کو بائیں رانوں پر بٹھایا پھر ان سب پر پکڑایا چادر الی، پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: ”إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ تَكْمَ طَهْرًا“ اور عرض کیا: اے اللہ! یہ میرے سال بیت ہیں اور میرے سال بیت زیادہ حق داد ہیں۔“

طبعة أخرى ج ۶ ص ۷۹۴ رقم ۱۷۱۱۳، المصنف لاس امی شیخ ج ۱۷ ص ۱۱۷ رقم ۳۲۷۶۶،
المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۴۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۲۷ رقم ۴۷۶۰، صحيح ابن حبان ج
۱۵ ص ۴۳۲ رقم ۶۹۷۶، المعجم الكبير ج ۹ ص ۱۷۱، ۱۷۲ رقم ۱۷۶۲۵، ۱۷۶۲۶، السی
الكبری للبیہقی ج ۲ ص ۱۵۲ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۲۱۷ رقم ۲۸۷۰، مسدأبی علی ج ۶ ص
۲۸۷ رقم ۷۴۱۸

یعنی اسی طرح آیت درود نازل ہونے کے بعد ایک عرصہ تک ان نفوس مقدسہ کے دروازے سے
گزرتے ہوئے ان کو بیدار کرنے کی غرض سے اور لوگوں کو آگاہ کرنے کے مقصد سے نبی کریم ﷺ آیت
درود کی تلاوت فرماتے رہے اور ان پر سلام بھیجتے رہے۔ سو جب حضور ﷺ بر خیر و خوبی میں ان چار نفوس
مقدسہ کو یاد رکھتے ہیں اور انہیں خصوصاً فرماتے ہیں حتیٰ کہ فرمایا: قیامت کے دن بھی یہ چار میرے ساتھ ایک
عی مقام میں ہوں گے تو ہمیں چاہیے کہ ہم بھی حضور ﷺ کے ساتھ ان چار نفوس مقدسہ کو مخصوص طور پر اپنی
تقریر اور زبان و دل میں جگہ دیں۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ نبی کریم ﷺ ان کے ساتھ ہمیں بھی
اپنی معیت بخشیں گے۔ چنانچہ فضائل الصحابہ میں ہے۔

حدثنا عبد الله، قال: حدثني نصر بن علي الجهضمي، قال: أخبرني علي بن
جعفر بن محمد بن علي بن حسين بن علي، قال: أخبرني أخي موسى بن
جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي بن حسين، عن أبيه،
عن جده، أن رسول الله ﷺ أخذ بيد حسن وحسين، فقال: من أحبني
وأحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة.

”اُمّام مہدائے دین احمد بن حنبل بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت نصر بن علی الجہضمی
نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے علی بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی نے
بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی موسیٰ بن جعفر نے اپنے والد گرامی جعفر بن
محمد سے بیان کی، انہوں نے اپنے والد (محمد الباقر) سے روایت کیا، انہوں نے علی بن

حسین (امام زین العابدین) سے روایت کیا، انہوں نے امام حسین سے، انہوں نے اپنے والد سید مطلق بن ابی طالب سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حسن اور حسین کے ہاتھوں کو پکڑا، پھر فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اور ان دونوں سے محبت کی اور ان دونوں کے ماں باپ سے محبت کی وہ قیامت کے دن میرے ساتھ میرے درجہ میں ہوگا۔

(مصابل الصحابة ج ۲ ص ۸۶۳ رقم ۱۱۸۵ مسند أحمد ج ۱ ص ۷۷ وطبعة أخرى ج ۱ ص

۸۶۳) علامہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ سید مطلق بن جعفر بن محمد الصادق رضی اللہ عنہم کے حالات میں کچھ ہیں۔

ماہو من شرط کتابی لانی صاریت احداثہ بمعہ ولاہن ولفہ مولک حلیہ منکر جلد ماہو صحتہ الترعی ولاہہ

"یہ بات میری کتاب کی شرائط میں سے نہیں ہے، کیونکہ میں نے ان کی تصحیف کرنے والے کو نہیں دیکھا، یہی اس اور نہی تو پیش کرنے والے کو دیکھا، لیکن ان کی حدیث انتہائی منکر ہے، امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے اور نہ حسن۔"

(میران الاعتدال ج ۵ ص ۱۹۱ رقم الترجمہ ۵۸۰)

علامہ محی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی اسی کتاب کے مقدمہ میں یہ شرائط لکھی ہیں کہ وہ صحابہ کرام، ائمہ متبوعین مثلاً امام ابوحنیفہ مثلاً نہیں و غیرہ اور جن حضرات پر کسی نے جرح نہیں کی ان کا ذکر نہیں کریں گے۔

(مقدمہ میران الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۳)

لیکن میزان الاحتمال کے بعض مطالع میں امام اعظم ابوحنیفہ کا ذکر گھسیڑ دیا گیا ہے اور کسی بد بخت نے ان پر سخت جرح بھی کر دی ہے جس کا تقابلاً شیخ عبد القادر ابن ہند رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بعض تصانیف میں کیا ہے اور خوب کیا ہے، جزا اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔ اسی طرح سید مطلق بن جعفر صادق سے پر کسی نے جرح نہیں کی لیکن "میران الاعتدال" میں ان کا ذکر موجود ہے، نہ معلوم اسی رحمۃ اللہ نے یہ ذکر خود کیا ہے یا یہ کسی کارکن کی کارروائی ہے، حقیقت جو بھی ہو بہر کیف یہ صورت حال قطعاً ناقص نہیں ہے اور نادرست بھی۔ تاہم اس لیے کہ یہ کتاب کی شرائط کے مطابق ہے اور نادرست اس لیے کہ یہ حقائق کے مطابق ہے۔

۱۔ اس میں احترام ہے کہ حضرت علی بن جعفر پر کسی نے جرح نہیں کی، لیکن یہ بھی لکھ دیا گیا کہ ان کی توثیق =

۲۴۵ رقم ۵۷۶، روایت عبد اللہ بن احمد بن المسلسل ۴۲۰ رقم ۲۰۳، جامع الترمذی ص

۸۴۹ رقم ۳۷۳۳، الدرر الطاهرة للولایہ ص ۱۲۰ رقم ۲۳۴، منزل الأبرار ص ۱۱۰، مسالک

علی والحسن للفضلی ص ۱۳ رقم ۱۱

= بھی کسی نے نہیں کی۔ ۱۱۔ اری ہا قصہ کچھ کے مطابق مقبول بات تو یہ ہے کہ جب کوئی شخص سب صحابہ میں سے بعض سب کا راوی ہو اور اس پر کسی نے حرج نہ کی ہو تو یہی اس کی صداقت (ثبوت) ہے۔ کیا تو شیخ کے لیے پہلے تلخ و تجربہ کا ہونا لازم ہے؟

۲۔ یہ دعویٰ بھی ملتا ہے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کی تصحیح یا تحسین نہیں کی۔ کیونکہ ہمارے سامنے جو جامع ترمذی کے نسخے اور اس کی شرحیں موجود ہیں ان سب میں لکھا ہوا ہے ”هذا حديث حسن غريب“ (یہ حدیث حسن غریب ہے)۔ (جامع الترمذی ص ۸۴۹ مطبعة دار السلام، بیروت ص ۱۰، نسخة الأحودي ج ۱ ص ۲۲۶)

قاضی ابن البدری، ماکی حوالی ۵۳۳ھ کی شرح میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں۔ (علاحدہ الأحودی ج ۱ ص ۱۳

ص ۱۱۵)

قاضی صاحب امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ سے مقدم ہیں، ذہبی کی ولادت ۶۶۳ھ میں، ہوئی اور وفات ۷۴۸ھ میں۔ علامہ ابن عساکر نے ایک اور مقام میں بھی اس حدیث پر کلام کیا ہے، اور وہاں انہوں نے اس حدیث کے تمام راویوں کی توثیق کی ہے لیکن ان کے نزدیک شیخ درست نہیں۔ وہ کہتے ہیں

”یہ حدیث انتہائی منکر (ادری) ہے۔ عبد اللہ بن احمد نے بیان کیا ہے کہ جب نصر بن علی نے یہ حدیث بیان کی تو متوکل نے اس کو بزار کوڑے مارنے کا حکم کیا، اس موقع پر حضرت ابن عساکر نے کہا شروع کیا یہ شخص سنی ہے، یہ شخص سنی ہے، وہ مسلسل کہتے رہے یہاں تک کہ متوکل نے اس کو پھوڑ دیا۔ خلیفہ بغدادی اس واقعہ کے بعد کہتے ہیں: خلیفہ متوکل نے انہیں مارنے کا حکم اس لیے دیا کہ وہ اسے رافضی گمان کرتا تھا۔ میں (ذہبی) کہتا ہوں متوکل سنی تھا لیکن اس میں مامحوت (اہل بیت کی دشمنی) تھی۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں، ماسوائے ابن جضر کے، شاید وہ اس حدیث کے الفاظ کو یاد نہیں رکھ سکے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ کام نہیں تھا کہ اپنی محبت اور حسین کریمین کے فحاش کو پھیلانے کے لیے محبت کو اپنے درجے میں رکھنے کی بات فرماتے رہے ہوں، شاید آپ نے فرمایا ہوگا: جنت میں میرے ساتھ ہوگا، اور آپ کی متابعت حدیث ہے کہ ”الفسرة مع من نعت“ (جو جس سے محبت رکھتا ہے وہ اسی کے ساتھ ہوگا) اور نصر بن علی اہل سنت کے مضبوط اثر سے ہے“۔ (سیر اعلام النبلاء، للذهبي ج ۱ ص ۱۱۶)

چونکہ یہ وہ ہستیاں ہیں جن کی سیرت مقدسہ میں قرآن کے مطابق ہے، اسی لیے فرمایا گیا قرآن اور اہل بیت کو مضبوطی سے تھامو گے تو "لن ینزلنا" (تم ہرگز گمراہ نہیں ہو گے) لہذا پہلے تو ہمیں چاہیے کہ ہم ان نفوس مقدسہ کی سیرت کا مطالعہ کریں اور دوسری بات خصوصاً اہل سنت کے لیے ضروری ہے کہ وہ ان حضرات کے مقدس اسماء کو اپنے ہاں مساجد، مدارس، گھر اور دفاتر میں آویزاں فرمائیں تاکہ ان اسماء کو دیکھتے ہی اس مقدس ہستیوں کی تائید کی جائے، جیسا کہ خلفہ راشدین ائمہ عین اللہ کے مقدس اسماء دیکھتے ہی ان کی روشن سیرت متحضر ہو جاتی ہے۔ کوئی مسلمان مساجد وغیرہ پر جب یہ شعر لکھا ہوا دیکھتا ہے۔

چراغ و معراج و محراب و منبر

ایوب و عمر و عثمان و حمزہ

تو اس کا ایمان تازہ ہو جاتا ہے، اسی طرح اہل سنت کے ہاں ان چار نفوس مقدسہ (علی وفاطمہ فقیر و خیر) کے اسماء مبارکہ کی مرقوم ہونے چاہئیں، بلکہ اگر مذکورہ بالا شعر کے وزن پر کوئی منظوم کلام ہو تو اور زیادہ بہتر ہے، تاکہ لوگوں کو مظلوم ہو جانے کے اہل سنت کی مساجد وغیرہ میں جہاں چار یار اللہ کے اسماء مبارکہ ہیں تو وہیں ان مقدس چار نفوس عظیمہ السلام کے اسماء مقدسہ بھی ہیں جن کو چادر تطہیر میں مخصوص فرمایا گیا اور جن کو اثبات توحید کے لیے معبود مطلق نے مہلبہ میں منتخب کیا۔ اگر ان اسماء کو یوں مظلوم کیا جائے تو ان میں سے ہر ایک کی مکمل سیرت سامنے آ جائے گی۔

کتاب و سنت و امام و سرور

علی و فاطمہ و شعیب و شہر

● کتاب سے مراد سیدنا علی مرتضیٰ علیہ السلام کی ذات پاک ہے، اس لیے کہ آپ قرآن ناطق ہیں۔

= قائم المروءۃ عرض کرتا ہے: "المعروف نفع من احب" میں جس سمیت کا ذکر ہے اس کی اہمیت کیا ہے؟ کیا جنت و آخرت کے امور کو نیا پر قیاس کیا جاسکتا ہے؟ بہر حال علامہ ابی کو "ظہیٰ در جہی" پر اعتراض ہے اور اس کے علاوہ انہیں سند متین پر کوئی اعتراض ہے اور نہ ہی اعتراض کی کوئی گنجائش ہے۔ واللہ اعلم۔

● سنت سے مراد سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ذات پاک ہے، اس لیے کہ امام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے صورت و سیرت اور ہر طرح کی حرکات و سکنات سیدہ سے یاد کر کسی کو حضور ﷺ کے مشابہ نہیں دیکھا یہ حدیث کمال پہلے آچکی ہے اور آئندہ سطور میں متن میں بھی آئے گی۔

● امام سے مراد سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کی ذات پاک ہے، اس لیے کہ جب آپ کے آخری دور میں نام نہاد مسلم حکومت نے کتاب و سنت اور خلفاء راشدین کی سیرت کو نکسر باطل کر دیا تھا اور وہ قحی بھی مضبوط پارٹی اسی لیے اکثر اہل اسلام ان سے مکر لیے کی بجائے رخصت پر عمل کرتے ہوئے مناسب وقت کی انتظار میں تھے مگر سیدنا حسین رضی اللہ عنہ نے ایسے پر خطر ماحول میں بھی رخصت کی بجائے عزیمت کو اپنایا اور قیامت تک باطل کے مقابلہ میں امت کے سامنے اسوہ پیش کر دیا اور امامت کا حق ادا کر دیا۔

● سرور سے مراد امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ ہیں، اس لیے کہ جب آپ کی خلافت راشدہ کا وقت اختتام پذیر ہونے لگا اور بعض لوگ لشکر کشی پر اتر آئے تو ہر چند کہ آپ کا لشکر زیادہ تھا مگر آپ نے فقط مسلمانوں کے تحفظ کی خاطر چند شرائط پر سلطنت کو غور کر ماردی، اور لغت میں سید کہتے ہی اُسے ہیں جو قوم کے مفاد کو مد نظر رکھے۔ اسی معنی میں نبی کریم ﷺ نے ان کے حق میں فرمایا تھا: ”انہی ہذا منبأ“ (میرا یہ بنیاد سرور ہے)۔

ہم نے ان چاروں نفوس مقدسہ کی سیرت کی طرف مختصر اشارہ کیا ہے، اگر آپ اس میں غور فرمائیں گے تو آپ پر اس کلام کی حقانیت روشن سے روشن تر ہوتی چلی جائے گی، لہذا ہر طرح کے طعن و تشنیع سے بے پردہ ہو کر چار یار کے اسماء کے ساتھ چار اطہار کے مبارک اسماء بھی لکھیں اور آویزاں فرما دیں تاکہ ان چار اسماء پر چار یار کے مخالفین کی اجارہ داری ختم ہو جائے۔

الحامس والعشرون: رعايته لأبنائنا

عس ريب بت أم سلمة أن المصطفى دخل عليه الحسن والحسين وفاطمة، فجعل الحسن من شق والحسين من شق، وجعل فاطمة في

حجرہ، وقال: رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البيت، اياه حمید مجید۔

پچیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں پر کرم نبوی ﷺ

حضرت زینب بنت (ام المومنین) ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیاں کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حسن، حسین اور قاطر آئیں تو آپ نے ایک پہلو میں حسن کو دوسرے میں حسین کو بٹا دیا اور سیدہ کو آگے بٹھایا اور فرمایا: اے اہل بیت تم پر اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں، بیشک وہ محمد کیا ہوا بلند ہے۔

(المصنوع الكبير ج ۱۰ ص ۳۰۰ رقم ۲۰۱۷۴، المعجم الأوسط ج ۹ ص ۶۶ رقم ۸۱۳۷، مجمع البحري مہر وائد المعجم ج ۳ ص ۱۱۲ رقم ۳۷۹۶، مجمع الروايد ج ۹ ص ۱۶۸، ۱۷۱ و مطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۶۶، ۲۷۱ رقم ۱۵۰۰۵، ۱۴۹۸۴، مطبعة الرهراء ص ۷۰ رقم ۱۷۲)

آل پر رحمت و برکت اور آل کی رحمت و برکت

اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل بیت کے حق میں رحمت و برکات کی دعا فرمائی، رحمت کا معنی معروف ہے اور برکت کا معنی ہے کسی چیز کا بڑھنا اور زیادہ ہونا۔ امام غلیل بن احمد انصاری لکھتے ہیں:

البركة الزيادة في النماء.

"زیادہ ہونا اور بڑھنا برکت ہے۔"

(کتاب العنص ص ۶۹)

اہل بیت کرام کو یہ برکت خوب حاصل ہوئی اور وہ اس قدر بڑھے اور پھولے پھلے جو حجاج بیان نہیں، اور یہ ان کی برکت کا غیر متعہی پہلو ہے، اور ان کی متعہی برکت یہ ہے کہ ان کے حق میں برکت کی دعا کی جائے تو دعائے آفرین والے کو نیا و آخرت کی تمام برکات حاصل ہو جاتی ہیں، اور ان کے حق میں برکت کی دعا کا نبوی طریقہ یہ ہے:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَعَلَى أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى
إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ
وَعَلَى أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ
حَمِيدٌ مُجِيدٌ.

(القول البدیع ص ۱۱۱)

بعض احادیث میں ہے کہ اس طرح دو سو بیسے والا شخص بحرِ بحرِ یاسین حاصل کرے گا۔ اس حدیث
کی تشریح میں شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں۔

قوله (وَبَارِكْ) عليه أن آل البيت لهم من البركة والخير
والخصائل لى الجملة ما ليس لى آل بيت من بيوت العالمين، وقد
ظهر بسببهم من بركات الدنيا والآخرة، ومن دونه وإعلاء كلمته عالم
يظهر على بني اهل بيت غيرهم. فعلى الله على سيد الأولين
والآخريين، وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين، وسلم تسليمًا مفرقًا إلى
يوم الدين.

”ارشاد نبوی (رحمۃ اللہ علیہ) (وَبَارِكْ)۔“ میں اس بات کا ثبوت ہے کہ آلِ بیت
میں برکت، خیر اور جملہ خوبیاں اس قدر زیادہ ہیں کہ عالمین کے خاندانوں میں سے
کسی خاندان میں بھی اتنی برکت، خیر اور خوبیاں نہیں ہیں، اور ان کے فضائل دنیا و آخرت
کی دین کی اور اسلام کی سر بلندی کی جس قدر برکات ظاہر ہوئیں اس قدر کسی دوسرے
گھرانے سے ظاہر نہیں ہوئیں۔ پس اللہ تعالیٰ اولین و آخرین کے سردار پر اور ان کے
طیب و طاهر آلِ بیت پر درود بھیجے اور خوب سلام بھیجے اور زیادہ سے زیادہ بھیجے، قیامت
تک۔“

(کتاب الأربعین فی مسائل آلِ البیت الطاہرین ص ۲۸)

کی نسل آگے نہیں چلی۔ خود سوچئے کفار مکہ نے جب حضور ﷺ کو "لا ینسرو" (مقطوع النسل) ہونے کا طعنہ دیا تھا تو کیا اُس وقت آپ کی بیٹیاں موجود نہیں تھیں؟۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کی نسل کو چلانے کا انتظام یوں کیا کہ سو حاشم بنی کے خاندان سے ایک ایسا بچہ اپنے محبوب کو مہر فرمایا جس کی ولادت کعبہ معظمہ میں ہوئی اور گمنی کے وقت سے ہی وہ نگاہ مصطفیٰ ﷺ میں آگیا اور اُس کی مکمل تربیت آنحضرت نبوت میں ہوئی حتیٰ کہ نبوت کے علاوہ وہ تمام فضائل و کمالات سے بہرہ ور ہو گیا اور نبی کریم ﷺ نے واضح طور پر فرمایا "علیُّہُ کُتُبُی" (علی میری مانند ہے) پھر حکم الہی اپنی وہ بیٹی اُس کے نکاح میں دی جس سے نسل نبوی ﷺ کا چہنما منظور تھا، اور اس نکاح کے موقع پر ایسا روحانی اہتمام کیا گیا اور ایسی دعاؤں کی گئیں کہ کائنات میں ازاں ابد کسی بھی جوڑے کو ایسا داعی اور ایسی دعائیں نصیب ہوئیں اور نہ ہی ہوں گی۔ ایسا کیوں؟ اس لیے کہ یہ نسل نبوی کے تسلسل کا مرحلہ تھا، حضور ﷺ کی اولاد تھی جسے صلب مرتضوی سے نکل ہونا تھا۔ اس حقیقت کو نبی کریم ﷺ نے ایک مقام پر یوں بیان فرمایا ہے۔

● حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذُرِّيَّةَ
فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؑ۔

"بیشک اللہ عز و جل نے ہر نبی کی ذریت اس کی پشت سے پیدا کی اور میری ذریت کو
علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی پشت سے پیدا فرمایا۔"

(المعجم الکبیر ص ۳، ۴۴۱، ۴۴۲، رقم ۲۶۳۰، مرقوس الأخبار ج ۱ ص ۲۰۷، رقم ۶۱۶، جامع
الصغیر للسبوطی رقم ۱۷۱۷، استعجاب ارتقاء الفرق للسخاوی ج ۲ ص ۵۰۳، جواهر
العقدین للمصنوع ص ۲۷۹، مرشعة الصلادی ص ۸۲)

● امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے ابا حضرت عباس رضی اللہ عنہ

نبی کریم ﷺ کے ساتھ بیٹھے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے۔ انہوں نے حضور

ﷺ کو سلام عرض کیا تو نبی کریم ﷺ نے سلام کا جواب دیا اور ان کے لیے کھڑے ہو گئے، معاف کیا، ماتھاچہ ما اور اپنی دائیں جانب بٹھایا۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ اس سے محبت کرتے ہیں؟ فرمایا بچا جان! خدا کی قسم اللہ تعالیٰ تو اس کو مجھ سے بھی زیادہ چاہتا ہے، بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی ذریت اس کی پشت سے پیدا کی اور اس نے میری ذریت کو اس کی پشت سے پیدا کیا۔“

(استحباب ارتقاء العرف ج ۲ ص ۵۰۳ رشعة الصادي ص ۸۳)

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ان احادیث پر اعتراضات کیے تھے، اس پر امام سخاوی اور امام سمهودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”یہ احادیث باہم مل کر قوی ہو گئی ہیں لہذا ابن جوزی کا انہیں ”العلل المتاہیة“ میں درج کر کے کہنا کہ یہ صحیح نہیں ہیں ”کیس بخیرہ“ (کھوٹی بات ہے)۔“

(استحباب ارتقاء العرف للسخاوی ج ۲ ص ۵۰۴، المقاصد الحسنی للسخاوی ص ۳۸۱، جواهر العقدين للسمهودی ص ۲۷۹)

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام میں لکھتے ہیں۔

”مجھ سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا گیا تھا تو میں نے شرح وسط سے اس پر کلام کیا تھا اور متنب کیا تھا کہ یہ حدیث لائق حجت ہے، اور ابھی تو فی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔“

(الأجوبة العرصة ج ۲ ص ۱۶۴، ۱۶۵)

ان احادیث کو موضوع قرار دینے والوں کی امام سخاوی، امام سمودی اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہم نے تردید فرمائی ہے، اور امام ابن السکن، امام خضری، امام سیوطی، امام قسطلانی اور امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہم نے ان احادیث کو لائق حجت قرار دیا ہے اور اس بات کو نبی اکرم ﷺ کے خصائص میں شمار کیا ہے۔

(غایۃ السؤل فی خصائص الرسول ﷺ لا یرسل الملحق ص ۲۷۹، اللفظ المکرر بخصائص النبی)

الأعظم للشيخ نصري ٣٦٩، الخصائص الكبرى ج ٢ ص ٤٤٧، المعاصي اللدنية ج ٢ ص

٦٥٩، مسند المهدي والرشاد ج ١ ص ٤٥٨)

خلاصہ یہ ہے کہ سیدنا علی بن ابی طالب علیہ السلام کی طلب (پشت) سے ہونے کے باوجود سادات کرام کی نسبت حضرت ابوطالب علیہ السلام کی طرف نہیں بلکہ حضور اکرم ﷺ کی طرف ہوتی ہے۔

الحديث السابع والعشرون: من أحب آل البيت فهو معهم

عن علي عن رسول الله ﷺ قال: أما وفاطمة وعلي محتمعون، ومن أحباهم القيامة مأكل ونشرب حتى يفرق بين العباد، يبلغ ذلك رجلاً من الناس، فقال: كيف بالعرض والحساب؟ فقال: كيف بصاحب [ياسين] سرّ حين أدخل الجنة ساعته. [رواه الطبراني وغيره] [إسناده من لا يعرف].

ستائیسویں حدیث: محبت اہل

بیت اُن کے ساتھ ہوگا

حضرت علی علیہ السلام رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: میں، فاطمہ اور علی یک جگہ جمع ہوں گے اور وہ لوگ بھی جو ہمارے ساتھ محبت کرتے ہیں، ہم کھانی رہے ہوں گے کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا، یہ بات ایک شخص کو پہنچی تو وہ کہنے لگا: حساب و کتاب اور خوشی کا کیا ہوگا؟ فرمایا: صاحب یاسین کیسے اسی ساعت میں جنت میں داخل کیا گیا تھا؟

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایسے دواوی ہیں جو جانے پہچانے نہیں۔ غالباً مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث ”مجمع الزوائد“ سے نقل فرمائی ہے، اور اس میں ہے کہ اس میں راویوں کی ایک جماعت ہے جس کو ہم نہیں جانتے۔ راقم الحروف کے مطابق اس روایت کے ظاہر سے

ی اس کا موضوع ہونا معلوم ہوتا ہے، واللہ اعلم۔ "مجمع الزوائد" کے الفاظ کے مطابق اس میں سے سیدنا امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کے نام رو گئے ہیں، اور "صاحب ہاموں" کو "صاحب سورجوں" لکھ دیا گیا جو کہ درست نہیں۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۴ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۷۶ رقم ۱۵۰۲۳، مسند فاطمة الزهراء، لیسوی ص ۵۲ رقم ۷۶)

اس میں شک نہیں کہ یہ خوبصورت بات ہے اور یہ بھی درست ہے کہ یہ اعزاز اہل بیت کے شایان شان ہے، لیکن اگر یہ حدیث نبوی نہیں ہے تو خواہ کتنا خوبصورت بات ہو اس کو قبول کرنا درست نہیں، کیونکہ اصول یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ہر بات اچھی ہے مگر ضروری نہیں کہ ہر اچھی بات حدیث نبوی ہو۔

الحديث الثامن والعشرون:

مسئوليتها عن نفسها

عن حذيفة عنه عليه الصلاة والسلام قال: يا فاطمة بنت رسول الله اعملي لئله خيراً فأبى لا أعصى عك من الله شيئاً يوم القيامة. [رواه البزار].

اٹھائیسویں حدیث: سیدہ

کو محاسبہ کے لیے تیار کرنا

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی خاطر نیک اعمال کرو، بیشک میں تمہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے کچھ بھی بے یار نہیں کر سکتا۔

اس کا نام بلا اس نے روایت کیا ہے۔

(مسند البزار ج ۷ ص ۳۲۰ رقم ۲۹۱۹، كشف الاستار ج ۱ ص ۲۴ رقم ۲۸، مختصر روالد البزار ج ۱ ص ۷۱ رقم ۱۶، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۴۹ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۲۰۷ رقم ۱۱۷)

مسند فاطمة الزهراء للسبطي ص ۹۹ رقم ۲۶۷، جمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۵ رقم ۲۸۰۲۸

سیدہ فاطمہ کی تربیت

یہ کافی طویل حدیث ہے، اس میں ایسی تین سیدنا عباس بن عبدالمطلب اور حذیفہ بن یمانؓ کو بھی فرمائی گئی ہے، اور تصودان باتوں سے اپنے پیاروں کی تربیت ہے، ورنہ ہمیں (بخاری و مسلم) کی احادیث میں تو سیدہ کو خواتین جنت کی سیدہ فرمایا گیا ہے۔

در اصل نبی کریم ﷺ سیدہ کی تربیت میں خصوصی دلچسپی لیتے تھے، اور یہ ارشاد ہی تربیت کا حصہ ہے۔ چنانچہ اس سے نقل آپ "تساعی نالقوم بر خمتک اشعث" کے بارے میں ایک ارشاد پڑھ چکے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سیدہ کے درد و فطائف تک کی فکر رکھتے تھے۔ یہاں ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ چند ایسے ارشادات نبویہ درج کر دیں جن میں خصوصاً سیدہ کا نام لے کر انہیں خطاب ہے، یقیناً اس میں ہماری ماؤں، بہنوں اور بیٹیوں کو بھی فائدہ پہنچے گا۔

۱۔ سیدہ فرماتی ہیں ایک مرتبہ میں نماز فجر پڑھ کر جلد لیٹ گئی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا

يا بنة لھرمي اشھدي رزقي ربك ولا تكومي من الغافلين، فان الله تعالى

يقسم اوراق الناس ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس

"اے بیٹی! کھڑی ہو جاؤ، اپنے رب کے رزق کا مشاہدہ کرو اور غافلین سے مت ہو،

چونکہ اللہ تعالیٰ صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک لوگوں میں رزق تقسیم فرماتا ہے۔"

(شعب الایمان ج ۴ ص ۱۸۱ رقم ۴۷۳۵، ۴۷۳۶، مسند فاطمة الزهراء للسبطي ص ۴۳ رقم

۴۸ و ص ۹۷ رقم ۲۵۸)

حضرت سیدنا عثمان بن عفانؓ سے منقول ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

الصُّبْحَةُ تَمْنَعُ الرِّزْقَ.

علی الصبح سو نا رزق کو روکتا ہے۔"

(شعب الایمان ج ۴ ص ۱۸۰ رقم ۴۷۳۱، ۴۷۳۲)

۲۔ ایک اور موقع پر سیدہ کو ارشاد فرمایا گیا

”اے فاطمہ! تقویٰ اختیار کرو، اپنے رب کے فرائض ادا کیا کرو، اپنے گھروالوں کا کام کیا کرو، اور جب اپنے بستر پر آیا کرو تو تینتیس مرتبہ بسم اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کرو، یہ پورا سوہو، یہ تمہارے لیے خدام سے بہتر ہے۔“

(سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۲۲۰، رقم ۲۹۸۸، جامع الأصول ج ۳ ص ۱۶۷، رقم ۲۲۴۰، مسند فاطمۃ الزہراء ص ۸۸، رقم ۲۳۱)

۳۔ ایک اور حدیث میں ہے

”اے فاطمہ! کھڑی ہو کر اپنی قربانی کے جانور کے قریب آؤ، چنگ اس کے خون کے اول قطرے کے گرنے پر تمہارے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے، اور یہ دعا بھی پڑھو: اِنْ صَلَّيْتُ وَنَسَّيْتُ وَنَسَّيْتُ وَنَسَّيْتُ وَنَسَّيْتُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا تُفْرِنِكَ لَهْ وَبِذَلِكَ أَمْرُكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ“ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے لیے اور آپ کے اہل بیت کے لیے خاص ہے؟ فرمایا: نہیں بلکہ یہ ہمارے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے عام ہے۔“

(المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۲۲۱، طبعہ آخری ج ۵ ص ۳۱۳، رقم ۷۵۹۹، شعب الایمان ج ۵ ص ۸۳، رقم ۷۳۳۸، کتاب الدعاء للطبرانی ص ۲۹۴، رقم ۹۴۷، مسند فاطمۃ الزہراء ص ۲۸، رقم ۱۴)

۴۔ ایک اور حدیث میں ہے:

”اے فاطمہ! اس کے سر کے بال اتار دو اور ان کے وزن کے برابر چاندی خیرات کرو، یہ امام حسن علیہ السلام کے حقیقہ کے موقع پر فرمایا تھا۔“

(جامع الترمذی ص ۳۶۸، رقم ۱۵۱۹)

اللہ کریم ہم سب کو ان احادیث پر عمل کرنے کی سعادت عطا فرمائے، آمین!

الحديث التاسع والعشرون: سيدة نساء

العالمين وسيدة نساء المؤمنين

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: يا فاطمة: أما ترصين أن تكوني سيدة نساء العالمين، وسيدة نساء المؤمنين.

[رواه الحاكم]

اثنی سوے حدیث: سیدہ فاطمہ کی سیادت

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ! کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ تم عالمین کی خواتین کی اور تمام مومنین کی خواتین کی سیدہ ہو؟ اس کو امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۵ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۱ رقم ۱۷۹۴)

سیادت مطلقہ

یہ صحاح ستہ کی متصل حدیث کا ایک جملہ ہے اور اس کے یہ الفاظ پہلے بھی آچکے ہیں اور متن کے آئندہ صفحات میں بھی آئیں گے، لیکن شاید مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا یہاں اس جملہ کو طبع دہلانے کا مقصد یہ ہو کہ لوگوں پر سیدہ فاطمہ کی سیادت مطلقہ عیاں ہو جائے، اور وہ جان لیں کہ عالمین کی تمام خواتین اور مومنین کی تمام خواتین پر جس کو سیادت مطلقہ حاصل ہے وہ سیدہ فاطمہ ہے۔ سیادت مطلقہ کا مطلب یہ ہے کہ اور بھی بہت سی خواتین ہیں اور کچھ گزر چکی ہیں جن کو سیادت حاصل تھی مگر وہ اپنے زمانہ کی خواتین کی یا اپنی قوم کی خواتین یا اپنے علاقہ کی خواتین کی سیدہ تھیں لیکن سیدہ فاطمہ کی سیادت زمانے، قوم اور علاقہ کی قیود سے ماورا ہے۔ قیود کے دائرہ میں محدود اُن خواتین کی سیادت تھی اور چونکہ سیدہ فاطمہ کی سیادت قیود و حدود سے ماورا ہے، لہذا وہ اُن تمام سادات کی بھی سیدہ ہیں۔ سو تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی مائیں، اُن سب کی

ازواج، اُن کی بیٹیاں، حضور ﷺ کی تمام مائیں، آپ کی ازواج مقدسہ اور آپ کی دوسری بیٹیوں پر جس کو سیادت مطلقہ حاصل ہے وہ حضور ﷺ کی پھوٹی بیٹی، علی کی مقدس زوجہ اور حسین کریمین کی امی سیدتنا و مرشدنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام ہے۔ یہ سیادت مطلقہ اس قدر عظیم فضیلت ہے کہ طامس ابن قیم لجوزیہ جب ازواج مقدسہ اور بنات مصطفیٰ ﷺ کے ساتھ مفاطلہ و موازید کرنے بیٹھے، ورسب کی مختلف فضیلتیں سامنے لائے تو سیدہ کی اس فضیلت پر پہنچ کر اٹھارہ اذادیے۔ اُن کی عمارت کا کچھ حصہ آگے متن اور تشریح دونوں میں آ رہا ہے۔

الحديث الثلاثون: إغضاء الجميع

حياء عند مروورها يوم القيامة:

عن علي مرفوعاً إذا كان يوم القيامة نادی مبادي من وراء الحجاب: يا أهل الجمع، عضواً أبصاركم عن فاطمة بنت محمد حتى تمراً
[رواه الحاكم وتمام وغيرهما].

تیسویں حدیث: قیامت کے دن سیدہ فاطمہ

کے گزرنے پر سب کا نظریں جھکانا

سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک پکارنے والا پکار کر کہے گا اے معشر! وہاں سیدہ فاطمہ بنت محمد رضی اللہ عنہا سے اپنی نگاہیں جھکا لو ایساں تک کہ وہ گزر جائیں۔
اس کو امام حاکم، محدث تمام اور دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے۔

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۲ و مطبوعہ آخری ج ۴ ص ۱۳۶ رقم ۱۷۸۱، کتاب المعجم لابن الاصبہانی ج ۱ ص ۲۹۹، ۳۰۰، رقم ۵۷۰، ج ۵۱۸۲ رقم ۱۰۰۷، مستند فاطمہ الزہراء ص ۵۵ رقم ۱۰۰)

اس حدیث کی تشریح تینتیس (۳۳) دیں حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الحديث الحادي والثلاثون:

عظم مكانتها عند ربها

عن أبي هريرة، مرفوعاً إذا كان يوم القيامة مادي ما دس بطان العرش:
أيها الناس عُصِّواْ أبصاركم حتى تحورَ فاطمة إلى الحمة.

[رواه أبو بكر الشافعي].

اكتیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے رب کے ہاں رتبہ

حضرت ابو ہریرہؓ مرفوعاً (رسول اللہ ﷺ سے) روایت کرتے ہیں کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو عرش کے وسط سے ایک پکارنے والا پکار کر کہے گا اے لوگو! اپنی نظریں نیچی کر جو حتیٰ کہ سیدہ فاطمہؓ جنت کی طرف گزر رہا تھی۔

اس حدیث کو امام ابو بکر الشافعیؒ نے روایت کیا ہے۔

(کتاب الموائد المشہور بالعیالات لأبی بکر الشافعی ج ۱ ص ۳۴ رقم ۶۸۶، مسند فاطمة

الزہراءؓ للسیوطی ص ۵۵ رقم ۹۳، جامع الآثار لابن ناصر الدین دمشقی ج ۳ ص ۸، ۹، ۱۰، ۱۱)

اس حدیث کی تشریح تینتیس (۳۳) دیں حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الحديث الثاني والثلاثون: موكبها

حين تمر على الصراط

عن أبي أيوب الأنصاري مرفوعاً إذا كان يوم القيامة مادي ما دس بطان العرش: يأهل الجمع نكسوا رؤسكم أو غصواْ أبصاركم حتى تمرَّ

فاطمة بنت مُحَمَّدٍ عَلَى الصَّرَاطِ مَقْتَرَمٌ مَعَ سَبْعِينَ أَلْفَ حَارِيَّةٍ مِنَ الْحَوَرِ الْعَبَسِ
كَمَرُ الْبَرَقِ.

[رواه أبو بكر الشافعي أيضاً]

بتیس [۳۲] دس حدیث: سیدہ کی پل صراط پر سواری

حضرت ابویوب الانصاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو مسجدِ عرش سے
ایک منادی ندا کرے گا محشر والو! اپنے سردوں کو جھکا لو اور اپنے نظریں پست کر لو۔ یہاں تک فاطمہ بنت
محمد رضی اللہ عنہا پل صراط سے گزر جائیں، پس وہ حوروں میں سے ستر ہزار باندیوں کے ساتھ بجلی کی چمک کی
طرح گزر جائیں گی۔

اس کو بھی ابو بکر الشافعی نے روایت کیا ہے۔

(کتاب الفوائد الشهيرة بالصلوات لأبي بكر الشافعي ج ۲ ص ۸۰۳ رقم ۱۱۰۹، مسند فاطمة
الرحمة للسيوطي ص ۵۴ رقم ۹۱)

اس حدیث کی تشریح تینتیس [۳۳] دس حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الحدیث الثالث والثلاثون:

کیف تمر علی الصراط

عن عائشة مرفوعاً إذا كان يوم القيامة، أدى ساد، مَعَشَرَ الْعَلَانِ،
طَاطُشُورَهُ وَسَكَمَ حَتَّى تَحْزَنَ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ، وَتَمَرَّعَ بِهَا رِبْطَانُ
خَضِرَاوَانَ.

[رواه الطبراني والحاكم وأبو نعیم]

تینتیس [۳۳] ویں حدیث:

پہلے صراط سے گزرنے کی شان

ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک ندا کرنے والا ندا کرے گا اے مخلوق کی جماعت! اپنے سروں کو جھکا لو یہاں تک کہ قاطعہ بت نی پہنچے گزر جائیں، پس وہ اس حال میں گزریں گی کہ ان پر دو ہنر چادریں ہوں گی۔
اس حدیث کو امام طبرانی، امام حاکم اور امام ابودعیم رحمۃ اللہ علیہم نے روایت کیا ہے۔

(المعجم الکبیر ج ۱ ص ۶۷ رقم ۱۷۸، المعجم الأوسط ج ۳ ص ۱۹۷ رقم ۲۴۰۷، المستدرک ج ۳ ص ۱۶۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۸ رقم ۴۸۱۱، دلائل النبوة لابی نعیم ص ۶۰۶ رقم ۴۵۰، مسائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۷ رقم ۱۳۴۴، جامع الآثار فی السیر ومولد المختار لابی ناصر الدین دمشقی ج ۳ ص ۵۰۷)

نوٹ:

یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ سیدنا علی المرتضیٰ رحمہ سے روایت ہے، خصوصاً جن تین کتب کا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حوالہ دیا ہے ان میں سے کسی میں بھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نہیں ہے۔
تعمیم کبیر اور مستدرک میں سیدنا علی رحمہ لاری ہیں اور ابودعیم کی دلائل میں حضرت ابوہریرہ رحمہ راوی ہیں، البتہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت لائے ہیں۔

(مستطعاط الزہراء ص ۵۷ رقم ۱۱۰)

امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوسعید خدری رحمہ سے بھی روایت کا ذکر کیا ہے۔

(سبل الہدی ج ۱ ص ۵۰)

مذکورہ احادیث کا حکم

ان تمام احادیث کی سند پر کافی سخت کلام کیا گیا ہے اور اس کا احاطہ کرنا مشکل ہے، تاہم کچھ علماء

کرم کے نزدیک یہ احادیث قابل قبول بھی ہیں، ان ہی میں سے امام ابن ناصر الدین دمشقی اور امام صاحب شامی رحمۃ اللہ علیہم بھی ہیں۔ چنانچہ مؤرخان ذکر لکھتے ہیں:

”اس حدیث کو محدث تمام رازی نے فوائد میں، امام حاکم اور طبرانی نے حضرت علیؓ سے، ابوبکر شافعی نے حضرت ابوہریرہؓ سے، تمام رازی نے حضرت ابو یوب انصاریؓ سے، ابوالحسن بن بشران اور خطیب نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے، اور آزدی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے، ضعیف سندوں سے روایت کیا ہے۔

إذا هم بعضهم إلى بعض أئاد القبول

”جب یہ ایک دوسری سے ملتی جائیں تو قبولیت کا فائدہ دیتی ہیں۔“

(سبل الہدی ج ۱۱ ص ۵۰)

خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان بھی اسی طرف ہے اور دوسری متعدد احادیث اور عقل کا تقاضا بھی یہی ہے، تفصیل اس کی یہ ہے کہ قیامت کے دن اشخاص میں سے کوئی شخص نبی کریم ﷺ سے افضل نہیں ہوگا اور خواتین میں سے سیدہ فاطمہؓ سے افضل کوئی خاتون نہیں ہوگی، اور عقلاً دشمن حضرات کے پردوں کو مل میں اٹھا کر خواتین کے پردوں کو مل میں خفاء ہوتا ہے، سو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب سے افضل شخص کو جو حققت بخشنے کا اس میں انشاء و اٹھا کر خوب ہوگا۔ چنانچہ اس دن نبی کریم ﷺ کو جو اپنے رب کی طرف سے عفت حاصل ہوگی اگر اس میں غور کیا جائے تو ایک ایک جملہ سے یہی حقیقت عیاں ہوتی ہے، ارشاد فرمایا:

أنا أولهم عروجا، وأنا فاتهم إذا ولدوا، وأنا أحطهم إذا انصوا،
وأنا مشطهم إذا حسبوا، وأنا مبشرهم إذا همروا، أنا كرامهم والمفاتيح
هو من لم يدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي، بطوف علي ألف عادم كانهم
بعض صكون أولو المنور.

”میں تمام لوگوں سے پہلے قبر سے باہر آؤں گا، اور جب وہ دفن ہائیں گے تو میں ان کا قائد ہوں گا، جب وہ روک دیے جائیں گے تو میں ان کا سفارشی ہوں گا، جب وہ

تا امید ہوں گے تو میں انہیں بشارت دینے والا ہوں گا، تمام عظمتوں کی چابیاں اُس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی، میں پوری اولادِ آدم میں سب سے زیادہ مکرم ہوں گا اور میرے ارد گرد ہزاروں خادم طواف کرتے ہوں گے، گویا کہ وہ سفید چمکتے ہوئے انڈے ہیں یا پھیلانے ہوئے پتھر دار موتی۔“

(سنن الدارمی ج ۱ ص ۲۴ رقم ۴۸، جامع الترمذی ص ۸۲۳ رقم ۶۱۱۰، مشکاۃ ج ۲ ص ۱۶۹ رقم ۷۵۶۵)

بعض احادیث میں آیا ہے کہ اُس دن تمام انبیاء کرام، علیہم السلام نبی کریم ﷺ کے پرچم کے نیچے ہوں گے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا

وہدی لواء الحمد للافور ہو ما من نبی یومئذ آدم فص سواہ إلا صحت لوائی۔

”اور محمد کا پرچم میرے ہاتھ میں ہوگا اور کوئی فخر نہیں، اور کوئی نبی ایسا نہیں، آدم ﷺ ہوں یا اُن کے ماسوا، مگر سب میرے پرچم تلے ہوں گے۔“

(جامع الترمذی ص ۷۱۰ رقم ۳۱۴۸ و ص ۸۲۴ رقم ۳۶۱۵، مشکاۃ ج ۲ ص ۱۲۸ رقم ۵۷۶۱)

بتلائے کیا پرچم تلے جمع ہونے اور خطاب کرنے سے زیادہ کسی کی شان کے انشاء اور اظہار کا کوئی اور طریقہ ہے؟ اگر نہیں تو معلوم ہوا کہ قیامت کے دن حضرات میں سے جو سستی سب سے زیادہ معظم ہوگی اسے عیوں کر کے عظمت بخشی جائے گی اور خواتین میں سے جو سستی سب سے زیادہ معظم ہوگی اُسے نہاں کر کے عظمت بخشی جائے گی، یہ الگ بات ہے کہ اُس نہاں میں بھی عظمت عیاں ہوگی۔ بہر حال سیدہ کی عظمت میں مذکورہ بالا احادیث کے متعلق جن حضرات نے اثبات کا قول کیا ہے اُن کا قول قطعا اور معتبرا زیادہ قابل قبول ہے۔ واللہ اعلم۔

تاکہ ہوں کو جھکا لو اہل محشر! یہ خدا ہوگی

سواریِ غلہ میں جائے گی جب ذیشانِ نذر ہرا کی

بڑھے گی تاہدش بن مکی ہر آن زہرا کی
کہ ہے بدعت سرائی کردہ قرآن زہرا کی

الحديث الرابع والثلاثون:

أول من يدخل الجنة

عس عليّ قال: أخبرني رسول الله ﷺ أن أول من يدخل الجنة أبا
وقاطمة.

[رواه ابن سعد].

چوتیسویں حدیث: جنت میں پہلے کون داخل ہوگا؟

سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے مطلع فرمایا کہ جو لوگ جنت
میں پہلے داخل ہوں گے وہ میں اور قاطمہ ہوں گی۔ اس کو امام ابن سعد نے روایت کیا ہے۔

ایک اور حدیث اس سے زیادہ واضح اور جامع ہے، چنانچہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن علي بن أبي طالب قال أخبرني رسول الله ﷺ أن أول من يدخل الجنة أنا
وقاطمة والحسن والحسين، قلت يا رسول الله لمحبونا؟ قال من
ورائكم.

”حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے مجھے خبر دی کہ اونا جو

لوگ جنت میں داخل ہوں گے وہ میں، قاطمہ اور حسن و حسین ہوں گے۔ میں نے

عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے ہمیں؟ فرمایا وہ تمہارے پیچھے ہوں گے۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۰ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۴ رقم ۴۷۷۶، شرف المصطفى لأبي سعد

ج ۵ ص ۳۶۴ رقم ۲۳۲۳ ذخائر العقبی ص ۱۴۶، برل الأبرار ص ۱۱۲، مستدرك الرهراء

ص ۵۲ رقم ۷۷ مو ص ۶۹ رقم ۱۶۷، الصواعق المحرقة ص ۱۵۳

حدیث کو موضوع قرار دینے کا انوکھا انداز

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح السند ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اسے روایت نہیں کیا، اس پر امام ذہبی نے لکھا ہے:

قلت اسماعیل وشيخه وعاصم ضغوا ابو الحديث منكرو من القول يشهد القلب بوضعه

”میں کہتا ہوں، اسماعیل، اس کا شیخ اور عاصم کو ضعیف قرار دیا گیا ہے، اور یہ حدیث ثقلاً مگر (ادری) ہے، دل اس کے موضوع ہونے کی گواہی دیتا ہے۔“

(التلخيص على هامش المستدرک ج ۲ ص ۱۵۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۳)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے راویوں میں سے کسی راوی کو کذاب یا ضاع نہیں ثابت کرتے۔ یہ فرمایا کہ ”ان کا دل گواہی دیتا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے۔“ اس پر ہم عرض کرتے ہیں کہ ان کے دل کی گواہی کی امت پابند نہیں ہے، اور ہر چند کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا تہہ علم حدیث میں انتہائی بلند ہے، حتیٰ کہ امام مسلمان رحمۃ اللہ علیہ نے آپ زم زم نوش فرماتے وقت دعا مانگی تھی کہ اللہ تعالیٰ انہیں امام دہمی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح محدث بنادے مگر بایں مقام و مرتبہ امام ذہبی یا کسی اور شخص کی یہ حیثیت نہیں کہ جو کچھ ان کا دل کہے اور وہ اس کو نوک قلم پر بھی لے لے نہیں تو لوگوں پر اسے تسلیم کرنا واجب ہو۔ اہل سنت کے نزدیک نبی کریم ﷺ کے بعد یہ مقام کسی کو حاصل نہیں۔ چنانچہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں

ليس احدٌ الا يؤخذ من قوله ويُدَّخَّرُ هجر النبي صلى الله عليه وسلم

”ہر شخص کا قول قبول بھی کیا جاتا ہے اور ستر دہی، ماسوا نبی کریم ﷺ کے قول کے۔“

(المصباح الكبير ج ۵ ص ۱۰۴ رقم ۱۱۷۷۲، جامع بيان العلم وفضله ج ۲ ص ۹۲۵، ۹۲۶،

احياء علوم الدين ج ۱ ص ۷۷، كتاب العقبة والمتعة ج ۱ ص ۱۴۱، الدرر المسترقة ص ۲۲۵،

المقاصد الحسنة ص ۳۸۰، الأسرار المروعة ص ۱۷۵، الشذرة ج ۲ ص ۱۲، كشف الخفاء ج

۲ ص ۱۰۹، أسس المطالب للبعث ۲۳۹، صحاح السائد والمفاسد ج ۱ ص ۷۱۱، فتاویٰ

وصوبہ ج ۱ ص ۱۹۱

سوامام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ بلاشبہ عظیم محدث ہیں اور خصوصاً علوم حدیث میں سبب مسلمہ پر ان کے بڑے احسان ہیں لیکن بعد از انبیاء کرام علیہم السلام کسی بھی انسان کی ہر بات لائق قبول نہیں ہوتی بلکہ مستر لوگوں کی اکثر باتیں قابل قبول ہوتی ہیں لیکن بعض باتیں مسترد بھی ہو سکتی ہیں، مثلاً خود امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ہی کے بارے میں سن لیجئے، انہوں نے ایک جلیل القدر اور بدری صحابی رحمۃ اللہ علیہ کو مجھول کہہ دیا، چنانچہ انہوں نے حضرت دلاج بن عمرو السُلَیْمی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں لکھا ہے:

لَا يَدْرِي مَنْ هُوَ؟

”میں نہیں جانتا جاسا کہ یہ کون ہے؟“

(ميزان الاعتدال ج ۶ ص ۳۹۳)

حالانکہ یہ جلیل القدر صحابی بدر، اُحد اور تمام غزوات میں شریک ہوئے ہیں اور ۵۵ھ میں وفات پائی ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی اصلاح فرمائی ہے۔

(لسان المعبران ج ۶ ص ۲۷۱، ۲۷۲)

اس سے قبل آپ یہ بھی پڑھ چکے ہیں کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“ کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ وہ اپنی اس کتاب میں صحابہ اور ائمہ متوہمین کا ذکر نہیں مانیں گے کیونکہ وہ جرح سے مستثنیٰ ہیں۔ لیکن وہ حضرت دلاج بن عمرو السُلَیْمی کا ذکر لائے ہیں، پھر تعجب یہ ہے کہ وہ اپنی دوسری کتاب میں حضرت دلاج رحمۃ اللہ علیہ کو صحابہ اور معروضین میں بھی ذکر کر چکے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے

(تجريد أسماء الصحابة للذهبي ج ۲ ص ۶۶)

خلاصہ یہ ہے کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی حکمت و مرتبہ بیشک مسند ہے لیکن اس حدیث میں ہم ان کے دل کی گواہی کو تسلیم کرنے سے معذور ہیں۔ ہمارا دل یہ گواہی دیتا ہے کہ چارہ تو ظہیر میں جو چارہ نفوس مقدسہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے اور رب چارک و تنائی کی توحید کے اثبات کے لیے خیران کے مسایحوں کے

خلاف مہلہ میں جو چار نفوس مقدسہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے اور وہ جنت میں بھی نبی کریم ﷺ کے ساتھ آپ ہی کے درجہ میں ہوں گے، سو اگر وہ داخلہ جنت کے وقت بھی آپ کے ساتھ ہوں تو اس میں تعجب کی کوئی بات ہے؟ باقی رہا محبان الہی بیت کرام علیہم السلام کا معاملہ کہ وہ بھی الہی بیت کے پیچھے ہوں گے تو یہ بھی کوئی بڑی بات نہیں، اس لیے کہ تمام صحابہ کرام علیہ السلام اور جملہ مخلص الہی اسد محبان الہی بیت ہی ہیں، سو اگر وہ الہی بیت کے پیچھے پیچھے جائیں گے تو سب کی اضافی اولیت اپنی اپنی جگہ مگر یہ پیچھے پیچھے جانا بھی قرین قیاس ہے۔

بہر کیف ہم یہ بات قارئین کرام پر چھوڑتے ہیں کہ وہ امام زہبی رحمۃ اللہ علیہ کے دل کی بات قبول کریں یا اپنے یا کسی دوسرے کے دل کی مانیں۔ لا اکراہ فی الدین (دین میں کوئی جبر نہیں)۔

الحديث الخامس والثلاثون:

أفضل نساء أهل الجنة

عن ابن عباس مرفوعاً أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، ومريم بنت عمران، وآسية بنت مراحم.

[رواه أحمد والنسائي بإسناد صحيح]

پینتیسویں حدیث: جنت میں افضل خاتون

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ اہل جنت کی خواتین میں افضل خاتون خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد، مریم بنت عمران اور آسیہ بنت مراحم ہے۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہما نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(مسند احمد ج ۳، ۲۹۳، ۳۱۶، طبعہ آخری ج ۱، ص ۸۰۳، ۷۵۲، رقم ۲۶۶۸، ۲۹۰۳، فضائل

الصحابة ج ۲، ص ۹۵۳، رقم ۱۳۳۹، مسند أبی یعلیٰ ج ۲، ص ۵۵۷، رقم ۲۷۱۴، المستدرک ج ۳

ماں صدیقہ قمیسیں۔

(السؤال: ۷۵۰)

یعنی سیدہ مریم صدیقہ قمیسیں قمیسیں۔ قارئین کرام! اس بحث کو یہاں چھیڑنے کا مقصد یہ ہے کہ "کے سیدہ مریم کے ساتھ دوسری خواتین کا تقابل آئے گا اور وہ تقابل تب ہی درست ہو سکتا ہے جب سیدہ مریم کے بارے میں نبوت کا عقیدہ نہ ہو، کیونکہ نبی کے ساتھ غیر نبی کا کیا تقابل؟۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ایک غیر نبی جبر کے نزدیک سیدہ فاطمہ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما کچھ انبیاء کرام علیہم السلام سے افضل ہیں، اُن کا یہ نظریہ بلکہ عقیدہ اُن کی کتابوں میں بھی موجود ہے اور اُن کی زبانوں سے بھی اس کا اظہار سنا گیا ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ۔

گزشتہ امم کے مقابلہ میں اس امت کی روحانیت

اس حدیث سے امت مسلمہ کی قلبی اور روحانی زرخیزی کا ثبوت بھی ملتا ہے، اس لیے کہ چار افضل خواتین میں دو کچھلی تمام امتوں میں سے منتخب ہیں اور دو فقط اس سبب واحدہ سے ہیں۔ اس مقام پر شیخ عبد اللہ بن صالح نے کیا ہی خوب لکھا ہے اور فرماتے ہیں۔

فيه فضيلة هذه الأمة، حيث كان منها الثنتان من سيدات أهل الجنة، وهما فاطمة وعندها، واشتركت الامم في السيدتين الباقيات، وهما مريم وآسية رضي الله عنهن.

"اس حدیث میں اس امت کی فضیلت ہے، کیونکہ اہل جنت کی سرور خواہش میں سے دو اسی امت سے ہیں، اور وہ سیدہ فاطمہ اور سیدہ خدیجہ ہیں، اور باقی دوسرا دو خواتین میں تمام امتیں مشترک ہیں اور وہ سیدہ مریم اور سیدہ آسیہ ہیں رضی اللہ عنہما۔"

(کتاب الأربعین فی مسائل آل البيت الطاهرين ص ۸۹)

کہاں ایک لاکھ سے زائد انبیاء کرام علیہم السلام کی امتوں میں سے دو خواتین کا انتخاب اور کہاں فقط "بج واحدہ سے دو خواتین کا منتخب ہونا اذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔"

پوری امت کے مقابلہ میں اہل بیت کی روحانیت

اگر اس حدیث میں مزید غور کیا جائے تو اہل بیت کی روحانی زمین کی زرخیزی اور ان کا جوہر قابل پوری امت سے زیادہ نمایاں نظر آتا ہے۔ چنانچہ شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں

وفيه منقبة عظيمة، حيث اختص آل البيت بأن سيدائهم من سيداتهن من أعظم سيدات أهل الجنة وهذه خصصة لم يكن في بيت من بيوت العالمين.

”اور اس حدیث میں ایک عظیم فضیلت ہے، اس حیثیت سے کہ دو سیدات حضور ﷺ کے اہل بیت سے مختص ہیں اور وہ اہل جنت کی عظیم ترین سیدات ہیں، اور یہ ایسی خصوصیت ہے جو تمام جہانوں کے گمروں میں سے کسی بھی گمرو کو حاصل نہیں۔“

(کتاب الأرمین فی مسائل آل البيت الطاهرين ص ۸۹)

سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مابین مفاضلہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے کورہ بالا حدیث کے بعد لکھتے ہیں

قال الحافظ ابن حجر: هذا نص صريح قاطع للنزاع في تفضيل خديجة على عائشة لا يحتمل التأويل.

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے سیدہ خدیجہ کی سیدہ عائشہ پر فضیلت کی بحث میں یہ حدیث ایسی قطعی صریح نص ہے جو کسی قسم کی تاویل کو قبول نہیں کرتی۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بات بخاری شریف کے باب ”باب تسويج النبي ﷺ وخديجة وفضلها رضي الله عنها“ کی احادیث کی تشریح میں فرمائی ہے۔

(فتح الباري ج ۷ ص ۵۱۴)

اس مضمون کی حدیث خود سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی منقول ہے، چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ

لکھتے ہیں

”سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ فاطمہ بنت رسول علیہا السلام سے کہا: کیا میں آپ کو وہ بشارت نہ سناؤں جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنی؟ آپ نے فرمایا: اہل جنت کی خواتین کی سردار خواتین چار ہیں: مریم بنت عمران، فاطمہ بنت رسول اللہ، خدیجہ بنت خویلد اور آسیہ زوجہ فرعون۔“

(مصائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۲ رقم ۱۳۳۶، المستدرک ج ۳ ص ۱۸۵ و طبعہ آخری ج ۱ ص ۱۸۵ رقم ۴۹۰، مسند طائفة الرہراء ص ۶۱ رقم ۱۴۳)

چونکہ ان چار افضل اور سیدات خواتین میں امہات المؤمنین میں سے فقط سیدہ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا نام آیا ہے اور بشمول سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کسی اور زوجہ مقدسہ کا نام نہیں آیا اس لیے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا استدلال فرمایا ہے۔ لیکن راقم، محروف کے نزدیک سیدہ خدیجہ علیہا السلام کی فضیلت کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ وہ انسانوں میں سب سے پہلے مشرف بہ اسلام ہوئیں، اعلان نبوت کے بعد قبولیت اسلام میں ان پر کوئی انسان بھی سبقت نہیں رکھتا، حتیٰ کہ اس معاملہ میں وہ سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام پر بھی ایک گونہ فضیلت رکھتی ہیں، چونکہ سیدنا علی علیہ السلام نے ان سے چند گھنٹے بعد اظہار اسلام فرمایا تھا۔ سیدہ کی یہ ایسی فضیلت ہے کہ اس پر کسی بھی مسلمان کو اختلاف نہیں، اور جب اس بات پر قطعی اتفاق ہے تو پھر قرآن کریم کے اس ارشاد پر کیوں نہیں توجہ کی جاتی؟

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ، أُولَٰئِكَ الْمُقَدَّمُونَ

”اور جو سبقت لے گئے وہ تو سبقت لے ہی گئے، وہی مقرب ہارگاہ ہیں۔“

(المواقفہ: ۱۱۰: ۱۱۱)

نہ معلوم اس واضح، علان کے باوجود سیدہ خدیجہ الکبریٰ کے ساتھ دوسری الزواح مقدسہ کا معاملہ، موازنہ اور تقابل کیوں کیا جاتا ہے؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اس کی حکومت کے حوالہ اور ہدایات الہیہ کی کہ جبریل امین علیہ السلام ایسے فرشتوں نے اپنی گفتگو سے ہی اس معاملہ کا معرکہ فرمادیا تھا۔ احادیث پاک میں

آتا ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا
 يا عائشہ هذا جبریل يقرئك السلام، فقلت وعليه السلام ورحمة الله
 وبركاته، فري ما لا ادرى.

”اے عائشہ! یہ جبریل ہیں آپ کو سلام کہتے ہیں، فرماتی ہیں میں نے عرض کیا، اے
 اُن پر سلام باللہ کی رحمت اور اُس کی برکتیں ہوں، آپ جو دیکھتے ہیں، ہم نہیں دیکھ سکتے۔“

(بخاری ج ۱ ص ۳۷۶۸)

جبکہ سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا ایک مرتبہ بارگاہ نبوی ﷺ میں کھانے کر آ رہی تھیں تو جبریل علیہ السلام
 نے حضور ﷺ کو عرض کیا یہ خدیجہ آ رہی ہیں:
 فاقرا علیہا السلام من ربہا ومنی۔
 ”تو آپ انہیں اُن کے رب اور میری طرف سے سلام دیں۔“

(بخاری ج ۱ ص ۳۸۲۰)

ایک اور حدیث میں سیدہ خدیجہ علیہا السلام کی طرف سے جواب بھی منقول ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ
 فرماتے ہیں:

”جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور اُس وقت سیدہ خدیجہ نبی کریم ﷺ
 کے پاس موجود تھیں تو جبریل علیہ السلام نے کہا:

إن الله بصرى، عليه جنة السلام، فقلت: إن الله هو السلام، وعليه
 السلام ورحمة الله.

”اللہ تعالیٰ بصری کو سلام فرماتا ہے۔ سیدہ نے عرض کیا اللہ خود ہی سلام ہے، اور آپ
 پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۱۸۵ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۸۰ ص ۱۰۰)

بعض احادیث میں سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا سے یوں جواب منقول ہے

إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ، عَلَى جِبْرِيلَ السَّلَامِ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحِمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ.

"اللہ خود ہی سلام ہے، اور جبریل پر سلام اور آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور اس کی
برکتیں ہوں۔"

(المسالك الكبری للنسائی ج ۷ ص ۳۹۰ رقم ۸۳۰۱)

فرشتے وہی کرتے اور کہتے ہیں جس کی انہیں اجازت ہو، اس لیے علماء کرام نے اس حدیث سے
بھی سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کی الفضیلت ثابت فرمائی ہے۔ چنانچہ امام ابو القاسم کیلی لکھتے ہیں۔
"حدث ابو بکر بن داود سے دریافت کیا گیا کہ تمناں عائشہ افضل ہیں یا تمناں خدیجہ؟ تو
انہوں نے کہا، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ ﷺ نے جبریل علیہ السلام کی جانب
سے سلام کہا اور سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کو ان کے رب کی جانب سے سلام فرمایا، لہذا
خدیجہ افضل ہیں۔"

(الردص الألف ج ۱ ص ۲۱۸)

امام ابن حجر عسقلانی، امام قسطلانی اور امام زرقلانی رحمۃ اللہ علیہم نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۱۹۵، المواہب اللدیۃ ج ۲ ص ۷۸، زرقلانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۷۲)

سیدہ خدیجہ کی اعلیٰ ذہانت

اس حدیث سے سیدہ خدیجہ سلام اللہ علیہا کی اعلیٰ ذہانت اور قیامت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ
ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

"علماء کرام فرماتے ہیں اس سے سیدہ خدیجہ کی وسیع ذہانت کا ثبوت ملتا ہے،
کیونکہ انہوں نے یوں نہیں کہا "وَعَلَيْهِ السَّلَامُ" (اور اُس پر سلام) جیسا کہ بعض
صحابہ کرام نے انقیات میں کہا، یا تھا "السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ" (اللہ پر سلام) تو نبی کریم
ﷺ نے منع کیا تھا اور فرمایا تھا کہ اللہ ہی "السَّلَامُ" ہے۔ اس سے سیدہ خدیجہ کی فہم

ظاہر ہوتی ہے [۱] کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ پر مخلوق کی طرح سلام نہیں لوٹایا کیونکہ "السلام" اسم الہیہ میں سے ایک اسم ہے، نیز یہ ایک سلامتی کی دعا ہے، اس لیے دونوں طرح اس کا اللہ کی طرف لوٹنا درست نہیں، وہی "السلام" ہے، اسی سے سلامتی ملتی، ملتی جاتی ہے اور اسی سے سلامتی حاصل ہوتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق فقط اُس کی شان ہے، اس لیے سیدہ خدیجہ نے اللہ تعالیٰ کے سلام کے جواب میں فقط اُس کی شان کر دی اور اُس کے اور مخلوق کے مابین ایک فرق کر دیا اور کہا: جبریل پر سلام، پھر کہا: اور آپ پر سلام۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو سلام بھیجے اُس پر سلام لوٹایا جائے اور جو سلام پہنچائے اُس پر بھی سلام بھیجا جائے۔

(صحیح البیہقی ج ۷ ص ۵۱۹)

یہ اہل ذہانت ہی کی برکت تھی کہ سیدہ نے آئندہ زندگی میں نکاح کا ارادہ ترک کر رکھا تھا اور بڑے بڑے رئیسوں کے بیٹیاں نکاح کو ٹھکرا دیا تھا مگر جب ایک پچیس سالہ نوجوان کے اندر غیر معمولی خوبیاں تازہ لیں تو اُس کے ساتھ نکاح کرنے کی خود ہی راہ ہوا اور فرمائی اور کونین کی خوبیاں جمع کر لیں۔ اللہ اکبر! پھر یہ بات بھی اُن کی اہلی ذہانت پر دلالت کرتی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کا اس قدر خیال رکھا کہ اُن کی حیات میں سرورِ عالم ﷺ نے کوئی اور نکاح نہ فرمایا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

[۱] سیدہ خدیجہ کی طرف اللہ تعالیٰ نے سلام بھیجا، جبریل امین ﷺ نے وہ سلام حضور ﷺ کو پہنچا دیا، نبی کریم ﷺ نے وہ سلام سیدہ کو پہنچایا اور چونکہ اس سلام کو پہنچانے میں دو واسطے تھے اور جس کی طرف سے سلام آیا تھا وہ خالق ﷻ کی ذات پاک تھی اس لیے سیدہ نے اس تینوں کو اُس کی شان کے مطابق جواب دیا۔ اگر سلام کسی مخلوق کی طرف سے آیا ہوتا تو جواب یوں ہوتا: علیک وعلیٰ خاتمتہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (یعنی اے سلام پہنچانے والے آپ پر اور ان دونوں پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں) ہمارے پاس جب سلام آتا ہے تو عموماً اس میں فقط وہی مفہوم ہوتا ہے، ایک سلام بھیجے والا اور دوسرا پہنچانے والا ہوتا ہے، جواب یوں دینا چاہیے: علیک وعلیٰ خاتمتہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (آپ پر اور اس پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں)۔

(فتح الباري ج ٧ ص ٥١٧)

قيل: هي كلمة لا يوجد قيل العذالة، وقيل حروف التهجي، وقيل العقل وهو صحيح فإن العقل هو الذي لحصوله يتحصل معرفة الواحد وتجرى العذالة وتعلم حروف التهجي بل لحصوله تعلم كل ما في طرق البشر وتعلمه وفعل ما في طرقهم من الجميل فعله وبه فضّل على

کثیر معنی خلفہ

"ایک قول یہ ہے کہ یہاں "اعانتہ" سے مراد کھڑے توحید ہے دوسرے قول کے مطابق بدل ہے، تیسرے قول کے مطابق حروف جمع ہیں، اور چوتھا قول یہ ہے کہ یہاں انداز سے مراد محل ہے، اور یہی صحیح ہے کیونکہ محل ہی وہ نعمت ہے جس کے حصول پر معر فیہ توحید حاصل ہوتی ہے اور انصاف قائم ہوتا ہے اور حروف جمع (الف سے لیکر "ی") تک تمام حروف کو جانا جاتا ہے بلکہ محل کی بدولت ہی وہ تمام علوم سکھے جاتے ہیں جو بشری طاقت کے دائرہ میں آتے ہیں اور تمام وہ افعال جلیلہ ادا کیے جاتے ہیں جو انسان کی رسائی میں ہیں، اور اسی سبب سے بشر کو بہت سی مخلوق پر فضیلت بخشی گئی۔"

(المعربات فی عرب القرآن للأصفہانی ج ۱ ص ۳۲)

معلوم ہوا کہ تمام نعمتوں کے حصول کا یہاں سبب محل ہے اور چونکہ سیدہ خدیجہ علیہا السلام کو دافر محل حاصل تھی اس لیے وہ دارین کی تمام نعمتیں میسر میں کا سبب ہوئیں۔

سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مفاضلہ میں فیصلہ نبوی ﷺ

علماء کرام نے سیدہ خدیجہ الکبریٰ اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کے مابین تقابل پر متعدد احادیث سے استدلال کیا ہے اور سیدہ خدیجہ کی افضلیت بیان فرمائی ہے لیکن اگر اس سلسلے میں نبوی فیصلہ پیش نظر ہو تو استدلال کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

عن عائشة قالت کان النبی ﷺ اذا ذکر عبدہ بعد انشی علیہا فاحسن النساء لمات: فموت یوم ماتت: ما اکثر ماتہ کرھا حمراء الشوق، قد ابدلک اللہ ﷻ عمیراً منها، قال: ما ابدلنی اللہ ﷻ عمیراً منها، قد آمنت بی اذ کفر بی الناس، موصلتینی اذ کذبنی الناس، وواستی بمالہا اذ حرمتنی الناس موثر فی اللہ ﷻ ولہا۔

"ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ

جب سیدہ کا ذکر کرتے تو اُن کی تعریف فرماتے اور خوب تعریف فرماتے۔ فرماتی ہیں:
 پس ایک دن مجھے غیرت آئی تو میں نے کہا: کیا آپ اُس سرخ جڑوں والی عورت کو یاد
 کرتے رہتے ہیں، حالانکہ اللہ ﷻ نے آپ کو ان سے بہتر بیویاں عطا فرمادی ہیں۔
 فرمایا اللہ ﷻ نے مجھے اُن سے بہتر بیویاں عطا نہیں فرمائیں، وہ مجھ پر اس وقت ایمان
 لائی تھیں جب لوگوں نے انکار کر دیا تھا، انہوں نے اُس وقت میری تصدیق کی تھی جب
 لوگوں نے مجھے جھٹلایا تھا، انہوں نے اُس وقت اپنے مال سے میری اعانت کی تھی
 جب لوگوں نے مجھے محروم کر دیا تھا، اور اللہ ﷻ نے مجھے اُن سے اولاد عطا فرمائی۔“

(مسند احمد ج ۶ ص ۱۱۸ و طبعہ آخری ج ۸ ص ۲۰۴ رقم ۲۵۲۷۶، الاستیعاب ج ۱ ص ۳۸۴،
 صفة الصفوة ج ۲ ص ۴، انصاف الخیرة المہر ج ۷ ص ۲۴۵ رقم ۶۷۷۵، سیر اعلام النبلا،
 للذهبی ج ۲ ص ۴۲۴، السط النعمین فی مناقب امہات المؤمنین ص ۴۲، جامع الآثار لابن
 ناصر الدین الدمشقی ج ۳ ص ۵۴۹، فتح الباری ج ۷ ص ۵۲۱، المواہب اللدیة ج ۲ ص ۷۸،
 سبل الہدی ج ۱۱ ص ۱۵۸، شرح الررقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۷۲، ساء، میشرات
 بالجنة ص ۳۳)

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں اس حدیث کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور اس کی
 سند حسن ہے۔

(مجمع الروالد ج ۹ ص ۲۲۵ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۳۶۱ رقم ۱۵۲۸۱)
 ایسی تصریحات کے پیش نظر محدث کبیر امام زین الدین بن الحسین العراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی
 منظوم ”سیرۃ“ کی تصنیف میں دونوں اعزاز میں فرمایا تھا:

الصلوات من مطلقاً أعظم جنة
 و بعدہ اعظم انشاؤا بعدہ

”تمام امہات میں مطلقاً افضل سیدتنا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ہیں اور ان کے بعد سیدتنا عائشہ

حدیث رضی اللہ عنہا ہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس منظوم سیرت کی شرح میں امام عراق رحمۃ اللہ علیہ کی تائید فرمائی ہے۔

(منظم الدرر السنية في السيرة النبوية للعراقي من ۱۰۰، المعجزة النبوية للمناوي من ۱۵۲)

فائدہ

چونکہ ام المومنین سیدتنا عہد الکبریٰ رضی اللہ عنہا سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی حقیقی امی ہیں اور سیدہ اعلیٰ المرتضیٰؑ کی ماں امی ہونے کے علاوہ تربیت کرنے میں بھی اُن کی ماں ہیں، اس لیے میں چاہتا تھا کہ اُن کا کچھ تذکرہ ہو جائے، اور یہاں چونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ اُن کے مضامین کے بارے میں ایک جملے آئے، اس لیے راقم نے حصول برکت کی خاطر مضامین کے طور پر اُن کا کچھ ذکر کر دیا ہے، ورنہ تفصیل تو کھل کتاب کا غنا خا کرتی ہے۔

الحدیث السادس والثلاثون تبادل

المودة والحنان بینہا و بین ابیہا

عن ابي ثعلبة الحبشي قال كان رسول الله ﷺ إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى ركعتين ثم شى بماء طمعة، ثم يأتي أرواحه، فقدم من سفر فصلى ركعتين، ثم أتى فاطمة، فخلقه على باب القبة، فجعلت تقبل فاه، وعييه، وتبكي، فقال: ما يبكيك؟ [ياسية] قالت: أراك ضعفاً، أيضاً قد انحلوا لفت ثيابك! فقال لها: لا تبكي، فإن الله عز وجل بعث أباك بأمر لا يبقى على ظهر الأرض بيت مذكرو لا حمر، ولا وبر، ولا شعر، إلا أدخل الله به عزاً ودلاً.

[رواه الطبراني وأبو نعيم].

چھتیسویں حدیث: سیدہ اور ان

کے بابا کے مابین تبادلہ محبت

حضرت ابو شبلہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر سے واپس آتے تو پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے، پھر سیدہ فاطمہ کے پاس آتے، پھر اپنی ازواج مقدسہ کے پاس آتے۔ ایک مرتبہ آپ سفر سے واپس تشریف لائے دو رکعت نماز پڑھی پھر سیدہ فاطمہ کے ہاں آئے تو انہوں نے آپ کا استقبال دروازہ پر کیا، پھر وہ آپ کے دامن اقدس اور آنکھیں مبارک چومنے لگیں اور روئے لگیں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا پیاری بیٹی کیوں روتی ہو؟ انہوں نے عرض کی آپ کا چہرہ اقدس غبار آلود ہے اور آپ کے کپڑے بھی غبار سے اٹے ہوئے ہیں۔ سرور عالم ﷺ نے فرمایا: مت روئیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کے بابا کو ایک مخصوص امر کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، اسے زمین پر گارے، اسے (اوّل در مالوں) کے خیمے وغیرہ سے بنا ہوا کوئی گھراں نہیں مگر اللہ تعالیٰ اس امر کو ہر گھر میں ختی اور نری سے ضرور داخل فرمائے گا۔

اس حدیث کو امام طبرانی اور امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کیا ہے۔

(حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۳۸، موطا ج ۶ ص ۱۳۳، المستدرک ج ۱ ص ۴۸۹، وطبعة آخری ج ۲ ص ۱۵۵، رقم ۱۸۴۰، الاستیعاب لابن عبد البر ج ۴ ص ۴۴۹، ذخائر العقبی ص ۴۹، مسند فاطمة الزہراء للسبوطی ص ۲۳ رقم ۱ و ص ۴۱ رقم ۳۸)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے باپ بیٹی کی باہمی محبت کے تبادلے کا عنوان قائم کیا ہے اور وہ اس حدیث میں ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر سے واپسی پر خالق کی بارگاہ میں حاضری کے بعد مخلوق میں سب سے پہلے سیدہ کائنات کے ہاں تشریف لے جاتے اور سیدہ کی اپنے بابا سے محبت تو اس حدیث میں بالکل واضح ہے۔ نیز جانہن کی اس محبت کا کچھ نمونہ آگے آنچا سویں حدیث میں بھی آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

خیال رہے کہ جو لوگ پاکیزہ خیال ہوں وہ اس بات کو مستحضر کر کے اپنا سکتے ہیں لیکن دوسروں

کو ہرگز اجازت نہیں، جیسا کہ ہمارے دور کے حالات اس احتیاط کا تقاضا کرتے ہیں۔

الحديث السابع والثلاثون:

عظم مكانتها عند أبيها

عن ثوبان، كان رسول الله ﷺ إذا سافر آخر عهده إتيان فاطمة، وأول من يدخل عليه إذا قدم فاطمة.

[رواه أحمد والبيهقي].

سینتیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے بابا کے ہاں مقام

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو سب سے آخر میں سیدہ فاطمہ کے ہاں تشریف لاتے اور جب واپس تشریف لاتے تو سب سے پہلے سیدہ فاطمہ کے ہاں قدم رنجہ فرماتے۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۵ ص ۵۷۲ وطبعة أخرى ج ۷ ص ۴۹ رقم ۲۲۷۲۱، السنن الكبرى للبيهقي ج ۱ ص ۲۶ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۲۱ رقم ۹۷، مسند أبي داود ج ۲ ص ۱۱۵ رقم ۴۲۱۳، ذخائر العقبی ص ۴۹، سبل المہدی ج ۱ ص ۴۵)

سب سے زیادہ پیاری کون

ان دونوں احادیث میں جو معمول نبوی ﷺ مذکور ہے اس میں آپ بار بار توجہ فرمائیں کہ سیدہ اپنے بابا کو کتنا محبوب تھیں اور پھر اس کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی ذہانت کا بھی اندازہ لگائیں جو ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ اور سیدہ فاطمہ الزہراء کے مابین تقابل کرنا شروع کر دیتے ہیں کہ ان میں سے حضور ﷺ کو زیادہ محبوب کون تھیں؟ لَا خَوْلَ وَلَا نَوْلَ قَاتِلًا بِاللَّهِ.

غور کیجئے کہ نبی کریم ﷺ معین الہی کی تکمیل کے لیے ضروری سفر پر جاتے وقت آخر میں سیدہ کائنات کو مل کر جا رہے ہیں اور وہ ایسی پر سب سے پہلے انہیں کو شرف زیارت بخش رہے ہیں تاکہ ان کے اور حضور ﷺ کے درمیان جدائی کا دورانیہ کم سے کم ہو۔

ہوں لکھا ستو جدائی کم سے کم

سیدہ لکونین ﷺ کو سیدہ فاطمہ اس قدر محبوب قسمیں کہ آپ کو ان کی جدائی کو ادا نہیں تھی، یہی وجہ ہے کہ جب سیدہ کی شادی ہو گئی تو آپ سے ان کی رہائش کی دوری برداشت نہ ہوئی، حالانکہ وہ رہائش مدینہ میں ہی ہوئی اور وہاں کے لوگ بھی اذان سن کر نماز کے لیے آتے ہوں گے، لیکن آپ نے سیدہ کو حریہ اپنے قریب لانا چاہا۔ چنانچہ امام ابن مسعود امام ابو جعفر سے روایت کرتے ہیں۔

”جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ

کے ہاں سال بھر قیام فرمایا، پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ الزہراء کے ساتھ

کناح کیا تو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ گھر تلاش کرو مابہوں نے نبی کریم

ﷺ کی رہائش سے تھوڑا سا دور مگر حاصل کیا، اسی میں شادی ہوئی، پھر نبی کریم ﷺ

سیدہ کو ملنے کے لیے تشریف لے گئے تو فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ تمہیں اپنے قریب

کروں تو سیدہ نے عرض کیا آپ حضرت حارث بن نعمان رضی اللہ عنہ سے بات کریں کہ وہ

ہمارے ساتھ مکان کا تبادلہ کر لیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم اس سے قبل

بھی حارث کے ساتھ مکان کی تبدیلی کا معاملہ کر چکے ہیں، لہذا اب مجھے ان سے شرم آتی

ہے، یہ بات حضرت حارث رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو وہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور

عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے قریب

لانا چاہتے ہیں اور یہ میرے مکانات ہیں جو آپ کے قریب ترین ہیں اور حقیقت یہ ہے

کہ میں اور میرا اہل اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے۔ (نیز عرض کیا) ”وَاللَّوْنَا

رَسُولُ اللَّهِ أَلْعَمَالُ الْبَدْيُ تَأْخُذُ بِي أُنْخَبِرُ إِلَى مَنْ الْبَدْيُ تَذْخُ“ (یا رسول اللہ!)

[رواہ الدیلمی و حکم بعضهم بوضعه]

انسالیسویں حدیث: باب جنت پر سیدہ کا نام

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب معراج جب مجھے آسمان کی طرف عروج مانو میں نے باب جنت پر لکھا ہوا دیکھا: اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں، محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، علی اللہ کے محبوب ہیں، حسنین کریمین اللہ کے برگزیدہ ہیں اور فاطمہ اللہ کی بادی ہے۔

اس حدیث کو امام دیلمی نے روایت کیا ہے اور بعض نے اس کو موضوع کہا ہے۔ یہ حدیث مجھے "مسند الفردوس" میں نہیں ملی، البتہ اس کو خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے، اور اس کے آخری الفاظ مذکورہ حدیث سے کچھ فرق کے ساتھ یوں ہیں:

فاطمہ خیر قالہ، علی باغضہم لعنة اللہ.

"فاطمہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ ہے، ان سب سے بغض رکھنے والے پر اللہ کی لعنت ہے۔"

خطیب بغدادی نے لکھا ہے "اس سند کے ساتھ یہ حدیث منکر (اوپری) ہے، اور علی بن حماد مستقیم الروایات ہے وہ اس جیسی روایات کا تحمل نہیں ہو سکتا۔"

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۷۴)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تو اشارہ کیا ہے کہ بعض لوگوں کے نزدیک یہ حدیث موضوع ہے، اور کیا بات درست معلوم ہوتی ہے، اور جب اہل بیت کی شان میں اس سے زیادہ واضح اور صحیح احادیث موجود ہیں تو ہمیں اسکی روایات کی حاجت ہی کیا ہے؟ جب تمام اہل بیت علی سر داران جنت ہیں تو اگر ان سب کے نام دروازہ جنت یا اندرون جنت جہاں بھی مرقوم ہوں سب قرین قیاس ہے مگر ہم کسی بھی سلسلہ میں احادیث موضوعہ کو چلانے سے اللہ جل جلالہ کی پناہ میں آتے ہیں، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی "و حکم بعضهم بوضعه" کے الفاظ سے اسی احتیاط کا ثبوت دیا ہے۔ جزاء اللہ تعالیٰ۔

الحديث الأربعون: الكلمات التي تلقاها آدم

عن إيس عباس قال: سألت المصطفى عن الكلمات التي تلقاها آدم
من ربه فتأب عليه قال: سأل بحق محمد بن علي بن فاطمة، والحسن،
والحسين.

چالیسویں حدیث: وہ کلمات جو آدم علیہ السلام کو سکھائے گئے

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے مصطفیٰ ﷺ سے اُن کلمات کے متعلق
دریافت کیا جو آدم علیہ السلام نے اپنے رب سے سکھے تھے تو اُن کی بدولت رب تعالیٰ نے اُن پر کرم فرمایا تھا۔
آپ نے فرمایا انہوں نے محمد بن علی، قاسم بن حسن اور حسین کے واسطے سے سوال کیا تھا۔

اہل بیت کا وسیلہ

خدا جانے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کا حوالہ کیوں نہیں دیا؟ بہر حال امام سیوطی رحمۃ اللہ
علیہ نے اس مضمون کی دو حدیثیں اسی آیت کے تحت ذکر فرمائی ہیں۔ ایک دیلمی کے حوالہ سے طویل حدیث
جس کی سند کو انہوں نے کمزور کہا ہے اور دوسری ان ہی الفاظ میں امام ابن ابی شیبہ کے حوالے سے نقل فرمائی
ہے اور اس پر خاموشی اختیار فرمائی ہے۔

(المعجم المستدرج ج ۱ ص ۱۴۷)

حضرت آدم علیہ السلام کو ”رَبَّنَا عَلَّمْنَا نَفْسَنَا“ کے علاوہ جو الفاظ سکھائے گئے اُن میں زیادہ مشہور
یہ حدیث ہے۔ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب آدم علیہ السلام نے (صورۃ) خطای تو انہوں نے سر اٹھا کر عرش کی طرف دیکھا اور

اہل سنت کے نزدیک نبی غیر نبی سے افضل ہوتا ہے تو آدم علیہ السلام غیر افضل کو کیونکر وسیلہ بنا سکتے ہیں؟ اس پر جواباً عرض ہے کہ مفضل (غیر افضل) کو بھی وسیلہ بنایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سیدنا علی مرتضیٰ کی والدہ ماجدہ سیدہ فاطمہ بنت اسد بن حاشم رضی اللہ عنہا کا انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ اُن کے سر ہانے بیٹھ کر فرمانے لگے اے میری امی اللہ تعالیٰ آپ پر رحمت فرمائے، آپ میری ماں کے بعد میری ماں تھیں، آپ خود بھوکے رہتی تھیں اور مجھے پیٹ بھر کھلاتی تھیں، آپ لباس میں مجھے خود پر ترجیح دیتی تھیں، آپ خود کو اچھی غذا سے دور رکھتی تھیں اور مجھے اچھا کھلاتی تھیں اور یہ سب کچھ آپ اللہ تعالیٰ کی رضا اور دارِ آخرت کے لیے کرتی تھیں۔

پھر آپ نے انہیں تین مرتبہ غسل دینے کا حکم فرمایا، پھر جب اُس پانی کے استعمال کا موقع آیا جس میں کافور تھا ہوا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے وہ اپنے مبارک ہاتھوں سے ڈالا، پھر آپ نے اپنا قیصر اتار کر انہیں پہنایا اور کہیں اُس قیصر کے اوپر ڈالا، پھر حضرت اسامہ بن زید، ابوالیوب انصاری، عمر بن خطاب اور ایک سیاہ غلام رضی اللہ عنہ کو قبر کھودنے کا حکم فرمایا، انہوں نے قبر تیار کی جب لحد تک پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے لحد اپنے دسبہ مبارک سے خود تیار فرمائی اور اپنے ہاتھوں سے مٹی باہر نکالی، فارغ ہو کر قبر میں اترے اور اس میں لیٹ گئے، پھر بارگاہِ اہلبی میں عرض کیا

اللہ الہی یحییٰ ویموت وھو حی لا یعوت اغفر لأمی فاطمة بنت
اسد ولقنها حبتها ووسع علیها مدخلها بحق لیبک والابیاء اللہین
من قبلی فانک ارحم الراحمین .

اللہ وہ ہے جو جلاتا ہے اور وی مارتا ہے اور وہی زندہ ہے جسے موت نہیں آئے گی، اے اللہ! اپنے نبی اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے میری ماں فاطمہ بنت اسد کی مغفرت فرما، ان پر جواب القافر، ان کی قبر کو کشادہ فرما، بلاشبہ تو سب سے زیادہ

رقم فرمانے والا ہے۔

پھر آپ رحمۃ اللہ علیہ سیدنا عباس بن عبدالمطلب اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے

انہیں قبر میں اتارا۔

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۳۲۷ رقم ۲۰۳۲۴، والمعجم الأوسط ج ۱ ص ۱۵۲، ۱۵۳ رقم

۱۹۱، مجمع الروايع ج ۹ ص ۲۵۶، ۲۵۷ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۴۱۵ رقم ۱۵۳۹۹، مجمع

البحرين ج ۳ ص ۲۲۳ رقم ۳۸۲۹)

خود فرمائیے کہ نبی کریم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے علاوہ سابقہ انبیاء کرام علیہم السلام کے وسیلے سے بھی دعا مانگی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ افضل کا مفضل کے وسیلے سے دعا مانگنا جائز ہے، لہذا زیر تشریح حدیث سندا کتنا ہی کمزور ہو، ہر حال سیدنا آدم علیہ السلام کا پیغمبر کے وسیلے سے دعا مانگنا شرعاً اور عقلاً درست ہے۔ جب ہمارے پیغمبر کا وسیلہ پیش کیا تو بچوں کو بھی کہنا چاہیے۔

کہ ہر قول ایسا کنس خاتمہ

من و دست و دامن آل رسول

ثانی غدا کفیلہ بدو حنین

نہیہ بحسن بخش نہیہ بحسن

خدا باحق بنی فاطمہ

اگر دعویہ رد کنی و رد قبول

بایں عرض کیا جائے:

بارب بطفیل نہیہ الحرمین

جرم مادومیمہ بکن در عرصات

الحديث الحادي والأربعون:

سيدة نساء عالمها

عن عمران بن حصين أن نبي الله ﷺ عاد فاطمة وهي مريضة فقال لها:

كيف عيساك يا بنية؟ أما ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين؟ قالت: فأين

مریم بست عمران؟ قال تلك سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك،

والله لقد روجلت سيدة في الدنيا والآخرة.

[رواه المحاكم عن عائشة]

اکتالیسویں حدیث: اپنے زمانے کی خواتین کی سیدہ ہونا

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ بیارہیں تو نبی کریم ﷺ نے اُن کی عیادت فرماتے ہوئے پوچھا: نبی تمہاری آنکھیں کیسی ہیں؟ پھر فرمایا: تم اس بات پر خوش نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں عالمین کی خواتین کی سیدہ بتلایا ہے؟ انہوں نے عرض کیا: تو مریم بنت عمران کا کیا مقام ہوگا؟ فرمایا: وہ اپنے زمانے کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانے کی سیدہ ہو، اور خدا کی قسم! تمہارا شوہر بھی دنیا و آخرت میں مردار ہے۔

اس حدیث کو امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔

(مصابیل فاطمة الزهراء للمحاکم عن عمران بن حصین ص ۱۳۰، ۱۳۱ رقم ۱۸۴، ۱۸۶، تحفة الأخیار بترتیب شرح مشکل الآثار ج ۹ ص ۱۰۲ رقم ۶۴۰، حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۵۲ رقم ۱۴۵۰، مس الأصبھانی ج ۲ ص ۶۴۳ رقم ۳۷۰۶، تاریخ دمشق لایں عساکر ج ۱۲ ص ۱۳۴، مختصر تاریخ دمشق لایں منظور ج ۱۷ ص ۳۴۱، ۳۴۲ ذخائر العقبی ص ۵۶، سر أعلام النبلاء للذهبی ج ۲ ص ۴۲۹، إتحاف الخیرة المہرۃ ج ۷ ص ۲۳۴ رقم ۶۷۴۳، الثعور الباسمی مناقب فاطمة للسیروطی ص ۲۹ رقم ۳۹)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے شروع میں راوی کا نام عمران بن حصین لکھا ہے اور آخر میں لکھ دیا ہے کہ اس کو امام حاکم نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، حالانکہ اس متن کے ساتھ یہ حدیث ام المومنین سے منقول نہیں ہے۔ ”المستطوک“ میں ام المومنین سے جو حدیث منقول ہے اُس میں سیدہ کی بیماری کا ذکر نہیں بلکہ نبی کریم ﷺ کی بیماری کا ذکر ہے، اور اُس میں سیدہ مریم کے بارے میں سوال و جواب کا ذکر نہیں ہے، اور آخر میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سیادت و ندوی اور اخروی کا ذکر بھی نہیں ہے، اب

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سیادت کا ذکر موجود ہے۔

فائدہ

قارئین کرام کو چاہیے کہ وہ اس حدیث کا یہ جملہ "نلتك سيدة ماء عليها، وانت سيدة ماء عالمك" (وہ اپنے زمانے کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانے کی سیدہ ہو) ذہن نشین رکھیں آگے چل کر کام آئے گا۔

الحديث الثاني والأربعون:

خير نساها

عن علي رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: خير نساها مريم، وخير نساها فاطمة. [رواه الترمذي]

بیالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنی خواتین کی سیدہ ہونا

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت مریم اپنی خواتین کی سیدہ تھیں اور سیدہ فاطمہ اپنی خواتین کی سیدہ ہیں۔ اس حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

تنبيه

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو التباس ہوا ہے، ابن القاط میں یہ حدیث جامع الترمذی میں نہیں ہے، البتہ جامع الترمذی میں سیدہ فاطمہ کی بجائے سیدہ خدیجہ کا ذکر ہے، اور ایسا ہی بخاری اور مسلم میں ہے۔ تعجب ہے کہ امام احمد بن ابوبکر البیہقی اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کو بھی یہ مغالطہ لگا ہے، انہوں نے بھی مصنف رحمۃ اللہ کی طرح ان الفاظ میں حدیث نقل کر کے اس پر جامع ترمذی کا حوالہ نقل کر دیا ہے۔ دیکھئے:

(انجاف الخیر فلمہرقہ ج ۷ ص ۲۳۲ رقم ۶۷۳۷، المطالب العالیہ ج ۴ ص ۶۸ رقم ۳۹۸۲)

نہ معلوم ان حضرات سے ایسا کیوں ہوا؟ یا تو ان کے سامنے جامع ترمذی کا کوئی نسخہ ہی ایسا ہوگا یا

پھر پہلے کسی ایک کو قلعی مٹی تو بعد میں دوسرے اسی پر احاد کرتے ہوئے لکھتے چلے گئے، اور ایسا بہت ہوتا ہے کہ ایک کتاب کی قلعی مٹی کئی کتابوں میں چلتی رہتی ہے۔ اس پر ہمارے پاس بہت مثالیں ہیں لیکن یہاں اسکی مثالوں کو پیش کرنے کی ضرورت ہے اور نہ ہی گنجائش۔ تضادات، غلطاط، تحریف، ترمیم اور خطاؤں سے پاک نظام پر سب قدوس علیہ السلام کی کتاب قرآن کریم ہی ہے۔

خیال رہے کہ جامع ترمذی بلکہ صحاح ستہ کے علاوہ بعض دوسری کتب حدیث میں ان الفاظ میں یہ حدیث ملتی ہے اور متن کی اگلی حدیث ان ہی الفاظ میں ہے۔

سیدہ خدیجہ کی سیدہ مریم پر فضیلت

جامع ترمذی، بخاری اور مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کے الفاظ یوں ہیں:

خير لسانها خلد بجهنت خويلدو خير لسانها لمریم بنت عمران.

"حضرت خدیجہ بنت خویلد اپنی خواتین کی اور سیدہ مریم بنت عمران اپنی خواتین کی سیدہ ہیں۔"

(جامع الترمذی ص ۸۷۵ رقم ۲۸۷۷، بخاری ص ۵۷۸، ۶۴۰۰، رقم ۳۴۳۲، ۳۸۱۵، مسلم

ص ۱۰۶۹، رقم ۶۲۷۱)

صحیح مسلم میں اس حدیث کے ایک راوی ابو کرب بن بیان کرتے ہیں کہ حضرت وکیع نے اس حدیث کو بیان کرتے ہوئے زمین و آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ اس کا مطلب ہے کہ ان دونوں خواتین کو اپنے اپنے زمانے میں زمین و آسمان کی تمام خواتین پر فضیلت حاصل ہے۔ اگر کیا اپنے اپنے زمانہ کی تمام خواتین سے افضل ہیں تو سیدہ خدیجہ سیدہ مریم سے افضل قرار پاتی ہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ تمام زمانوں سے بہتر میرا زمانہ ہے، اور قرآن کریم میں ہے کہ یہ امت تمام امتوں سے بہتر امت ہے، لہذا جس کسی کو اس امت میں سیادت حاصل ہو اس کی سیادت کا پچھل امتوں کی سیادت سے افضل ہونا لازم ہے، ماسوائے انبوت کے۔

اسی طرح میں ہمارے اس استدلال کی تائید میں بعض محدثین کرام کی تصریح آ رہی ہے۔

اپنی خواتین سے افضل ہونے کا مطلب

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ کے مطابق اس حدیث میں ہے کہ سیدہ فاطمہ اپنی خواتین سے بہتر ہیں، اس کا کیا مطلب ہے؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر ہے۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”پہلی خیر“ اس امت کی طرف لوتی ہے جس میں سیدہ مریم تھیں اور دوسری خیر اس امت کی طرف لوتی ہے۔“

(شرح الطیبری علی مشکوٰۃ ج ۱۲ ص ۳۹۲۰، مفتاح المعتمد للسو طبری ج ۲ ص ۱۲۹۰)
اگلی حدیث کے متن سے ہی یہ مفہوم واضح ہے، لہذا اس حدیث میں سیدہ مریم کے مقابلہ میں سیدہ خدیجہ کو سمجھا جائے یا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی دونوں کی سیدہ مریم پر افضلیت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ یہ دونوں افضل زمانے اور افضل امت میں ہیں۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تو اپنے زمانے کی خواتین پر فضیلت ایسی واضح تھی کہ ان کی شخصیت و کردار سے ہی عیاں ہوتی تھی۔ چنانچہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تو کسی فرمان نبوی ﷺ کے بغیر محض اپنی فراست و دانائی کی روشنی میں اپنی ہم عصر تمام خواتین سے سیدہ فاطمہ کو افضل سمجھتی تھیں، جیسا کہ آگے انچاسویں حدیث میں اس بات کی تصریح آ رہی ہے بلکہ دوسری بعض احادیث کی رو سے وہ سیدہ فاطمہ کو ان کے باپا کے علاوہ تمام مردوں اور عورتوں سے افضل سمجھتی تھیں، اور یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے۔

الحديث الثالث والأربعون:

خیر نساء عالمہا

عن عروۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: مریم خیر نساء عالمہا، وفاطمۃ خیر

نساء عالمہا.

[رواہ الحارث بن اسامہ].

تینتالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہونا

حضرت عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت مریم اپنے جہاں کی خواتین سے بہتر تھیں اور قاضی اپنے جہاں کی خواتین سے بہتر ہیں۔

اس حدیث کو حارث بن اسامہ نے روایت کیا ہے

(بعید الباحت عن روایات الحارث ص ۹۰۹، رقم ۹۹۰، اہل بیت علیہم السلام ج ۷ ص ۲۳۲ رقم

۶۷۳۷، المطالب العالیہ ج ۴ ص ۶۸ رقم ۳۹۸۲، المحقق الکبریٰ ج ۲ ص ۳۴۸، مطبوعہ آخری

ج ۲ ص ۳۸۳، نقیہ المصنف السیوطی ج ۳ ص ۱۲۹۲، سیل الہدیٰ ج ۱۱ ص ۱۶۲)

زمانی فضیلت سے صرف نظر کیوں؟

۳۱ ویں حدیث کے اور اس حدیث کے الفاظ انتہائی اہم ہیں، اس لیے کہ ان میں وضاحت آگئی ہے کہ سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی فضیلت فقط اپنے زمانے کی خواتین پر تھی۔ نہ معلوم ایسی واضح احادیث کے باوجود بعض لوگ رائے رنی سے کیوں کام لیتے ہیں، حالانکہ ائمہ کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ ذاتی رائے سے احادیث صحیحہ اور حسنہ تو کیا ضعیف حدیث بھی بہتر ہے۔

بعض احادیث میں تو اور زیادہ وضاحت آئی ہے۔ چنانچہ امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ سیدنا علی المرتضیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:

عمر نساءہا مریم بنت عمران ہی عمو سنانہا یوسف.

"مریم بنت عمران اپنی عورتوں سے بہتر ہے، وہ اُسی وقت اپنی عورتوں سے بہتر تھیں۔"

(مختصر تاریخ دمشق ج ۲۶ ص ۸۵)

الحديث الرابع والأربعون:

سيدة نساء أهل الجنة

عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ قال: فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران.

[رواه أبو نعيم]

چوالیسویں حدیث: خواتین جنت کی سیدہ ہونا

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جنتی عورتوں کی سیدہ ہیں، ماسوا اس کے جو مريم بنت عمران سے تھیں۔

اس حدیث کو امام ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۸۰، ۶۴، وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۶۳، ۲۰۱، رقم ۱۱۷۷۸، ۱۱۶۴۱)

فصائل الصحابة ج ۲ ص ۱۳۱ و ص ۹۶۷، رقم ۱۳۶۰، المسالك ج ۷ ص ۴۵۵، رقم

۸۴۶۱، وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۵، رقم ۸۵۱۴، مناقب علي والحسين للعلامة ج ۲ ص ۲۵۶

رقم ۴۸۹، مجمع الروايات ج ۹ ص ۲۰۱، وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۴، رقم ۱۵۱۸۹، خصائص

علي بن حنبل ج ۱ ص ۱۱۸، رقم ۱۲۶، خصائص علي بن حنبل ج ۱ ص ۱۴۲، رقم ۱۲۹

مصنف رحمہ اللہ کا عجیب رنگ

مصنف امام متاوی رحمۃ اللہ علیہ نے عجیب بادشاہی فرمائی ہے کہ اس حدیث کو فقط امام ابو نعیم کے حوالے سے ذکر کیا ہے، جس سے یہ تاثر ابھرتا ہے کہ گویا اس کو امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ کسی دوسرے محدث نے ذکر ہی نہیں کیا ہوگا، حالانکہ اس حدیث کو امام احمد بن حنبل، امام نسائی اور دوسرے کئی محدثین نے ذکر کیا ہے۔ اس طرز عمل سے مصنف اعلیٰ سے اسفل کی طرف آئے ہیں اور یہ ایسا مستحب طریقہ ہے جس پر خود مصنف جابجا "الجامع الصغير" کی شرح "فیض القلیوب" میں امام سیوطی کو کوستے رہتے

ہیں، رحمۃ اللہ علیہا۔

الحديث الخامس والأربعون:

سيدات أهل الجنة بعد مريم

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن رسول الله ﷺ قال: سيدات أهل الجنة بعد مريم بنت عمران فاطمة وخديجة ثم بنت مراحم.

[رواه الطبراني في الكبير والأوسط بسند رجاله رجال الصحيح].

پنجا لیسویں حدیث سیدہ مریم کے بعد جنتی خواتین کی سیدات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سیدہ مریم بنت عمران کے بعد اہل جنت کی خواتین کی سردار خواتین فاطمہ اور خدیجہ بکرت بنت مزاحم (فرعون کی بیوی آسیہ) کریمی اللہ عنہن ہیں۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے "المعجم الکبیر" اور "المعجم الاوسط" میں صحیح راویوں سے روایت کیا ہے۔

(المعجم الکبیر ج ۵ ص ۴۴۵ رقم ۱۲۰۱۲، المعجم الاوسط ج ۲ ص ۶۶ رقم ۱۱۱۱، مجمع الروالد ج ۹ ص ۲۰۱ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۳۲۴ رقم ۱۵۱۹۰، مستطاعہ الزہراء للسبوطی ص ۶۱ رقم ۱۱۴)

سیدہ مریم پر سیدہ فاطمہ کی فضیلت

ہر چند کہ اس حدیث کی سند صحیح بتائی گئی ہے لیکن اس کا متن دوسری صحیح احادیث سے ٹکراتا ہے، اس میں جملہ "بعد مريم" آیا ہے اس سے جنتی ترتیب مراد نہیں ہے۔ یہاں ہم اپنے قارئین کرام کے سامنے سیدہ فاطمہ اور سیدہ مریم رضی اللہ عنہما کے ذکر میں جنتی احادیث آئی ہیں سب کا جائزہ پیش کرتے ہیں جس سے صحیح نتیجہ پر پہنچنا آسان ہو جائے گا۔

بعض احادیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سیدہ کو فرمایا

"کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تم اس امت کی عورتوں کی یا تمام مومنین کی عورتوں کی سیدہ ہو؟"

بعض میں لفظ "او" یعنی "یا" کے بغیر ہے کہ تم اس امت کی اور عالمین کی عورتوں کی سیدہ ہو۔ بخاری اور مسلم میں تمام مومنین کی خواتین کی "سیدہ" کے الفاظ ہیں۔ بات ایک ہی ہے، اگر امت کی مومنات کی سیدہ فرمایا ہوتا اور عالمین کا لفظ نہ بولا ہوتا تب بھی سیدہ کا طرہ تمام خواتین کی سیدہ قرار پاتیں، کیونکہ یہ امت تمام امتوں سے افضل ہے، لہذا اس امت کی خواتین کی سیدہ ہونا دوسری امتوں کی تمام خواتین کی سیدہ ہونے کو لازم ہے۔ کیا اپنی اپنی امتوں کے سردار یعنی انبیاء کرام علیہم السلام قیامت کے دن ہمارے نبی کریم ﷺ کے پرچم کے نیچے جمع نہیں ہوں گے؟ ہوں گے اور یقیناً ہوں گے تو پھر کیا ان کی معزز خواتین ہماری معزز خواتین پر سردار ہوں گی؟

دینی بعض احادیث میں حضرت مریم کے استثناء کی بات تو میرے خیال میں اس سے مراد یہ ہے کہ مریم ایک نبی کی ماں تھیں اور تم کسی نبی کی ماں نہیں ہو اور تمہاری اولاد نبی نہیں ہے، یہ توجیہ اس لیے ضروری ہے کہ ان سب احادیث کے الفاظ یکساں نہیں، چنانچہ بعض کے الفاظ یہ ہیں "الا مریم بنت عمران" (ما سوا مریم بنت عمران کے) جبکہ بعض میں ہے "بعد مریم بنت عمران" (مریم بنت عمران کے بعد) اور بعض کے الفاظ ہیں "الا ماسکان من مریم بنت عمران" (ما سوا اس کے جو مریم بنت عمران سے تھا) اور ظاہر ہے کہ حضرت مریم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور ہوا، اور وہ نبی ہیں۔

قرآن کی رو سے سیدہ مریم کی فضیلت اور اس کا مطلب

قرآن کریم میں حضرت مریم رضی اللہ عنہا کی شان میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عالمین پر برگزیدہ بنایا، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ

"میرے پسند کیا ہے تجھے سارے جہان کی عورتوں سے۔" (آل عمران: ۴۲)

اس آیت میں جوڑتی کیسے ہیں:

”سیدنا ابن عباسؓ، امام حسن بھریؒ اور ابن جریرؒ نے فرمایا حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو فظہاں کے زمانہ کی خواتین پر برگزیدہ کیا گیا تھا۔ ابن الانباریؒ کہتے ہیں: اور یہی اکثر کا قول ہے۔“

(زاد المسیر ج ۱ ص ۳۱۵)

حافظ ابن کثیرؒ کہتے ہیں:

”احتمال ہے کہ اس سے مراد ان کے زمانہ کا عالم (جہاں) ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا:

يَا مُوسَىٰ اِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ.

”اے موسیٰ! میں نے سرفراز کیا ہے تجھے تمام لوگوں پر۔“ (الأعراف: ۱۴۴)

اور جیسا کہ بنی اسرائیل کے حلق فرمایا تھا:

وَلَقَدْ اخْرَجْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمِ عَلِيِّ الْعَالَمِينَ.

”اور ہم نے چنا تھا بنی اسرائیل کو علم میں جہاں والوں پر۔“ (الدخان: ۳۲)

حالانکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے

افضل ہیں اور سیدنا محمد ﷺ ان دونوں سے افضل ہیں اور اسی طرح یہ امت گزشتہ

تمام امتوں سے علم میں افضل اور عمل میں زیادہ پاکیزہ ہے۔“

(البیہادۃ والسیاہ ج ۱ ص ۵۳۲)

اس سلسلے میں مفسرین کرام کی تصریحات پیش ہیں لیکن انہیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ

بات خود حدیث پاک سے ثابت ہے کہ حضرت مریم سلام اللہ علیہا کو ان کے زمانہ کی عورتوں پر فضیلت تھی۔

چنانچہ ۳۳ ویں حدیث میں واضح ارشاد ہے کہ ”حضرت مریم رضی اللہ عنہا اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر

تھیں اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے زمانے کی خواتین سے“ اور حضرت عمران بن حصینؓ سے منقول ۴۱

ویں حدیث میں بھی یہی بات مذکور ہے بلکہ اس میں تو سیدہ فاطمہ کے سوال سے اور زیادہ وضاحت ہو گئی۔

جب نبی کریم ﷺ نے انہیں فرمایا: "انک سیدقضاء العالمین" (تم عالمین کی خواتین کی سیدہ ہو) تو چونکہ وہ قرآن کی عالمہ تھیں اس لیے انہوں نے فوراً عرض کیا: "فایں مریم ابنت عمران؟" (پھر مریم بنت عمران کا کیا حکم ہے؟) تو حضور ﷺ نے فرمایا:

"وہ اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر تھیں اور تم اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر ہو۔"

اس حدیث کے حلق امام شہاب الدین احمد بن ابوبکر البیہقی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"اسے امام احمد بن منیع نے سید ضعیف کے ساتھ روایت کیا ہے، چونکہ اس کے

راویوں میں ایک شخص کثیر بن نواء ہے اور وہ ضعیف ہے، لیکن اس کی تقویت ام المؤمنین

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ہو جاتی ہے جس کو امام حاکم نے صحیح قرار

دیا ہے۔"

([تحف الخیرة المعروفة ج ۷ ص ۲۳۴ رقم ۶۷۴۲])

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث یہ ہے:

بِالْحَاطَةِ الْأَسْرَضِينَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَتُنَا الْعَالَمِينَ وَسَيِّدَتُنَا هَذِهِ

الْأُمَمُ سَيِّدَتُنَا الْمُؤْمِنِينَ؟

"اے فاطمہ! کیا آپ اس بات پر راضی نہیں ہو کر آپ عالمین کی خواتین کی سیدہ ہو

اور اس امت کی خواتین کی سیدہ ہو، اور تمام مؤمنین کی خواتین کی سیدہ ہو؟"

(المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۱۵۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۷۱ رقم ۱۷۹۴)

غور فرمائیے نبی کریم ﷺ نے تین لفظ ارشاد فرمائے ہیں:

سَيِّدَتُنَا الْعَالَمِينَ (عالمین کی خواتین کی سیدہ)

سَيِّدَتُنَا هَذِهِ الْأُمَمُ (اس امت کی خواتین کی سیدہ)

سَيِّدَتُنَا الْمُؤْمِنِينَ (تمام مؤمنین کی خواتین کی سیدہ)

لہذا اگر سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو صدرِ احوادث کے پیش نظر اپنے ہی زمانہ کی سیدہ

ہوں تب بھی وہ مطلقاً سیدہ کائنات ثابت ہوتی ہیں، حتیٰ کہ حضرت مریم پر بھی اُن کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اس لیے کہ وہ جس زمانہ کی اور جس اُمت کی سیدہ ہیں وہ زمانہ اور وہ اُمت تمام زمانوں اور تمام اُمتوں سے بہتر ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن کثیر کی عبارت میں صراحتاً یہ بات گزر چکی ہے۔ خود حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

”میں طبقہ در طبقہ اولاد آدم ﷺ کے بہترین طبقات میں مبعوث ہوتا رہا حتیٰ کہ اُس طبقہ سے مبعوث ہوا جس سے میں ہوں۔“

(بخاری ص ۵۹۷ رقم ۳۵۵۷، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۴۲۵ رقم ۵۷۳۹)

ایک اور حدیث سے تو تمام اشکالات اور ایہامات مرتفع ہو جاتے ہیں، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا:

ایہ الناس عمر؟ قال: القرن الذي أنا فيه.

”کون لوگ بہتر ہیں؟ فرمایا: اُس زمانہ کے جس میں میں ہوں۔“

(صحیح مسلم ص ۱۱۱۲ رقم المسلسل ۶۴۷۸)

اس حدیث سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ اس اُمت کا نبی تمام انبیاء کرام علیہم السلام سے افضل، اس اُمت کا صدیق تمام صدیقوں سے افضل، اس اُمت کا شہید تمام شہیدوں سے افضل، اس اُمت کا ولی تمام اولیاء سے افضل اور اس اُمت کی سیدہ عالین کی تمام سیدات سے افضل ہے۔ اب بھی اگر کوئی ذہن تذبذب کا شکار ہو تو ہم اُس کے سامنے اور زیادہ واضح حدیث پیش کیے دیتے ہیں۔ امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

أربع نسوة فسادات عالمهن: مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم
امرأ قرون، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد وأفضلهن عالماً
فاطمة.

”جہان کی سردار چار عورتیں ہیں: مریم بنت عمران، آسیہ بنت مزاحم (فرعون کی بیوی)

خدیجہ بنت خویلد اور فاطمہ بنت محمد ﷺ اور سب سے افضل فاطمہ ہیں۔

(تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۱ مختصر تاریخ دمشق ج ۲۶ ص ۸۵، المنیر المشرور للسيوطی ج ۲ ص ۱۹۴، مجمع الجوامع للسيوطی ج ۱ ص ۳۷۸ رقم ۲۷۹۱، مستدق طہ الرمرہ للسيوطی ص ۱۲ رقم ۱۴۵، ذخائر العقبیٰ ص ۵۷، کثر العمال رقم ۳۱۴۱ بروح المعانی ج ۳ جزء ۲ ص ۳۴۸)

اس حدیث کا ترجمہ مع توہین علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ میں ہے۔

(تیلان القرآن ج ۲ ص ۱۰۴، ۱۰۵)

اگر دنیا میں اپنے زمانے اور اپنی امت کے لحاظ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا دنیا کی تمام اگلی کھجلی خواتین سے افضل ہیں تو یقیناً جنت میں بھی سابقہ تمام زمانوں اور تمام امتوں کی خواتین سے افضل ہوں گی۔

سیدہ فاطمہ اور سیدہ مریم کے مفاضلہ میں کلام اقبال

سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی کے علاوہ اُن کی عظمت کا درخشاں پہلو یہ ہے کہ وہ اولوالعزم نبی کی والدہ ہیں اُن کے مقابلہ میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سب سے افضل نبی کی بیٹی ہیں اور ایسی اولاد کی ماں ہیں جس اولاد کا وجود قیامت تک اہل زمین کے لیے باعث امان ہے اور اسی نسل کا ایک سہوت قرب قیامت میں سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا بھی امام ہوگا۔ اس لیے اگر مقابل کیا جائے تو سیدہ فاطمہ زہراؑ، مکانی اور نبوی کئی نسبتوں سے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا سے افضل نظر آتی ہیں۔

علامہ ڈاکٹر محمد اقبال رحمہ اللہ نے اس مسئلہ پر اہمائی و کش اور عام فہم انداز میں اظہار عقیدت فرمایا ہے، یہاں ہم اپنے قارئین کی ضیافت روحانی کے لیے علامہ کا قاری مکتوم کلام اور اس کا ترجمہ نقل کر رہے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں:

مریم از یک نسبت عینی عزیز از سر نسبت حضرت زہرا عزیز

حضرت مریم ایک نسبت عینی سے عزیز ہیں، سیدہ فاطمہ تین نسبتوں سے محترم ہیں۔

نور چشم رحمۃ للعالمین آں امام اولین و آخرین

ایک یہ کہ وہ جناب رسول کریم ﷺ جو امام اولین اور آخرین ہیں، کی صاحبزادی ہیں۔
 ہانے آں تاجدارِ مصلحتی ————— مرتضیٰ مشکل کشا شیر خدا
 جو سیدنا علی المرتضیٰ مشکل کشا شیر خدا تاجدارِ مصلحتی کی زوجہ محترمہ تھیں۔

مادر آں مرکز پرکارِ عشق مادر آں کارواں سالارِ عشق
 ان کی تیسری نسبت یہ ہے کہ وہ سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کی والدہ تھیں، جو پرکارِ عشق کے مرکز اور کارواںِ عشق کے سالار تھے۔

آں کے شمع شبستانِ حرم حلقہٴ معیتِ خیر الام
 آپ سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی بھی والدہ تھیں، جو شبستانِ حرم کی شمع تھے اور جنہوں نے خیر الام (نسبِ مسلمہ) کے اتحاد کی حفاظت فرمائی۔

تا نصیبِ آتشِ پیکار و کینِ پشتِ پازد بر سرِ تاج و تگمیں
 انہوں نے حکومت کو ٹھکرا دیا تاکہ ملتِ مسلمہ کے اندر سے خانہ جنگی و دشمنی کی آگ ختم ہو جائے۔
 درنوائے زندگی سوزِ از حسین اہل حق حریت آموز از حسین
 اسوۂ حسین سے نوائے زندگی میں سوز پیدا ہوا، اہل حق نے حریتِ حق کا سبق آپ سے سیکھا۔
 سیرتِ فرزندِ با از اہبات جوہرِ صدق و صفا از اہبات
 بیٹوں کی سیرت مانیں بنائی ہیں، وہی انہیں صدق و صفا کے جوہر سے بہرہ ور کرتی ہیں۔
 حرمِ حلیم را حاصلِ بختِ مادران را اسوۂ کاملِ بخت
 سیدہ فاطمہ حلیمہ درضا کی بھتیجی کا اثر ہیں، اماؤں کے لیے اسوۂ کاملہ ہیں۔

نوری وہم آتشی فرمانبرش گم رضا پیش در رضاے شوہرش
 نوری اور ناری سب آپ کے تابع فرمان تھے، اور آپ نے اپنی رضا کو اپنے سر تاج کی رضا میں گم کر دیا تھا۔
 آں ادب پر دروۂ صبر درضا آسیا گردانِ ولبِ قرآن سرا
 آپ نے صبر و رضا کی آغوش میں تربیت پائی، آپ کے ہاتھ جگ چیتے اور لبوں پر تلاوتِ قرآن ہوتی۔

گریہ ہائے او زبائیں بے نیاز گوہر افشامے بدمان نماز
آپ کے نسوکیہ پر گرنے سے بے نیاز تھے، مگر نماز میں موتیوں کی طرح چمکتے تھے۔
افک اور چید جبریل از زمیں بھو شبنم رخت بر عرش بریں
جبریل امین آپ کے آنسو میٹ لیتے، انہیں عرش بریں پر شبنم کی طرح نکاتے۔

علامہ علیہ الرحمۃ کی عقیدت کی حد

رشتہ آئین حق زنجیر پاست پاس فرمان جناب حقیقی است
قانون حق (شرعیہ اسلامیہ) میرے پاؤں کی زنجیر ہے، جناب حقیقی ﷺ کے فرمان کا لحاظ ہے۔
ورنہ گرد ترخش گردیدے سجدہ ہا بر خاک او پائیدے
ورنہ میں سیدہ کی تربت کا طواف کرتا اور ان کے مزار پر سجدہ ریز ہوتا۔

(اسرلور ورموز مضطاع ص ۱۵۳)

ای کو علامہ سید نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے یوں عرض کیا ہے۔
تیرا وجود لا ریب ہے مرقع سادات
ہے تیری ذات سیادت پنہ یازمرا
طے جو اس کی اجازت مجھے شریعت سے
تو تیرا وہ ہو مری سجدہ گاہ یازمرا

(مبصر نسبت ص ۲۸۶)

الحديث السادس والأربعون:

سيدة نساء المؤمنین

عن عائشة قالت: اجتمعت نساء رسول الله ﷺ فاجاءت فاطمة

تمشي وماتنطليء مشيتها مشية أيها فقال: مرحبا بآبتي، فأقعد هاعن بمية
فسارهاشيء فبكت، ثم سارها فضحكت، فقلت لها أحبريني بما سارك،
قالت: ما كنت لأشيء عليه سر أعلما تو في قلت لها: أسألك بعالي عليك من
الحق، لَمَا أخبرتني بما سارك. قالت: أما الآن فنعهم. سارني قال: إن جبريل
بعمارصي بالقرآن في كل سنة مرة، وإيه عارضني العام مرتين، ولا أرى ذلك
إلا اقتراب أجلي، فأتقنى الله وأصبري، فنعهم السلف أباك، فبكت، ثم
سارني وقال: أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين فضحكت.

[رواه الشيخان]

چھیا یسویں حدیث: مومنین کی خواتین کی سیدہ

ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیاں کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی تمام ازواج مقدسہ جمع
تھیں کہ سیدہ فاطمہ شریف لائیں، ان کی چال ہو بہان کے بابا کی چال کی طرح تھی۔ حضور اکرم ﷺ
نے فرمایا میری بیٹی کو خوش آمدید! پھر آپ نے ان کو دائیں جانب بٹھایا، پھر ان سے راز دارانہ طرز پر بات
فرمائی تو دورو نے لگیں، پھر ان سے دوسری مرتبہ راز دارانہ طرز پر کچھ فرمایا تو وہ ہنس پڑیں۔ اس پر میں نے
ان سے دریافت کیا کہ آپ کے ساتھ کیا بات کی گئی؟ انہوں نے کہا: میں رسول اللہ ﷺ کا راز فاش نہیں
کر سکتی، پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو میں نے ان سے کہا: آپ پر جو میرا حق ہے میں اس حق
کے واسطے سے پوچھتی ہوں کہ آپ مجھے اس راز کے بارے میں بتائیں انہوں نے کہا ہاں اب بتاتی
ہوں۔ پہلی مرتبہ حضور ﷺ نے میرے ساتھ سرگوشی کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ جبرائیل علیہ السلام میرے ساتھ
ہر سال قرآن کریم کا ایک مرتبہ دور کرتے تھے اور اس سال انہوں نے دو مرتبہ دور کیا، اور میں سمجھتا ہوں کہ
یہ بات میرے وصال کے قرب پر دلالت کرتی ہے، لہذا تم تقویٰ اختیار کرنا اور صبر کرنا، بیشک میں پیسے جا کر

نوٹ

اس حدیث کے بعض اہم جملوں کی تشریح از تالیسویں اور انچاسویں حدیث کے تحت کی جائے گی۔
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحديث السابع والأربعون:

سيدة نساء أهل الجنة

عن ام سلمة قالت: دعا رسول الله ﷺ فاطمة عام الفتح فناجها فبكت، ثم حدثها فصحكت، فلما توفى سألتهما، قالت: أخبرني أنه يموت فبكت، ثم أخبرني أنني سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران فصحكت.

سنتالیسویں حدیث: خواتین اہل جنت کی سیدہ

ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فتح کے سال بلایا پھر ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ رو پڑیں، پھر دوبارہ ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ افس پڑیں۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو میں نے اس سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اطلاع دی کہ فقرب آپ وصال فرمانے والے ہیں تو میں رو پڑی تھی، پھر دوسری مرتبہ آپ نے مجھے اطلاع دی کہ میں مریم بنت عمران کے بعد تمام ختی عورتوں کی سردار ہوں تو میں افس پڑی تھی۔

(مسند الشرمذی ص ۷۴ رقم ۳۸۷۳ و ص ۸۷۷ رقم ۳۸۹۲، المسند الکبری للنسائی ج ۷ ص

۴۵۵ رقم ۸۴۶۰ وطیعة آخری ج ۵ ص ۱۴۵ رقم ۸۵۱۳، الدرر الطاهرة للدولابی ص ۱۰۳

رقم ۱۹۱، الشجر الباسم للسیوطی ص ۲۸ رقم ۳۶، مسند فاطمة الزهراء للسیوطی ص ۷۶

رقم ۱۹۵، خصائص علی ص ۱۱۸ رقم ۱۲۵، مناقب علی والحسن للعواد ص ۱۹۴)

فائدہ

پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے ساتھ سرگوشی فرمائی تھی تو اس وقت تمام امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن ایک ہی مقام پر جمع تھیں۔ اسی لیے یہ حدیث ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی منقول ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو بات سیدہ فاطمہ کو بتائی گئی آخر وہ امہات المؤمنین سے کیوں چھپائی گئی؟ اس کی حکمت آئندہ حدیث کے تحت بیان کی جائے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحديث الثامن والأربعون:

أول بيته لحوقابه

عس عائشة رضی اللہ عنہا، حدثنی فاطمة قالت أَسْرَأَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَن جَبْرِئِلَ كَانَ يُعَارِضُنِي بِالْقُرْآنِ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ وَأَنَّهُ عَارِضُنِي الْعَامَ مَرَّتَيْنِ، وَلَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ حَضَرَ أَجْلِي، وَأَنَّكَ أَوَّلُ بَيْتِي لِحُوقَانِي وَبَعَمِ السَّلَفُ أَنَا لَكَ! قَالَتْ: فَكَيْتَ. قَالَ: أَلَا تَرِصِينَ أَن تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ؟ (مضحكت).

[رواه الشعبي عن مسروق].

سیدہ کا سب سے پہلے حضور ﷺ کے پاس پہنچنا

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے مجھ سے سرگوشی کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ جبرائیل علیہ السلام ہر سال میرے ساتھ ایک مرتبہ قرآن کا دور کرتے تھے اور اس سال انہوں نے دو مرتبہ دور کیا اور میں سمجھتا ہوں کہ میرے وصال کا وقت آ پہنچا ہے، اور میں آگے پہنچ کر تمہارے بہترین آرام کا بندوبست کرنے والا ہوں تو میں اس پر رو پڑی تھی۔

اس پر فرمایا تھا اے فاطمہ! کیا تم اس بات پر رضی نہیں ہو کہ تم اس امت کی خواتین کی اور تمام مومنین کی خواتین کی سیدہ ہو، تو میں ہنس پڑی تھی۔

اس حدیث کو کھٹ فہمی نے حضرت مسروقؓ سے روایت کیا ہے۔

(بخاری ص ۶۰۸ رقم ۳۶۲۴، صحیح مسلم ص ۱۰۷۸ رقم ۶۳۱۴، المس الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۴۵۶ رقم ۸۴۶۴ و طبعہ آخری ج ۵ ص ۱۴۶ رقم ۸۵۱۷ مسند ابی داؤد الطیالسی ص ۱۹۶ رقم ۱۳۷۳ و طبعہ آخری ج ۲ ص ۱۵۰ رقم ۱۴۷۰، مس ابن ماجہ ج ۶ ص ۲۸۱ رقم ۱۶۲۱، مسائل الصحاح ج ۲ ص ۹۵۵ رقم ۱۳۴۳، الطیفات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶، دلائل النبوة للبیہقی ج ۷ ص ۱۶۵، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۱۱ رقم ۶۱۳۸)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر کسی کتاب کا حوالہ دینے کی بجائے اُن راویوں کا حوالہ دیا ہے جنہوں نے براہ راست ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سماعت فرمائی تھی۔ ایسا کرنا تو اُن محدثین کا حق تھا جنہوں نے دو راول میں تہ وجہ حدیث کا کام کیا تھا، چونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بہر حال حدیث کی یہ فضائل کی کسی کتاب سے یہ حدیث نقل فرمائی ہے، اس لیے انہیں چاہیے تھا کہ وہ اُسی کتاب کا حوالہ دیتے، جیسا کہ انہوں نے چھاپیسویں حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس حدیث کو شافعیین نے روایت کیا ہے، حالانکہ وہ حدیث بھی "عن عامر عن مسروق" (از عامر از مسروق) مروی ہے، اور عامر امام فہمیؓ کا نام ہے۔ کتاب کا حوالہ دینے میں کوتاہی ہوتی ہے اور راویوں کا حوالہ دینا بجاہارت ڈالنے کے مترادف ہوتا ہے۔

اہل کساء کا مقام صبر و رضا

حدیث نمبر [۳۶، ۳۷، ۳۸] میں بیان سیادت تقریباً یکساں ہے البتہ دوسری تفصیلات میں قدرے فرق ہے۔ بخاری اور مسلم میں اس حدیث کے شروع میں ہے جب نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ علیہا

السلام کے ساتھ سرگوشی فرمائی تھی تو اس وقت تمام امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن حضور ﷺ کے پاس موجود تھیں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو کچھ سرگوشی میں بتلایا گیا وہ امہات المؤمنین سے کیوں چھپایا گیا؟ حتیٰ کہ انہیں پانچ چھ ماہ بعد بتلایا گیا، کیونکہ جبریل علیہ السلام نے قرآن کریم کا دور کرتے تھے اور حضور ﷺ کا وصال ربیع الاول میں ہوا اس کی توجیہ میں محدثین کرام نے لکھا ہے کہ اس سے ازواج مقدسہ کو شدید غم و حزن لاحق ہوتا، اور اگر سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بتیں تو یہی صورت حال پیش آتی۔ چنانچہ امام بدر الدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

لأن فاطمة رضي الله تعالى عنها لو أخبرت بما أسرار إليها النبي ﷺ في ذلك الوقت يعني في مرض موته من قرب أجله لحزمت بساءه بذلك حزناً شديداً.

”اس لیے کہ اگر سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبوی راز کی اطلاع انہیں اسی وقت دے دیتیں یعنی آپ ﷺ کی بیماری میں ہی آپ کے وصال سے مطلع فرما دیتیں تو ازواج مقدسہ کو شدید حزن لاحق ہوتا۔“

(عبد الغفار ج ۲۲ ص ۴۱۲)

اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کے نزدیک اہل کساء علیہم السلام صبر و رضا کے جس مقام پر فائز تھے اس مقام پر دوسرا کوئی نہیں تھا۔

اہل بیت کو رمضان میں کیا کرنا چاہیے
شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں:

فيه آل البيت لا ينبغي لهم أن يدخلوا رمضان من خمتين للقرآن.
”اس حدیث میں دلیل ہے کہ اہل بیت کے لیے مناسب نہیں کہ وہ رمضان کو قرآن کے دو ختموں سے خالی رکھیں۔“

(کتاب الأربعين في فضائل آل البيت الطاهرين ص ۳۵)

میں کہتا ہوں اس سنت پر اہل بیت کو خصوصاً اور تمام اہل اسلام کو موعظاً مل کرنا چاہیے بلکہ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث سے تو یہاں تک بات سمجھ آتی ہے کہ جو شخص قرآن کریم سے محبت نہیں کرتا وہ مطلقاً میں غافل نہیں ہے۔ اُن کے الفاظ ہیں:

لا يزال أحدكم نفسه إلا القرآن، فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله ورسوله.

”کوئی شخص اپنے آپ کا عاصہ فقط قرآن کے متعلق کرے، پس اگر وہ قرآن سے محبت کرتا ہے تو وہ اللہ اور اُس کے رسول ﷺ کا محب ہے۔“

(الشعاع، ج ۲ ص ۲۵ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۲۴۳)

الحديث التاسع والأربعون:

أشدهم شهاب رسول الله ﷺ

عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما رأيت أحداً أشبه كلاماً وحديثاً برسول الله ﷺ من فاطمة، كانت إذا دخلت قام إليها فقبلها، ورُحِبَ بها، وأخذ بيدها وأجلسها في مجلسه، وكانت هي إذا دخل عليها قامت إليه فقبلته، وأخذت بيده، وأجلسته مكانها، فدخلت عليه في مرضه الذي توفي فيه فأسر إليها فبككت ثم أسر إليها فصحك، فقلت: كنت أحسب لهذه المرأة فضلاً على النساء، فإذا هي امرأة منهن، يسماهي تبكي إذا هي تصحك، فلما توفي رسول الله ﷺ سألتها عن ذلك قالت: أسر لي أنه ميت فبكيت، ثم أسر لي أنني أول أهله لحوقاً به فصحك. [رواه ابن حبان].

انچاسویں حدیث: سیدہ کی سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے مشابہت

”ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے کلامِ دینان میں رسول اللہ ﷺ کے مثلاً سیدہ فاطمہ سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔ جب بھی وہ بارگاہِ نبوت میں حاضر ہوتیں تو نبی کریم ﷺ ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، انہیں بوسہ دیتے، ہر جا فرماتے اور ان کے ہاتھ کو پکڑ کر انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتے اور جب حضور ﷺ ان کے ہاں تشریف لاتے تو وہ آپ کے لیے کھڑی ہو جاتیں پھر آپ کو چومیں اور آپ کے ہاتھ کو پکڑ کر اپنی جگہ پر بٹھاتیں، پس وہ رسول اللہ ﷺ کے قرب وصال میں حاضر ہوئیں تو آپ نے ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ رو پڑیں، پھر سرگوشی فرمائی تو وہ ہنس پڑیں۔ اس پر میں نے (دل میں) کہا میں تو اس حالتوں کو دوسری عورتوں سے افضل سمجھتی تھی لیکن یہ تو انہیں کی طرح ایک عورت ہے۔ ابھی روئی اور ابھی ہنس پڑی، پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو میں نے ان سے اس بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: پہلی مرتبہ حضور ﷺ نے میرے ساتھ سرگوشی فرمائی کہ وہ وصال فرمانے والے ہیں تو میں رو پڑی تھی، پھر سرگوشی فرمائی کہ ان کے اہل بیت میں سے سب سے پہلے میں ان کے پاس پہنچوں گی تو میں ہنس پڑی تھی۔

اس حدیث کو امام ابن حبان نے روایت کیا ہے۔

(صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۲، ۵۳ رقم ۶۹۱۴ و طبع آخری ج ۱۵ ص ۴۰۲ رقم ۶۹۵۳، مس الترمدی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۲، مس ابی داؤد ج ۴ ص ۵۸ رقم ۵۲۱۷، المس الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۳۹۳ رقم ۸۳۱۱، الأدب المفرد ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۹۴۷ و ص ۴۵۰ رقم ۹۷۱، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۲ رقم ۴۷۸۵ و ص ۱۵۹ رقم ۴۸۰۷، المس الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۱۰۱ رقم ۱۳۵۷۸، شعب الإیمان للبیہقی ج ۶ ص ۴۶۷ رقم ۸۹۲۷، مناقب علی والنسب ص ۱۸۹، الآداب للبیہقی ص ۱۹۱ رقم ۳۱۸، سل الہدی ج ۱۱ ص ۴۶ و ۴۷، الآداب الشرعیۃ لابن مفلح ج ۱ ص ۳۰۷، الثغور الباسمۃ للسیوطی ص ۲۷ رقم ۳۴)

بلاشبہ صورت و میرت میں سیدہ ابوبہنی کریم ﷺ کے مشابہتیں، اس لیے کسی نے حق کہا۔

روئے احمد کی شہادت چہرہ انور میں ہے
جوہر پیغمبری زہرا اترے دیکر میں ہے
صورت و سیرت میں ہیں یک رنگ زہرا اور رسول
شان جو مظہر نے پائی ہے وہی مظہر میں ہے

(مجموع مسند ص ۲۹۰، ۲۹۱)

سیدہ کے ساتھ نبوی سرگوشی کا تعدد
مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولا تسامی بین ہذا الحدیث و ما قبلہ من الأخبار، فاعلم تعدد صدور
دلث مہ لہا و بکاؤہا و ضحکھا لم یکر لمجموع النحرین، و إلا لما استقلال
بہ حدیث عائشۃ، فہو دلیل علی أنہ لمونہ فقط لالکل واحد مسہما ہو إلا
لما صحت للثانی.

اس حدیث میں اور سابقہ احادیث میں کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے اس
سرگوشی کا صدور کئی بار ہوا ہو، اور سیدہ کا رونا اور ہنسان دونوں کے جمع ہونے کی وجہ سے نہ ہو، ورنہ سیدہ
عائشہ کی حدیث اس سلسلے میں مستقل نہیں ہو سکتی، لہذا یہ دلیل ہے کہ سیدہ فقط وصال نبوی ﷺ کی خبر پر
روئی ہیں نہ کہ دونوں باتوں پر، ورنہ وہ دوسری مرتبہ نہ ہوتیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ سابقہ احادیث میں ذکر تھا کہ پہلی مرتبہ
سرگوشی میں وصال نبوی ﷺ کی اطلاع تھی اور دوسری سرگوشی میں سیدہ کی سیادت و نبوی و ختی کی اطلاع
تھی، جبکہ اس حدیث میں دوسری سرگوشی سیدہ کے وصال کے متعلق ہے۔ لہذا یہ سرگوشی ایک مرتبہ نہیں کی گئی
بلکہ ایک سے زائد مرتبہ فرمائی گئی۔

سیدہ کو ان کی سیادت کی خوشخبری دی گئی تو وہ ہنس پڑیں اور انہیں بعد از وصال نبوی ﷺ تمام اہل

بیت سے قبل حضور ﷺ کے ساتھ جانے کی اطلاع دی گئی تب بھی وہ نہیں پڑیں۔ سبحان اللہ!

مجلس میں اہل بیت کو نمایاں مقام دینا سنت ہے

اس حدیث میں ہے کہ جب سیدہ فاطمہ بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہوتی تو ”واجلسہا و اجلسھا فی مجلسہ“ (حضور ﷺ اُن کے مبارک ہاتھوں کو پکڑ کر اپنی جگہ پر بٹھاتے) بعض احادیث میں ہے کہ کبھی اپنی دائیں جانب بٹھاتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کرام علیہم السلام کا کوئی فرد مجلس میں آئے تو اُسے نمایاں مقام دینا نبی کریم ﷺ کی سنت ہے۔ چنانچہ شیخ عبداللہ بن صالح لکھتے ہیں۔

فیہ آل البیت یبغی أن یصلو وافی المجالس.

”اس حدیث میں دلیل ہے کہ اہل بیت کو مجالس میں اہل مقام دیا جائے۔“

(کتاب الأربعین فی مسائل آل البیت الطاہرین ص ۳۵)

اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا اُن کی ہر آمد پر کھڑا ہونا محض باپ ہونے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ بحیثیت نبی تھا اور نبی کے کسی عمل میں خواہش کا کوئی دخل نہیں ہوتا، اور نبی کا عمل امت کے لیے اسوہ ہوتا ہے، ماسوا خاصہ نبوت کے۔

سیدہ کی تعظیم میں بعض اسلاف کا طرز عمل

مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ ایک مجلس میں میری زبان سے سیدہ علیہا السلام کا جو نبی نام نکلا فوراً ایک بزرگ کھڑے ہو گئے، میں نے پوچھا آپ اس قدر جلد کیوں کھڑے ہو گئے؟ فرمایا: آپ نے سیدہ کا نام لیا ہے، اور یہ وہ ہستی ہے جس کی ہر آمد پر امام الانبیاء ﷺ کھڑے ہو جاتے تھے۔ یہ بزرگ مولانا مرید حسین آف کراچی تھے۔ ان کی ایک اور عظیم شے یہ ہے کہ جب یہ ناکارہ ”شرح خصائص علی علیہ السلام“ پر تقریباً دھائی سال کام کرنے کے بعد آگے کام کرنے سے رک گیا تھا تو انہوں نے عجیب یقین بھرے انداز میں فرمایا تھا بابائی آگے کام کرو، اہل بیت کرام کے گھرانے میں اوجہ نہیں دینا آخرت دونوں سے نوازتے ہیں۔ اُن کے اس یقین بھرے جملہ سے میرے اُمداد تو اتنی آگئی اور اہل بیت کے کرم سے مجھ ناتواں کے

ہاتھوں "شرح خصائص علی" مکمل ہو گئی۔ یقیناً اس میں ان کا حصہ ہے۔ مددِ ربیم اُن کی قبر کو منور فرمائے اور جنت کا باغ بنائے، آمین۔

خیال رہے کہ ادب و تعظیم کی کوئی حد نہیں، لہذا سیدہ کے نام آنے پر اُن کا فوراً کھڑا ہونا اُن کی نیت کے مطابق اُن کی بخشش کے لیے کافی ہے، مگر یہ انداز نہ سب کو آتا ہے اور نہ ہر کوئی اس کا مکلف ہے، تاہم "جتنا گزرتا مشا"۔



الباب الرابع

خصائصها و مزاياها على غيرها

وهي كثيرة

سیدہ کے امتیازات و خصائص

اور یہ بہت ہیں

الأولى أنها أفضل هذه الأمة

روی احمد و الحاکم و الطبرانی عن أبي سعيد الخدري بإسناد صحيح

مرفوعاً: فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم.

وہی روایت صحیحہ: "إلا ما كان من مريم بنت عمران".

پہلی خصوصیت اس امت پر افضلیت

امام احمد، امام حاکم اور امام طبرانی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے صحیح سند سے مرفوعاً روایت کرتے

ہیں کہ فاطمہ تمام اہل جنت کی خواتین سے افضل ہے، ماسوا حضرت مریم رضی اللہ عنہا کے۔

ایک اور صحیح حدیث میں ہے: "ماسوا اس کے جو مریم بنت عمران سے تھا"

سیدہ مریم کے استثناء کی بات

سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کے استثناء کی بات پر پیچھے وضاحت ہو چکی ہے، اور یہاں مزید سمجھ لیجئے کہ

کسی کی فضیلت کے بیان میں اُس کا موجودہ مرتبہ و مقام مد نظر ہوتا ہے، پھر بعد میں وہی بندہ اپنی زندگی میں مزید ترقی کر جاتا ہے تو پہلے جس سے کم ہوتا ہے بعد میں اُس سے بڑھ جاتا ہے، جیسا کہ ایک موقع پر نبی کریم ﷺ نے اپنی سب سے بڑی بیٹی سیدہ زینب علیہا السلام کو تمام بیٹیوں سے افضل فرمایا تھا لیکن بعد میں جب سیدہ فاطمہ ترقی فرما گئیں تو انہیں پوری امت سے افضل قرار دے دیا، جیسا کہ آگے اس کی تصریح آ رہی ہے۔ بعینہ یہی صورت حال بعض احادیث میں سیدہ مریم کے استثناء کی ہے، یوں معلوم ہوتا ہے استثناء والی احادیث مقدم اور جن میں استثناء نہیں وہ مؤخر ہیں، چنانچہ گزشتہ سطور میں اڑتالیسویں حدیث میں مرض وصال میں یہ ارشاد بلا استثناء آیا ہے اور سیدہ فاطمہ کو مطلقاً تمام مومنین اور تمام اہل جنت خواتین کی سیدہ فرمایا گیا ہے۔

سیدہ فاطمہ کی اپنی امی خدیجہ اور عائشہ رضی اللہ عنہن پر افضلیت

معتمد رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ بالا عبارت سے دلیل حاصل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

فعلّم أنها أفصل من أمها خديجة، وما وقع في الأحبار مما يؤهم
أفضليتها، فإنما هو من حيث الأمومة فقط. وعن عائشة على الصحيح بل
الصواب. قال السبكي. الذي يختاره ويندب الله به. أن فاطمة أفصل ثم
خديجة ثم عائشة، قال. ولم يخف عبالخلاف في ذلك، ولكن إذا جاء
بهر الله بطل نهر العقل.

قال الشيخ شهاب الدين بن حجر الهيتمي: ولو صرح مآقاله السكي
صحه عليه المحققون، ومن تبعه عليه الحافظ أبو العصل بن حجر، فقال
في موضع، هي مقدمه على غير هامن مساء عصرها، من بعد هي مطلقاً
بهن معلوم، هو أن سيد وقاطره اني امي خديجه سے بھی افضل ہیں، اور جو بعض احادیث میں سیدہ خدیجہ

کی انصافیت کا گمان ہوتا ہے تو وہ فقط اُن کے والدہ ہونے کی حیثیت سے ہے، اور وہ صحیح بلکہ بہتر قول کے مطابق سیدہ عائشہ سے بھی افضل ہیں۔ امام سنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

پس جس کو ہم اختیار کرتے ہیں اور جس کا اعتقاد رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ افضل ہیں، پھر ام المومنین خدیجہ الکبریٰ پھر ام المومنین عائشہ صدیقہ حسنیٰ علیہا السلام افضل ہیں، اور اس مسئلہ میں جو اختلاف ہے وہ ہم پر بھی نہیں ہے، لیکن جب خدائی دلیل آگئی تو عقلی دلیل باطل ہو گئی۔

شیخ شہاب الدین ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

امام سنی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کے روشن ہونے کی بدولت محققین نے اُن کی پیروی کی ہے، اور اسی پر ابو الفضل حنفی امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ چلے ہیں۔ انہوں نے ایک مقام پر فرمایا ہے: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی ہم عصر خواتین پر مقدم ہیں اور اُن کے بعد مطلقاً سب سے افضل ہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے "المجامع الصغیر" کی حدیث نمبر ۵۸۳۵ کے تحت بھی ایسی ہی گفتگو

فرمائی ہے۔

(فیص الفلذیر ج ۸ ص ۴۱۷۶)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو قول نقل کیا ہے یہ امام تقی الدین سنی المعروف سنی کبیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، اسے امام قسطلانی، امام صالحی شامی، امام ابن حجر کی، امام ذرقانی، علامہ وحید الزماں اور امام ابن حجر عسقلانی نے بھی نقل فرمایا ہے۔

(المواہب اللدیة ج ۲ ص ۷۸، سل الہدی ج ۱۱ ص ۱۶۱، المسح المکبہ ص ۶۱۸، زر فانی)

عسی المواہب ج ۴ ص ۳۷۳، تہذیب الباری شرح صحیح بخاری ج ۵ ص ۹۶)

مؤخر الذکر کی عبارت کے آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں:

والخلاصہ شہیر ولكن الحق أحق أن يتبع.

"اس مسئلہ میں اختلاف مشہور ہے لیکن حق زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کی اتباع کیا جائے۔"

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۸۱)

مناقشة قول ابن القيم

وأما قول ابن القيم: إن أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذاك أمر لا يطلع عليه؛ فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح، وإن أريد كثرة العلم فعائشة، وإن أريد شرف الأصل ففاطمة لامحالة، وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها، وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها.

وما امتارت به عائشة من فضل العلم لخديجة ما يقابله وأعظم، وهي أنها أول من أحاب إلى الإسلام ودُعي إليه، وأعان على إبلاغ الرسالة بالنفس والمال والتوجه؛ فلها مثل أجر من جاء بعدها إلى يوم القيامة.

علامة ابن قيم كما حاكمه

هذا ابن قيم قال: "أگر فضیلت سے کثرتِ ثواب مراد لی جائے تو یہ اب امر ہے جس پر کوئی مطلع نہیں، بلاشبہ قلب کے اعمال اعضاء کے اعمال سے افضل ہیں، اور اگر اس سے کثرتِ علم مراد لی جائے تو سیدہ عائشہ افضل ہیں، اور اگر فضیلت سے ذاتی شرف اور نسب کی عظمت مراد لی جائے تو پھر فاطمہ لامحالہ افضل ہیں، یہ ان کی ایسی فضیلت ہے جس میں ان کا ان کی بہنوں کے سوا کوئی شریک نہیں ہے، اور اگر اس سے سیادت مراد لی جائے تو بیشک نص کے ساتھ ثابت ہے کہ اس شرف میں فاطمہ یکا ہیں۔"

اور سیدہ عائشہ جو علمی فضیلت میں ممتاز ہیں وہ فضیلت سیدہ خدیجہ کے تقابل میں نہیں آسکتی، ان کا مرتبہ عظیم ہے، وہ ان لوگوں میں اول ہیں جنہیں اسلام کی دعوت دی گئی اور انہوں نے قبول کی اور اپنی جان، مال اور توجہ نام سے تبلیغ رسالت میں تعاون کیا، سیدہ خدیجہ کے ہمہ عمل میں ان تمام لوگوں کا اجر شامل

ہے جو ان کے بعد قیامت تک آئیں گے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حکام حافظہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے، اور انہوں نے علامہ ابن قیم کی کتاب سے بالکل نقل کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۸۱، بدائع العوائد ج ۲ ص ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴)

کیا سیدہ عائشہ علما سیدہ فاطمہ سے افضل تھیں؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو علامہ ابن قیم کا حکم نقل کیا ہے اس میں ایک جملہ سے عیاں ہوتا ہے کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پر طعنی برتری حاصل تھی۔ ہر چند کہ مصنف نے یہ قول بلا تردید نقل کیا ہے لیکن ہمیں اس قول سے اختلاف ہے۔ اس لیے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ عقل مند تھیں جیسا کہ خود سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ فاطمہ اپنے زمانے کی تمام خواتین سے زیادہ عقل مند ہیں اور یہ حدیث اس سے نقل ذکر ہو چکی ہے، اور یہ حدیث بھی آپ پر ہے۔ چکے ہیں کہ جب تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ایک سوال کا جواب دے سکے اور اس سوال کا جواب سیدتنا فاطمہ کی طرف سے آیا تو نبی اکرم ﷺ نے خوش ہو کر فرمایا: "فَاَطْلَعْتُ عَلَى عَقِيْبِي" خوشی کے موقع پر ایسے ارشاد کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ "آخر وہ ہمارے ہی جسم کا حصہ ہے"۔ گویا نبی کریم ﷺ نے اپنی محبوبہ جگر کی عقل پر فخر فرمایا۔ جب صورت حال یہ ہے تو پھر زیادہ عقل مند اور زیادہ محبت یافتہ خاتون کے مقابلہ میں کسی دوسری خاتون کو کیونکر بڑی عالمہ تصور کیا جاسکتا ہے؟ کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو سیدتنا ابو بکر صدیق سیدنا ابن عباس یا سیدہ عائشہ صدیقہ سے بڑا عالم تصور کرنا درست ہے؟

ہاں مگر ایک صورت میں عقل مند انسان دوسرے انسان سے پیچھے رہ جاتا ہے جب اس پر اس کے والدین کی ترجیحی گرفت مضبوط نہ رہی ہو اور وہ عقل مند بچہ نبوی پیش و پشت اور اللوں تللوں میں جٹا ہو کر اپنی صلاحیتوں کو برباد کر چکا ہو، لیکن چونکہ سیدہ فاطمہ پر نفاذ نبوی اور ترجیح نبوی ﷺ میں کسی قسم کی کمی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس لیے انہیں علم و عقل میں بھی کسی خاتون سے کم نہیں کہا جاسکتا۔ ہمارا ایمان ہے کہ جس طرح ان کے شوہر نبی کریم ﷺ کے تمام شاگردوں سے زیادہ قائل اور بڑے عالم تھے اسی طرح

یہ فاطمہ علیہا السلام تمام خواتین سے زیادہ قابل اور بڑی عالمہ تھیں۔

خیال رہے کہ یہ الفاظ محض ہماری عقیدت پر مبنی نہیں بلکہ حقیقت کی ہے۔ چنانچہ علامہ سید محمود آلوسی
رحمۃ اللہ علیہ اعلیٰ کچھلی تمام برگزیدہ خواتین کے مابین مفاضلہ (فضائل کا مقابل) کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اس طرف میں میلان رکھتا ہوں وہ یہ ہے کہ فاطمہ بتول رضی اللہ عنہا جسم
نبوی ﷺ کا حصہ ہونے کی حیثیت سے تمام اعلیٰ اور کچھلی خواتین سے افضل ہیں۔
بعض خواتین کو اگر کسی حیثیت سے کوئی جڑی فضیلت حاصل ہو تو الگ بات ہے مگر جو
موجودات کی روح اور سید اہل بیت کے جسم اقدس کا حصہ ہو میں اُس کے ساتھ کسی
چیز کا مقابلہ روا نہیں سمجھتا۔ بھلا کہاں شریا اور کہاں پکارنے والے کا ہاتھ؟

بعض لوگوں نے یہ حدیث پیش کی ”محلوا قلبي بكم عن الحبراء“ (تم اپنا دوتہائی دین
حبراء (عائشہ) سے حاصل کرو) اور کہا کہ اس سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اس پر علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

”اس فرمان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مثال خواتین خصوصاً سیدہ مصلیٰ سیدتنا
فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے علم کی نفی نہیں ہو رہی۔ نبی کریم ﷺ نے اُم المؤمنین
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شان میں یہ ارشاد اس لیے فرمایا کہ آپ جانتے تھے کہ
وہ آپ کے بعد زیادہ عرصہ تک حیات رہیں گی۔ اگر آپ جانتے کہ سیدہ فاطمہ الزہراء
رضی اللہ عنہا بھی آپ کے بعد زیادہ عرصہ تک حیات رہیں گی تو آپ فرماتے ”محلوا
قلبي بكم عن الموهراء“ (تم اپنا مکمل دین فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے حاصل
کرو) سیدہ کے حق میں ایسا ارشاد منقول نہ ہوتا سیدہ کی مفضولیت (کی فضیلت) پر
دلائل نہیں کرتا کیونکہ نبی کریم ﷺ کو جتنی علم تھا کہ سیدہ فاطمہ الزہراء آپ کے بعد
زیادہ دیر دنیا میں نہیں رہیں گی۔ مگر یہ بات تسلیم نہ کی جائے تو پھر حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کی ان کے والد گرامی سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ پر بھی افضلیت لازم آئے گی، اس لیے

کہ اُن سے بھی تم کو اعرصہ زندہ رہنے اور دوسری مشغولیات کے باعث دین کے بارے میں زیادہ کچھ منقول نہیں ہوا۔

(روح المعانی ج ۳ ص ۲۴۹)

حافظ ابن حجر کے قول پر مصنف کا تبصرہ

حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے متن کی گزشتہ عبارت کے بعد سیدہ فاطمہ کی افضلیت پر اجماع کا ذکر کیا ہے، لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو اُن کے قول پر تامل ہے، چنانچہ دیکھتے ہیں۔

قال: "وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة" فأين ماعداً مريم؟ أما مريم أفضل منها؟ قلنا بسا عليه القرطبي في طائفة من أهل "بيته" وكذا على قول تقدم بسوته بقوة الخلاف، وبقصده استئصالها، أعني مريم في عدة أحاديث من بعضها، بل روى ابن عبد البر عن ابن عباس مرفوعاً: "سيدة نساء العالمين مريم، ثم فاطمة، ثم خديجة ثم آسية".

قال القرطبي. وهذا حديث حسن برفع الإشكال من أصله.

انہوں نے فرمایا "اور کہا گیا ہے کہ سیدہ فاطمہ کی افضلیت پر اجماع منعقد ہو گیا ہے"۔ پھر حضرت مریم کے استثناء کا قول کہاں جائے گا؟ البتہ مریم افضل ہوں گی اس صورت میں کہ طائفہ قرطبی نے ایک گروہ سے نقل کیا ہے کہ وہ نبیہ تھیں، اور اسی طرح اُن کی نبوت میں اختلاف کی قوت کے ساتھ ساتھ متعدد احادیث میں اُن کا استثناء بھی کیا گیا ہے، جن میں سے بعض گزر چکی ہیں بلکہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ "عالمین کی خواتین کی سردار مریم ہیں پھر فاطمہ ہیں، پھر خدیجہ اور پھر آسیہ ہیں" قرطبی کہتے ہیں اور یہ حسن حدیث ہے اس نے اشکال کو جڑ سے اکھڑ دیا۔

مصنف رحمہ اللہ کے تبصرہ پر تبصرہ

"وقبل ان يحد الإجماع على الفضيلة فاطمة" (اور کہا گیا ہے کہ سیدہ فاطمہ کی

انفصیت پر اجماع منعقد ہو گیا ہے)

درج بالا کھل پیرا گراف میں اتنا حصہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور آگے مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا تبصرہ ہے، لیکن مصنف اپنے تبصرہ میں صواب کو نہیں پہنچ سکے۔ انہوں نے استثناء کی احادیث کی طرف تو اشارہ فرمایا مگر ان احادیث کی طرف توجہ نہیں کی جن میں استثناء کا ذکر نہیں ہے۔ مگر انہوں نے امام ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ سے افضل خواتین کی ترتیب میں یہ حدیث:

"عائشہ کی خواتین کی سردار مریم ہیں، پھر فاطمہ ہیں، پھر خدیجہ اور پھر آسیہ ہیں"

تو ذکر کر دی۔ لیکن اس بات میں غور نہیں فرمایا کہ اس حدیث کی رو سے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی باقی تینوں خواتین پر بھی سیادت ثابت ہوتی ہے، حالانکہ صحیحین سے ایک حدیث گزر چکی ہے کہ وہ فقط اپنے دور کی خواتین سے بہتر تھیں، اور اس کے الفاظ یہ ہیں:

مخير نسائها مریم وغير مسائلها خديجة

"مریم اپنے دور کی عورتوں سے بہتر ہیں اور خدیجہ اپنے دور کی عورتوں سے بہتر ہیں۔"

حافظ رحمہ اللہ نے اس حدیث کو (جسے مصنف نے پیش کیا) غیر ثابت کہا ہے، وہ لکھتے ہیں:

الحديث القاضي الدال على الترتيب ليس بثابت، واصله عند أبي داود والحاكم وغيره صحيح ترتيباً.

"یہ دوسری حدیث جو ترتیب پر دلالت کرتی ہے ثابت نہیں، اس کی اصل امام ابوداؤد اور امام حاکم کے ہاں صحیفہ ترتیب کے بغیر ہے۔"

(صحیح الباری ج ۷ ص ۵۱۴)

لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر بھی اعتراض کیا ہے، جیسا کہ متن کے آئندہ پیرا گراف میں

آ رہا ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کے بارے میں ”نبیہ“ ہونے کے اختلافی قول سے بھی ان کی افضلیت میں تقویت لینے کی کوشش فرمائی ہے۔ اس پر راقم الحروف پہلے بھی لکھ چکا ہے اور مزید عرض کرتا ہے کہ سیدہ مریم یا کسی بھی خاتون کے سیدہ ہونے کا قول قرآن کے خلاف ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا

”ہم نے نہیں بھیجا آپ سے پہلے (رسول بنا کر) مگر مردوں کو۔“

(النحل: ۷۷، مالا نبیہ: ۷۰)

لہذا یہ یساکھی بھی سہارا لینے کے قابل نہیں ہے۔

علماء امت نے سیدہ فاطمہ کو افضل کیوں کہا؟

یہاں بعض ذہنوں میں یہ سوال جنم لے سکتا ہے کہ جن علماء نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کائنات کی تمام خواتین سے افضل قرار دیا ہے تو یہ ان کی محبت و عقیدت کا سبب ہو گا۔ اس پر ہم عرض کرتے ہیں کہ محبت و عقیدت تو ہونی چاہیے، اور علماء امت کو سیدہ مریم، سیدہ عائشہ وغیرہ رضی اللہ عنہما سے بھی عداوت نہیں ہے، لیکن انہوں نے سیدہ فاطمہ کو محض محبت و عقیدت کی بنا پر نہیں بلکہ بسیار تحقیق و مطالعہ کے بعد جو بات انہیں حق نظر آئی ہے انہوں نے اُس کی پیروی کی ہے، اور وہ یہی ہے کہ دلائل کی روشنی میں سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام سے کوئی خاتون افضل نہیں۔ قدیم محدثین کرام سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی افضلیت مطلقہ کی طرف گئے ہیں تو دقیق دلائل کے پیش نظر گئے ہیں، اور متاخرین علماء کرام میں جو بھی حدیث میں وسیع مطالعہ رکھتے ہیں انہوں نے واضح کیا ہے کہ افضلیت کا یہ قول دلائل قویہ کے پیش نظر ہے۔ امام سیوطی کی حدیث پر حسب نظر سے کون واقف نہیں ہو گا؟ امام زرکانی رحمۃ اللہ علیہ ان کا فیصلہ نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”امام سیوطی نے جمع الجوامع کی مضمون شرح میں فرمایا ہے کہ جس بات کو ہم نے دلائل

کے تقاضے کے پیش نظر اختیار کیا ہے وہ سیدہ فاطمہ کی افضلیت ہے“ الذی یختارہ

بمقتضى الأدلة تفصيل فاطمة.

(شرح الرقاني على المواهب ج ٤ ص ٣٣٦)

اُن ہی کے حوالے سے امام صاحبی شامی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال شيخنا الصواب القطع بمعضيل فاطمة.

"ہمارے شیخ نے فرمایا حق یہ ہے کہ سیدتنا فاطمہ الزہراء رحمی اللہ علیہا کی انصیت قطع ہے۔"

(سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ج ١١ ص ١٦١)

خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ محدث کبیر امام تقی الحسینی رحمۃ اللہ علیہ کا جو رد و رد قول نقل کر چکے ہیں ذرا

اُس کے الفاظ میں غور فرمائیے کہ وہ محبت کے ہاتھوں مجبور نظر آتے ہیں یا دلائل کے سامنے سرنگوں ہیں؟ وہ لکھتے ہیں:

قال المبكي. الذي يختاره ودين الله به. أن فاطمة أفضل ثم خديجة

ثم عائشة طال. ولم يخف عن الخلاف في ذلك، ولكن إذا جاء

نهر الله بطل نهر العقل.

"امام صاحبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جس کو ہم اختیار کرتے ہیں اور جس کا ہم اعتقاد رکھتے

ہیں وہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ افضل ہیں، پھر ام المومنین خدیجہ الکبریٰ پھر ام المومنین

عائشہ صدیقہ رحمی اللہ علیہ ہیں، اور اس مسئلہ میں جو اختلاف ہے وہ ہم پر محفل نہیں

ہے، لیکن جب خدا کی دلیل آگئی تو عقلی دلیل باطل ہوگئی۔"

(إنعاف السائل بما لفاطمه من السحاب والمصائب ص ٦٠)

اس مہارت میں خط کشیدہ الفاظ آپ کی خصوصی توجہ کے مستحق ہیں۔ نیز اس سے قبل لکھا جا چکا ہے کہ

متحدہ محدثین کرام نے جہاں سیدہ فاطمہ کے ساتھ دوسری معزز خواتین کے فضائل کا مقابل کیا اور سیدہ فاطمہ

علیہا السلام کی تفصیل کا قول کیا تو انہیں یہ وضاحت کرنا پڑی کہ

والخلاف شهر ولكن الحق اسق ان يتبع

"اس مسئلہ میں اختلاف مشہور ہے لیکن حق زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کی اجراء کی جائے۔"

خلاصہ یہ ہے کہ از ازل تا بد تمام خواتین پر سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی افضلیت کے قول کی وجہ فقط اُن سے عقیدت و محبت نہیں بلکہ دلائل و براہین کا تقاضا بھی یہی ہے۔

دنیا میں افضل آخرت میں مفضل؟

دلائل واضحہ سے روشن ہو چکا ہے کہ کائنات کے آغاز سے انجام تک سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام سے کوئی خاتون افضل نہیں، اور حدیث کی نص سے ثابت ہو چکا ہے کہ ام المومنین سیدہ خدیجہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ سے افضل ہیں لیکن اس کے باوجود کہ لوگ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر بھی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی افضلیت کے قائل ہیں لیکن اُن کا کہنا ہے وہ آخرت میں افضل ہوں گی۔ چنانچہ ابن حزم ظاہری اندلسی لکھتے ہیں:

إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ أَعْلَاهُمْ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ وَلَا مَسْرُةَ أَعْلَى مِنْ
دَرَجَاتِ أَنْبِيَاءٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَمَنْ كَانَ مَعَهُمْ فِي دَرَجَاتِهِمْ فَهُوَ أَفْضَلُ
مَعَهُمْ دَرَجَتُهُمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لِنِسَابِهِمْ فَقَطْ.

"بیشک جنت میں انبیاء کرام علیہم السلام کے درجہ اور مقام سے کوئی درجہ اور مقام بلند نہیں ہے، لہذا جو کوئی اُن کے ساتھ اُن کے درجہ میں ہو گا وہ دوسروں سے افضل ہو گا، اور یہ معیت فقط انبیاء کرام علیہم السلام کی ازواج مقدسہ کو حاصل ہوگی۔"

(المحلی لاہن حزم ظاہری ج ۱ ص ۴۶ مطبع میر ۹)

اس عبارت کا مطلب درجہ ذیل عبارت میں ملاحظہ فرمائیے، علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

وَسَمِعْتُ بَعْضَ أَسَاتِذَةِ الْكِبَارِ أَنَّ فَاطِمَةَ الْفَضْلِ فِي الدُّنْيَا وَعَائِشَةَ الْفَضْلِ
فِي الْآخِرَةِ.

"میں نے اپنے بعض اکابر اساتذہ سے سنا ہے کہ دنیا میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں اور آخرت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں (کیونکہ آخرت میں

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت علیؑ کے پاس ہوں گی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے پاس ہوں گی۔“

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۸ و طبعہ اخیر ج ۱ ص ۷۶)

ترجمہ علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ میں ہے۔

(نعمۃ الباری ج ۱ ص ۱۲۵)

ان اللہ کے بندوں سے کوئی پوچھے کہ کیا جنت میں حضور ﷺ کے ساتھ فقط سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہوں گی کوئی دوسری زوجہ مطہرہ نہیں ہوگی؟ اعدادہ فرمائیے کس قدر سببِ وحشی دلیل ہے کہ عالم تو کیا ایک غیر عالم شخص کو بھی اس دلیل پر ہنسی آئے گی۔ بہر حال ہم اس پر مزید ذاتی رائے دینے کی بجائے اکابر علماء کرام کا تبصرہ پیش کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ومثل السکي هل قال احدا من نساء النبي ﷺ غير خديجة و

عائشة افضل من فاطمة؟ قال: قال به من لا يعتد بقوله: وهو من فصل نساء

النبي ﷺ على جميع الصحابة لأنهن في درجة في الجنة قال وهو قول

سابق مردود، انتهى. وقائله هو ابو محمد بن حزم وفساده ظاهر

”امام بنی رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا کسی شخص نے ام المومنین سیدہ خدیجہ

اور عائشہ رضی اللہ عنہما کے علاوہ نبی کریم ﷺ کی ازواجِ مقدسہ میں سے کسی کو سیدہ

فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل کہا ہے؟ فرمایا یہ ایسے شخص نے کہا ہے جس کا شمار معتد

لوگوں میں نہیں ہوتا، اور اس نے ازواجِ مطہرات کو تمام صحابہ کرامؓ پر فضیلت دی

ہے، اس لیے کہ وہ جنت میں حضور اکرم ﷺ کے درجہ میں ہوں گی، اور یہ قول سابقہ

الاعتبار اور مردود ہے۔ امام بنی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہوا، (امام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں) اس قول کا قائل ابو محمد بن حزم ہے اور اس کا فساد ظاہر ہے۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۵۱۹)

امام ساجی اور امام زرقانی نے بھی فرمایا ہے کہ

”یہ قول ضعیف، ساقط اور مردود ہے نہ کوئی اس کی عقلی دلیل ہے نہ نقلی۔“

(سبل الہدی والرشاد ج ۱ ص ۱۶۱ شرح للرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۳۷۳)
امام ابن المقفع رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال ابن دحيطة في كتاب مرج البحرين: ذكر بعض الجهل فان عالمة
المفضل من فاطمة.

”امام ابن دحیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”مرج البحرين“ میں فرمایا ہے کہ بعض
جہلاء نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہ سیدہ فاطمہ سے افضل ہیں۔“

(عامة السؤل في خصائص الرسول لاس المفضل ص ۲۳۱)

اس کے بعد امام ابن دحیہ نے ان جہلاء کی وہی دلیل لکھی ہے جو ہم ابن حزم ظاہری وغیرہ کے
حوالے سے نقل کر چکے ہیں اور پھر اس کی خوب تردید فرمائی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ دلیل مردود، باطل، ساقط
الاعتبار اور جہالت پر مبنی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر قسم کی جہالت سے محفوظ رکھے آمین!

حدیث پر حکم لگانے میں حافظہ پر اعتراض

چار معزز خواتین کی افضلیت کی ترتیب کے بارے میں یہ روایات بیان کی جاتی ہیں:

”عالمین کی خواتین کی سردار مریم ہیں، پھر فاطمہ ہیں، پھر خدیجہ اور پھر آسیہ ہیں۔“

اس کے متعلق حافظ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: یہ ثابت نہیں۔ اس پر مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقول الحافظ بن حجر: ”إبه غير ثابت“.

إن أراد به نفى الصحة اصطلاحاً حقيقاً، فإنه حسن لا صحيح،

ونصر على ذلك الحافظ الجبل ولعله عن ابن عباس مرفوعاً: ”سيدات

نساء أهل الجنة بعد مریم بنت عمران فاطمة وخديجة، ثم آسیة بنت

مزاحم امرأة فرعون“ رواه الطبرانی فی الأوسط و کذا الکبیر بسحوہ۔

قال الحافظ الہیثمی: و رجال الکبیر رجال الصحیح۔

لکن قال بعضهم: لا أعذل بضعف رسول اللہ ﷺ أحدًا و من صار إلى

ذلك الحفر یزیدو السیوطی۔

اور حافظ ابن حجر کا قول کہ ”یہ غیر ثابت ہے“ اگر اس سے انہوں نے اصطلاحی صحت کی نفی کا ارادہ کیا ہے تو یہ مسلم ہے، بلاشبہ یہ حدیث حسن ہے صحیح نہیں، اور اس پر حافظ الجمل (یعنی رحمۃ اللہ علیہ) نے صراحت فرمائی ہے اور ان کے الفاظ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعا یہ ہیں: ”مریم بنت عمران کے بعد جنت کی عورتوں کی سردار سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور آسیہ بنت مزاحم فرعون کی بیوی ہے۔“ اس کو امام طبرانی نے ”الأوسط“ میں روایت کیا ہے اور ایسا ہی ”کبیر“ میں۔ حافظ ہیثمی فرماتے ہیں: اور ”کبیر“ کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

لیکن بعض حضرات نے فرمایا ہے۔ ہم جسم نبوی ﷺ کے حصے کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے، جو علماء اس طرف گئے ہیں انہی میں امام مقررزی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما بھی ہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے موقف میں کچھ چلک

حافظ ہیثمی نے اس حدیث کو صحیح کہا لیکن مصنف صحیح سے نیچے آئے اور حافظ کے الفاظ ”إسہ غیور لہایت“ کی وجہ سے اس کو حسن تسلیم کیا۔ اس پر ہم کہتے ہیں کہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ان الفاظ میں سند کا ذکر نہیں کیا اور ہر چند کہ سند کو ان کے شیخ (حافظ ہیثمی) صحیح قرار دے چکے ہیں لیکن اس حدیث میں لفظ ”لہم“ لگا کر جو ترتیب ظاہر کی گئی ہے وہ متعدد احادیث کے متن کے بھی خلاف ہے اور بہت سی احادیث کی دلالت کے بھی خلاف ہے، مثال کے طور پر ایک حدیث کو ہی لیتے کہ ”مریم اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہیں اور خدیجہ اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہیں۔“ سو جب سیدہ مریم رضی اللہ عنہا اپنے ہی دور کی خواتین سے بہتر تھیں تو پھر وہ حضور ﷺ کے دور کی سردار خواتین سے کیونکر بہتر ہو سکتی ہیں؟ یہاں یہ بھی خیال رہے

کہ کبھی مکمل صحیح سند موضوع متن پر بھی چڑھادی جاتی ہے، اس لیے حافظ رحمۃ اللہ علیہ کا "انہ ظہور ثابت" کہنا اس ترتیب کی لمبی میں ہے۔ چنانچہ پیچھے ہم ان کے الفاظ نقل کر چکے ہیں، ایک مرتبہ آپ پھر ان میں ترجمہ فرمائیں آپ کو معلوم ہوگا کہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث میں مذکور ترتیب سے مطمئن نظر نہیں آتے وہ لکھتے ہیں "الحديث الشامي، الدال على الغريب ليس بظاہر" انہیں یہ ترتیب کھٹک رہی ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہ حدیث اسنادوں سے ہے، ایک کی سند کے راوی صحیح ہیں اور دوسری کی سند میں ایک شخص کذاب ہے اور یہ روایت اسی کی آفت بتائی گئی ہے۔ چنانچہ شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں:

وأما ما رواه ابن عساكر عن ابن عباس مرفوعاً "سيدة نساء أهل الجنة
مریم بنت عمران ثم فاطمة" "لم يسنده وأبو آفة محمد بن الحسن
بن زبالة وهو موثقهم بالكذب.

"اور وہ جو ابن عساكر نے سیدنا ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ "اہل جنت
کی خواتین کی سردار مریم بنت عمران پھر فاطمہ ہیں" تو اس کی سند کمزور ہے، اور اس کی
آفت محمد بن حسن بن زبالہ ہے، اور اس پر جھوٹ کا الزام ہے۔"

(کتاب الأربعين في مسائل آل البيت الطاهرين ص ۳۶)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس مکمل تفصیل کے آخر میں ایک ایسا قول نقل فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا
ہے کہ انہوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ سب محدثانہ ضابطہ کی کارروائی ہے، ورنہ بعض وجوہ کی بنا پر ان کے
نزدیک بھی سیدہ فاطمہ افضل ہیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو وہ آخری قول کے بعد بھی کچھ اظہار خیال فرماتے۔
یہاں ہم اس آخری قول کے بارے میں یہ وضاحت کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ وہ فقط بعض کا قول نہیں اور نہ
اسی اس کے مؤید فقط امام مقررہ کی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ہیں بلکہ وہ امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب
ہے اور ان سے قبل امام الشافعی رحمۃ اللہ علیہ رضی اللہ عنہا کا مذہب بھی یہی تھا، پھر ابو بکر بن ابی داؤد، امام
نسائی اور دوسرے بہت سے محدثین کرام سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔

امام قسطلانی کا مختلف احادیث کے مابین محاکمہ

راقم الحروف نے زمانے کے اعتبار سے جو سیدہ مریم پر سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا پر افضلیت کا قول کیا ہے، اس کی تائید امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس محاکمہ میں موجود ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”اور رسول اللہ ﷺ نے سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی حیات میں وصال فرمایا تو وہ سیدہ کے ہمہ عمل میں داخل ہو گئے اور اس فضیلت کا اندازہ فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، سو اس وجہ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کی دوسری بیٹیوں سے ممتاز ہو گئیں، اور اس لیے بھی کہ انہیں مرض وصال میں حضور اکرم ﷺ نے خوشخبری دی کہ وہ جنتی عورتوں کی سیدہ ہیں، یعنی اس امت محمدیہ کی عورتوں کی، اور یہ بات ثابت ہے کہ یہ امت دوسری امتوں سے افضل ہے، لہذا سیدتنا فاطمہ حضرت مریم اور حضرت آسیہ رضی اللہ عنہما سے بھی افضل ہیں، اور اس بات میں جو اختلاف ہے اس پر ”فتاویٰ“ کی شرح میں تصنیف کلام موجود ہے۔

اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو حدیث منقول ہے جس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے کہ سید عالم ﷺ نے فرمایا: ”نعم میری افضل بیٹی ہیں“ بر تقدیر ثبوت اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ بہت پہلے کا قول ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو ایسے مقامات رفیعہ اور کالات عالیہ سے بہرہ ور فرمایا جن میں اس امت میں سے مطلقاً ان کا کوئی شریک نہیں۔“

(إرشاد الساری للقسطلانی ج ۷ ص ۲۱۵، ۲۱۶)

أفضليتها على نساء هذه الأمة

أما نساء هذه الأمة فلا ريب في تفضيلها عليهن مطلقاً بل صرح
عبروا أحدنا وأخوها إبراهيم أفضل من جميع الصحابة حتى الخلفاء

الأربعة.

خواتین امت پر سیدہ کی افضلیت

ہیں اس امت کی خواتین تو مطلقاً ان سب پر سیدہ کی فضیلت میں کوئی شک نہیں بلکہ اکثر علماء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ سیدہ اور ان کے بھائی سیدنا ابراہیم علیہما السلام جمع صحابہؓ سے بھی افضل ہیں۔

کیا بضعتہ نبوی فقط سیدہ فاطمہ ہیں؟

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اگر یہ فضیلت جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہونے کی وجہ سے ہے تو پھر یہ سیدہ فاطمہ اور سیدنا ابراہیم علیہما السلام کی خصوصیت نہیں بلکہ اس میں نبی کریم ﷺ کی باقی تین بیٹیاں اور جتنے بیٹے ہوئے سب شریک ہیں، کیونکہ وہ سب جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہیں مگر یہ بات الگ ہے کہ زبان نبوی ﷺ سے جس کے حق میں "بضعتہ منی" کے الفاظ صادر ہوئے وہ فقط سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ نیز دوسری وجہ سے بھی سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی اپنی بہنوں پر افضلیت مسلمہ ہے، اور ان میں سے بعض وجوہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ درج ذیل طور میں بیان فرما رہے ہیں۔

افصلیتھا علی بقیۃ اخواتھا

ودھب الحافظ بن حجر أنها افضل من بقية أخواتها؛ لأنها ذرية المصطفى دون غيرها من بناته، فإياهن من في حياته، فكن في صحيفته، ومات في حياتها فكان في صحيفتها.

سیدہ کی اپنی بہنوں پر افضلیت

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اس طرف گئے ہیں کہ سیدہ فاطمہ اپنی بہنوں سے افضل ہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کی پوری ذریت اور سیدہ کے علاوہ ان کی تمام بہنیں حضور ﷺ کی حیات میں انتقال

فرمائیں تو وہ حضور ﷺ کے نامہ عمل میں درج ہو گئیں اور حضور ﷺ کا وصال سیدہ فاطمہ کی حیات میں ہوا تو آپ سیدہ کے نامہ عمل میں درج ہو گئے۔

وصال نبوی ﷺ سیدہ کے رتبہ میں اضافہ کا سبب کیسے؟

عادل ابن حجر مستطانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح اُن سے قبل اور بعد کافی علماء کرام نے ایسی گفتگو فرمائی ہے۔ چنانچہ امام امام بن الحلقین اور امام خیمہ رقی لکھتے ہیں:

”سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی بہنوں سے افضل ہیں، اس لیے کہ وہ سب بناتِ پاک رضی اللہ عنہن نبی کریم ﷺ کی میزان میں شامل ہیں جبکہ نبی کریم ﷺ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی میزان میں شامل ہیں۔“

(غایۃ السؤل فی خصائص الرسول ﷺ ص ۲۳۳، اللعظ المکرم ص ۲۷۵)

ابن کثیر لکھتے ہیں:

”اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا مشہور قول کے مطابق نبی کریم ﷺ کی سب سے چھوٹی بیٹی تھیں، اور حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد اُن کے سوا حضور ﷺ کی کوئی بیٹی نہیں تھی، اسی لیے ان کا بہت بڑا اجر ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ کی جدائی کا صدمہ اٹھایا۔“

(البدایہ والنہایہ لابن کثیر ج ۵ ص ۳۹ و طبعہ آخری ج ۷ ص ۱۴)

علامہ ابن قیم الجوزیہ لکھتے ہیں:

”اور حضور اکرم ﷺ کی پوری اولاد آپ سے پہلے انتقال فرمائی تھی، ماسوا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے، اُن کا وصال حضور اکرم ﷺ سے چھ ماہ بعد ہوا تھا۔ آگے لکھتے ہیں:

لرفع اللہ لہا بصیرہا واحتسابہا من المہرجات ما فضلت بہ علی نساء العالمین، وفاطمة افضل بناته علی الإطلاق، یوقیل لہا افضل نساء العالمین.

"پس اللہ تعالیٰ نے انہیں اُن کے صبر اور اجر کی بدولت بہت سے درجات بلند فرمایا جن کے باعث انہیں عالمین کی عورتوں پر فضیلت دی گئی، اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی بیٹیوں سے مطلقاً افضل ہیں اور کہا گیا ہے کہ کائنات کی تمام خواتین سے افضل ہیں۔"

(راد المعاد فی ہدی خیر العیال ج ۱ ص ۱۰۱)

بعض ماہر علماء کرام نے فقیر کی تصنیف "شرح خصائص علیؑ" کے تیسرے ایڈیشن کی از خود پروف ریڈنگ فرمائی اور واقعی اہم غلطیوں کی نشاندہی فرمائی، لیکن انہوں نے اس بحث میں سیدہ فاطمہ کی اس فضیلت پر سوالیہ نشان قائم کر کے لکھا کہ اس سے سیدہ فاطمہ اپنی دوسری بہنوں سے کیسے افضل ہو گئیں؟ لہذا ہم اس مسئلہ کو قریب انہم بتانے کے لیے تمام قارئین کرام کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ مومن کو کاشا چھ جائے تو اس پر بھی اُسے اجر و ثواب ملتا ہے، حتیٰ کہ تھکاوٹ پر بھی ثواب ملتا ہے، اور اُسے کوئی صدمہ پہنچے اور وہ اُس پر صبر کرے تو اجر کا ہقدار بن جاتا ہے۔ یہ تمام باتیں احادیث سے ثابت ہیں، اور ماں باپ اور اولاد میں سے کسی کی جدائی کے صدمہ سے بڑا صدمہ کوئی نہیں ہوتا۔ ان میں سے اگر کوئی جدا ہو جائے اور انسان اُس پر جتنا صبر کرے تو اُس کے اجر و ثواب میں اتنا اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس روشنی میں دیکھا جائے تو نبی کریم ﷺ کی جتنی اولاد آپ کی حیات میں انتقال کر گئی اور ظاہر ہے کہ آپ نے اُن کے صدمات پر صبر کیا تو آپ کے اجر میں اضافہ ہوا، لیکن جب خود حضور ﷺ کا وصال ہوا تو اُس کا صدمہ سیدہ کائنات کو ہوا اور سیدہ نے اس عظیم صدمہ پر صبر کیا تو خود سوچئے کہ اُن کا اجر و ثواب کتنا عظیم ہو گا؟ بلاشبہ اتنا ہی جتنا انہیں پہنچنے والا صدمہ عظیم تھا، وہ صدمہ کتنا عظیم تھا؟ وہ خود فرماتی ہیں کہ اگر مجھ پر آنے والی مصیبت دونوں پر آتی تو وہ راتوں سے بدل جاتے۔

جب یہ بات سمجھ آگئی تو اب اُس حدیث کو بھی ایک مرتبہ پڑھ لیجئے جس میں ہے کہ جب کسی کو کوئی مصیبت پہنچے تو وہ "إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ" پڑھے، پھر کہے:

اللّٰہُمَّ أَجْرِیْ لِیْ مِصِیْبَتِیْ وَاعْلَافْ لِیْ خَیْرَ أَقْبَتِہَا۔

”اے اللہ! مجھے میری مصیبت میں اجر عطا فرما اور اس کے بعد اس سے بہتر عطا فرما۔“

(صحیح مسلم ص ۳۶۹ رقم ۲۱۲۶)

خود سوچئے اس عظیم صدمہ پر عظیم صبر کرنے کی بدولت سیدہ کائنات کو پروردگار عظیم نے کتنا عظیم اجر و ثواب عطا فرمایا ہوگا؟ عقل یہ ماننے پر مجبور ہے کہ سیدہ نے یہ دعا ضرور پڑھی ہے اور وہ دعا قبول بھی ہوئی ہے لیکن اس دعا کے پہلے حصے کی بدولت اُن کے درجات میں اضافہ ہوا، اور دوسرا حصہ من و عن قبول ہوتا تاہم کن تھا کیونکہ سیدہ کے بابا سے افضل اس کائنات میں کوئی ہوا اور نہ ہو سکتا ہے، اس لیے اس دوسرے حصے کو مکمل جامہ یوں پہنایا گیا کہ سیدہ کو اُن کے بابا کے ساتھ ہی جلد ملا دیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: میں متعدد احادیث کو ملا کر یہ نتیجہ اخذ کیا کرتا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کی تائید میں ایک حدیث پر آگاہ فرما دیا آئیے متن میں دو حدیث ملاحظہ فرمائیے! مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال: وكنت أقول ذلك استنباطاً إلي أن وجدت الإمام ابن جرير

الطبري نص عليه: فأخرج عن طريق فاطمة بنت الحسین بن علي عن جدتها فاطمة قالت:

”دخل رسول الله ﷺ يوماً وأباعد عائشة ففاجأني فبكيت، ثم ناجاني

فضحكت، فسألتني عائشة عن ذلك، فقلت: لا أخبرك بسر، فلما

توفي سألتني فذكرت الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين، وأبه

قال: أحسب أنني ميت في عامي هذا، وأبه لم ترراً امرأة من نساء العالمين

مثلها، فلا تكوني دون امرأة منهن صبراً فبكيت، فقال: أنت سيدة نساء أهل

الجنة فضحكت.

حافظ فرماتے ہیں: پہلے میں یہ دلیل پیش کرتا تھا پھر میں نے امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی اس

پر تصریح پائی۔ انہوں نے از فاطمہ بنت حسین بن علی سے، انہوں نے اپنی دادی سیدہ کائنات فاطمہ علیہم السلام سے روایت کیا ہے، وہ فرماتی ہیں، ایک روز رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور میں اُس وقت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس موجود تھی، حضور ﷺ نے میرے ساتھ سرگوشی فرمائی تو میں رو پڑی، پھر سرگوشی فرمائی تو میں ہنس پڑی، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے اس کا سبب پوچھا تو میں نے کہا میں حضور ﷺ کا راز فاش نہیں کرتی۔ پھر جب حضور ﷺ کا وصال ہو گیا تو انہوں نے مجھ سے پوچھا، میں نے انہیں نبی کریم ﷺ کے ساتھ جبریل علیہ السلام کے ذکر قرآن کی حدیث بیان کی اور یہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ آپ اسی سال وصال فرمانے والے ہیں، اور یہ کہ تم نے جو حاصل کیا ہے اُس کی مانند عالمین کی خواتین نے حاصل نہیں کیا، لہذا تم صبر کرنے میں اُن سے کم نہ رہنا تو میں اس پر رو پڑی تھی، پھر فرمایا تھا: تم سختی خواتین کی سردار ہو تو میں ہنس پڑی تھی۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۲۷۷ تحت رقم الحديث ۳۷۶۷)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ رحمہ اللہ کے حوالے سے جو حدیث نقل فرمائی ہے اُسے جُمول امام ابن جریر طبری امام بیہقی، امام دولابی، امام عطاوی، امام محبت الطبری اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہم نے بھی ذکر کیا ہے۔

(جامع البیان ۳۵۸، ۳۵۹، دلائل النبوة للبیہقی ج ۷ ص ۱۶۵، ۱۶۶، الدرر الطاهرة للسوای ص ۱۰۵ رقم ۱۹۴، تحفہ الأخبار بترتیب شرح مشکل الآثار ج ۹ ص ۱۰۰، ۹۹ رقم ۱۶۴۰۳، ذخائر العقبین ص ۵۳، مسند فاطمہ الزہراء ص ۷۶، ۷۵ رقم ۱۹۳)

ما أخرجه الطحاوي

وَأَمَّا مَا أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ فِي قِصَّةِ مَحْجَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ بِرَيْبِ بِنْتِ الْمُصْطَفَى قَالَ السَّيِّدُ "هِيَ أَفْضَلُ بَنَاتِي أَصِيبَتْ فَنِي".

وأجابت عنه بعض الأئمة بفرص ثبوته بأن ذلك كان متقدماً، ثم
وهبه الله فاطمة من الأحوال السيئة والكحالات العليا ما لم يطاو لها به أحد
من نساء هذه الأمة مطلقاً.

على أن البرار روي عن عائشة أنها قالت: أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة:
”هي خير باني لها أصيبت بي“.

وعليه فلاحاجة للحجواب المتقدم بعنه الصريح على أفصليتها
مطلقاً.

امام طحاوی کی روایت سے اشکال

اور وہ جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے محدثین کرام نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت
سے حضرت رید بن حارثہؓ کے سیدہ زینب کو لانے کے واقعہ میں بیان ہوا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ
زینب کے حق میں فرمایا: ”یہ میری افضل بیٹی ہے، میری وجہ سے پریشانی سے دوچار ہوئی“ تو اس کا بعض ائمہ
نے بغرض ثبوت یہ جواب دیا ہے کہ یہ سابقہ ارشاد تھا، بعد میں اللہ تعالیٰ نے سیدہ فاطمہ کو ایسے بلند مقامات
اور عظیم کمالات سے نوازا، جن تک اس امت میں سے مطلقاً کوئی خاتون نہیں پہنچ سکی۔

علاوہ ازیں امام بزار رحمۃ اللہ علیہ نے ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم
ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے حق میں فرمایا: ”یہ میری بہترین بیٹی ہے، اس کو میری وجہ سے تکلیف پہنچا“ سیدہ کی
افضلیت میں اس نص صریح کی موجودگی میں مذکورہ بالا جواب کی کوئی حاجت نہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر تبصرہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے اس حیرانگراف میں دو باتیں محل نظر ہیں:

۱۔ انہوں نے امام طحاوی اور دوسرے محدثین کرام کے جواب پر ”یغفر عنہ لیوہ ما لفظ لگا کر عدم تدریر

کا مظاہرہ کیا ہے، اس لیے کہ ان علماء نے سیدہ زینب بنت رسول علیہا السلام کی شان میں وارد حدیث پر کلام کرنے کی ضرورت ہی تب محسوس فرمائی ہے جب انہوں نے دیکھا ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شان میں وارد شدہ احادیث اس سے گہرائی ہیں، ماوراء بہت زیادہ احادیث ہیں، ان میں سے سب سے اہم حدیث سیدہ کا خواتین اہل جنت کی سردار ہونا ہے اور یہ سیدہ زینب علیہا السلام سمیت سیدہ فاطمہ کی کسی بہن کو نصیب نہیں ہوا۔

۲۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا دوسرا عدم تدریس ہے کہ انہوں نے فرمایا امام بزار کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شان میں فرمایا ”ہی محروم بنتی انھا اصیبت ہی“ (یہ میری بہترین بیٹی ہے، اس کو میری وجہ سے تکلیف پہنچی) مصنف فرماتے ہیں اس حدیث کی موجودگی میں مذکورہ بالا جواب کی کوئی حاجت نہیں۔

یہ اصرار عرض کرتا ہے کہ پھر بھی ضرورت ہے، کیونکہ سیدہ فاطمہ کی شان میں ”ہی محروم بنتی انھا اصیبت ہی“ آیا ہے تو سیدہ زینب کی شان میں ”ہی افضل بنتی اصیبت فی“ آیا ہے، اور فرق صرف ”خیر“ اور ”افضل“ کا ہے تو کیا ان دونوں حدیثوں کے مابین مطابقت کی ضرورت نہیں؟ یقیناً ہے، اور وہ مطابقت یہی ہے کہ اُس وقت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا افضل تھیں بعد میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا افضل ہو گئیں حتیٰ کہ وہ تمام منہاء مومنین کی منہاء عالمین کی اور نساء اہل جنت کی سردار ہو گئیں۔

الثانية أنه يحرم التزويج عليها

والجمع بينها وبين حصة

قال المحقق الطبري: قد دلت الأخبار على المارّة على تحريم النكاح عليّ عليّ فاطمة حتى تأذن. ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ لكن تبين من كلام جمع متقدمين من أئمتنا الشافعية أن دلت

من خصائص بناته، لا من خصائص فاطمة فقط، هو ممن صرح به الشيخ أبو علي في شرح التلخيص، فقال: يحرم التزويج على بنات النبي أي من بسب إليه بالسوة، لكن استوجه الحافظ ابن حجر أنه خاص بفاطمة، لأنها كانت أصيبت بأمها وأخواتها واحدة فواحدة، فلم يبق من تأس به ممن عنها ألم الغيرة، وفيه نظر.

سیدہ پرسوکن ڈالنے کی حرمت

امام محبت الدین طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں گزشتہ احادیث دلالت کرتی ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام پر حرام تھا کہ وہ سیدہ فاطمہ پرسوکن ڈالیں، اور اس پر یہ فرمان الہی دلیل ہے ﴿اور انہیں یہ جائز نہیں کہ وہ اللہ کے رسول کو ایذا پہنچائیں﴾ لیکن ہمارے جمع حقاہق میں ائمہ شافعیہ نے کہا ہے کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کی تمام بیٹیوں کی خصوصیت ہے نہ کہ فقط سیدہ فاطمہ کی، مرضی اللہ عنہن۔ شیخ ابوی نے ”تخصیص“ کی شرح میں اس بات کی تصریح کرتے ہوئے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی بیٹیوں پرسوکن ڈالنا حرام ہے، یعنی جو آپ کی حقیقی بیٹیاں ہیں۔

(دخائر الحقیقی للمحب الطبری ص ۵۲)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس خصوصیت کو سیدہ فاطمہ کے ساتھ واجب کہا ہے، اس لیے کہ ایک ایک کر کے انہیں اپنی ماں اور اپنی بہنوں کی جدائی کا درد پہنچا، پس کوئی ایک بھی ایسا نہ بچا جس کے ساتھ مانوس ہو کر وہ سوکنوں کی وجہ سے پیدا شدہ احساسِ فیرت کو ہلکا کر تیں، اور اس قول میں نظر ہے۔

کیا فقط حضور کی اولیٰین بیٹیوں پرسوکن ڈالنا ناجائز ہے؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے جو یہ بات لکھی ہے وہ بعینہ حافظ کے الفاظ میں نہیں بلکہ میرے غالب گمان کے مطابق مصنف نے فتح الباری کے دو مقامات کی

حضور ﷺ کو محسوس نہیں ہوگا؟ یقیناً ہوگا اور یہی وہ خطرناک بات ہے جس کو نظر رکھتے ہوئے حضرت مسور بن غزملہ نے سیدنا حسن بن حسن علیہما السلام کو اپنی بیٹی دینے سے معذرت کر لی تھی۔ امام محبت الطبری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مسورؓ کی اسی حدیث کے تحت بہت خوب فرمایا ہے، لکھتے ہیں:

وفيه دليل على ان الميت يورث من عاير اعمى من الحي.

”اس حدیث میں دلیل ہے کہ فوت شدہ کا بھی اتنا خیال کیا جائے جتنا زندہ کا۔“

(ذخائر العقبین ص ۵۲)

الثالثة أنها كانت لا تحيض أبداً

کما فی الفتاوی الطہریۃ الحنفیۃ، قالت المولیات: طهرت من نفاسها بعد ساعة ثلاث فوثها صلاة، ولذلك سميت الزهراء، وضمن جرم بذلك من أصحاب الشافعية المحب الطبري، وأورد فيه حديثين: أنها حوراء آدمية طاهرة مطهرة، لا تحيض ولا يرى لها دم في طمث، ولا في ولادة.

سیدہ کی تیسری خصوصیت کہ وہ حیض سے پاک تھیں

جیسا کہ احناف کے فتاویٰ طہیریہ میں ہے کہ سیدہ کی اولاد کی پیدائش کے وقت موجود خواتین نے کہا کہ سیدہ ایک گھڑی بعد نفاس سے پاک ہو گئیں تاکہ ان کی ناز و نفوس نہ ہو، اسی لیے انہیں زہراء کہا جاتا ہے۔ ۱۱۷۷ھ میں امام شافعیہ میں سے جنہوں نے اس مسئلہ پر قطعیت اختیار کی ہے ان میں ایک محبت الطبری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، انہوں نے اس سلسلے میں دو حدیثیں ذکر کی ہیں کہ سیدہ آدمیوں میں حور تھیں وہ پاک و منزہ تھیں، ان کے حیض و نفاس و غیرہ کا خون نہیں دیکھا گیا۔

(معجم الشيوخ لابن الاعرابي ج ۱ ص ۲۹۹ رقم ۵۶۸)

اس حدیث کی سند پر کلام

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو اس حدیث پر کلام ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں

لكن الحديثان المذكوران رواهما الحاكم وابن عساكر عن أم سليم
روح أبي طلحة، وهما موضوعان كما حرم به ابن الجوزي، وأقره علي ذلك
جمع مهم: الحلال السيوطي مع شدة عليه.

لیکن مذکورہ دونوں حدیثوں کو امام حاکم اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہما نے ابطلوں کی زوجہ ام سلیم سے روایت کیا ہے اور یہ دونوں موضوع ہیں، جیسا کہ ابن جوزی نے انہیں قطعی طور پر موضوع کہا ہے اور سب محدثین نے ان کے حکم کو برقرار رکھا ہے، امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ بھی ابن جوزی پر شدید ہونے کے باوجود ان میں شامل ہیں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس حدیث کی سند پر علماء اسلام الرجال نے واقعی کلام کیا ہے لیکن فضائل پر لکھنے والے علماء نے اپنی کتب میں ان احادیث کو با تخیل چلایا ہے، حتیٰ کہ امام سہروردی اور تردید شیعہ میں مشہور مصنف علامہ ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہما نے بھی با تخیل یہ حدیث ذکر کی ہے۔

(جواهر العقدين ص ۲۹۳، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰)

مولانا اشرف علی تھانوی کے خلیفہ علامہ احمد حسن سنہلی چشتی نے بھی اس کو مقرر رکھا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی سند میں ایک شخص احمد الغسانی ہے جس پر کذب کی تہمت ہے، اسی لیے یہ حدیث متروک ہے "وهو مصنف الفضائل" (اور یہ فضائل میں مستحضر ہے)۔

(المنقب الفاطمية ص ۲۲، ۲۳)

امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کو مقرر رکھا ہے۔

(الآمن والعلمی ص ۲۵۶)

ایک مرتبہ ان کے پاس بایں الفاظ ایک استفتاء (سوال) آیا:

بعض اردو کتابوں میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا حیض و نفاس سے
براء و منزہ تھیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب: یہ حدیث میں آیا ہے:

إن ابنتی فاطمة حوراء آدمیة لم تحض ولم تطمث.

”بیشک میری صاحبزادی بتول زہراء انسانی شکل میں حوروں کی طرح حیض و نفاس
سے پاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۲۸ ص ۳۶۱)

جان بوجہ کہ موضوع حدیث بیان کرتا کفر ہے، اس کے باوجود امام محبت الطبری، امام ابن حجر مکی،
امام سمودی، علامہ سید احمد حسن سنبللی چشتی، امام احمد رضا حنفی اور دوسرے علماء کرام نے یہ حدیث فضائل
میں بیان کر دی؟ اس کی وجہ کیا ہے؟

راقم الحروف کی دانست کے مطابق اس کی وجہ یہ ہے کہ سند میں بعض راویوں کا غیر محترم ہونا اپنی جگہ
لیکن اگر آیت تطہیر میں مذکور لفظ ”رجس“ کو کسی اور معنوی دونوں پلیدیوں پر محمول کیا جائے تو لامحالہ تطہیر بھی
دونوں کو شامل ہوگی، اور اس صورت میں اس حدیث کی سند کتنا ہی کمزور ہو مگر اس کا معنی قرآن کریم سے
متوید ہوگا، اور عقل مسلم اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ سیدہ کائنات کسی بھی معاملہ میں کائنات کی خواتین کی
طرح نہیں تھیں۔

الرابعة أنها كانت لاتجوع

روی البیهقی فی الدلائل عن عمران بن حصین قال: كنت مع رسول
اللہ ﷺ إذا أقبلت فاطمة موقفت بین یدیه فظفر إلیها وقد ذهب الدم من
وجھها، وغلبت علیها الصفرة من شدة الجوع، فرفع یدہ حتی وضعها
علی صدرها فی موضع القلادة، وفرج بین أصابعه ثم قال: اللهم مُشِّع

السجاعة، ورافع الوضیعة ارفع فاطمة بنت محمد. قال عمران: فسلتها بعد.

قالت: ما جئت بعد يا عمران!

چوتھی خصوصیت سیدہ کو بھوک نہ لگنا

امام بیہقی "دلائل النبوة" میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر تھا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں پھر آپ کے سامنے کھڑی ہو گئیں، آپ نے انہیں دیکھا تو ان کے چہرے سے خون رخصت ہو چکا تھا اور بھوک کی شدت سے رنگ پیلا پڑ گیا تھا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ان کے سینہ اقدس پر ہار پہننے کے مقام پر دست اقدس رکھا اور اپنی انگلیں پھیلا دیں پھر عرض کیا اے اللہ! بھوکوں کو سیر کرنے والے، پست لوگوں کو بلند کرنے والے! فاطمہ بنت محمد کو (بھوک وغیرہ سے) بلند فرما دے۔ حضرت عمران کہتے ہیں: بعد میں میں نے سیدہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا اے عمران! مجھے اس کے بعد بھوک نہیں لگی۔

(شرف المصطفیٰ لأبی سعید ج ۳ ص ۴۹۶ رقم ۱۲۳۷ دلائل النبوة لأبی القاسم الأصمہانی رقم ۳۳۷ التصور الباسم للسیوطی ص ۲۹ رقم ۴۱ المعانی الکبریٰ ج ۲ ص ۱۱۹ و طبعہ آخری ج ۲ ص ۱۲۲)

نوٹ

اس حدیث کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے امام بیہقی کی "دلائل النبوة" کے حوالے سے لکھا ہے لیکن مذکورہ متن کے ساتھ یہ حدیث "دلائل النبوة" میں نہیں ہے، البتہ جن کتب کا نام نے حوالہ دیا ہے ان میں موجود ہے۔

وعنه أيضاً: إني لحالس عند النبي ﷺ إذا قبلت فاطمة فقامت بحذاءه مقابلة فقال: أدني يا فاطمة، عدت دنوة، ثم قال: أدني فدننت حتى قامت بين

بیدیہ، قال عمران: فرأيت صفرة قد ظهرت على وجهها، وذهب الدم، فبسط رسول الله ﷺ يمين أصابعه ثم وضع كفه بين يديها مفرغ رأسه فقال: اللهم مُبْعِ الجوع، وقاضِ الحاجة، ورفع الوصية، لا تجمع فاطمة بنت محمد.

فرأيت صفرة الجوع قد ذهبت عن وجهها، وطهر الدم، ثم سألها بعد قالت: ما جئت بعد ذلك أبداً.

(رواه الطبراني في الأوسط - وفيه عقبه من حميد، وثقه ابن حبان

وغیره، وضعفه بعضهم، وبقيہ رجالہ موثقون)

اور انیس (عمران بن حصین) سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس موجود تھا کہ سیدہ فاطمہ آئیں اور اپنے باپا کے رو برو کھڑی ہو گئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا اے فاطمہ قریب آؤ تو وہ قریب ہوئیں، پھر فرمایا قریب آؤ تو وہ اور قریب آئیں حتیٰ کہ آپ کے سامنے کھڑی ہو گئیں۔ حضرت عمران فرماتے ہیں: میں نے سیدہ کے چہرے میں زردی کے آثار نمایاں دیکھے اور خون نظر نہ آیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے دست مبارک کی انگلیاں پھیلائیں پھر اپنی پھٹی آن کے سینے مبارک پر رکھ کر اپنے سر اقدس کو بند کرتے ہوئے فرمایا: اے اللہ! بھوکوں کو سیر کرنے والے، حاجتیں پوری فرمانے والے، پست کو بلند کرنے والے! فاطمہ بنت محمد پر بھوک طاری نہ فرما! سو میں نے دیکھا کہ ان کے چہرے سے بھوک کی زردی ہٹ گئی اور خون نمایاں ہو گیا۔ پھر میں نے بعد میں ایک مرتبہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا مجھے اس کے بعد کبھی بھوک نہیں لگی۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عقبہ بن حمید ہے، امام ابن حبان اور دوسرے محدثین نے اس کی توثیق فرمائی ہے اور بعض نے اسے ضعیف کہا ہے اور اس سند کے باقی

راوی ثقہ ہیں۔

(المعجم الأوسط ج ۵ ص ۱۲ رقم ۴۰۱۱ دلائل السوفلیہ ج ۶ ص ۱۰۸ مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۸، ۳۲۹ رقم ۱۵۲۰ مجمع البحری ج ۲ ص ۱۱۵ رقم ۳۸۰۶ دلائل السوفلیہ ج ۶ ص ۳۹۰ سبل الہدی ج ۱۱ ص ۳۸۰۳۷ معجمات الرسول للدكتور مصطفى مراد ص ۱۱۹)

سیدہ بھوک سے کب محفوظ ہوئیں؟

اس حدیث میں دو باتیں قابل توجہ ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ اس کے مقابلہ میں ایسی احادیث موجود ہیں جن میں سیدہ کی بھوک کا ذکر ہے، لہذا ان احادیث کو اس حدیث پر مقدم مانا جائے گا۔

۲۔ دوسری یہ کہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ کے چہرہ اقدس پر بھوک کے آثار مشاہدہ کیے حالانکہ وہ غیر محرم ہیں۔ اس پر امام محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم لکھتے ہیں:

والاشبه انه انما رآها قبل نزول آيات العجائب والله اعلم.

”میںوں لگتا ہے کہ انہوں نے سیدہ کو پردے کی آیت نازل ہونے سے قبل دیکھا ہوگا۔“

واللہ اعلم

(دلائل السوفلیہ ج ۶ ص ۱۰۸، المعصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۱۱۹ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۱۲۲)

اہل بیت کی کسٹھن گزر بسر

مصنف رحمہ اللہ پر قحی خصوصیت کے ضمن میں درج ذیل دو حدیثیں بھی لائے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

وروی أحمد عن أس. أن بلالاً أبطأ عن صلاة الصبح فقال رسول

الله ﷺ ما حبسك؟ قال: مررت بفاطمة تطحن بوالصبي بيكي، فقلت: إن

شئت كعبتك الرحنى، و كعبتى الصبي، وان شئت كعبتك الصبي،
و كعبتى الرحنى؟

قالت: أنا أرفق بابي منك! فذلك الذي حبسي.

امام احمد حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نماز فجر سے کچھ لیٹ ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہیں کس چیز نے روک لیا تھا؟ انہوں نے عرض کیا میں سیدہ فاطمہ کے قریب سے گزرا تو وہ ہنسی چلا رہی تھیں اور بچہ رو رہا تھا۔ میں نے عرض کیا: اگر آپ چاہیں تو میں ہنسی چلا دیتا ہوں اور آپ بچے کو سنبھالیں اور چاہیں تو میں بچے کو بہلاتا ہوں اور آپ ہنسی چلائیں۔ فرمایا تمہاری بہ نسبت میں بچے کے حق میں زیادہ مناسب ہوں۔ پس اس بات نے مجھے لیٹ کر دیا۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۳۸۸ رقم ۱۲۵۵۲، سیل الہدی والرشاد ج ۱ ص ۴۹)

ورواه الطبراني بسند حسن عن فاطمة أن السبي ﷺ أتاها يوماً فقال:
أيس إيساي؟ يعنى الحسن والحسين. قالت: أصبحنا وليس في بيتنا شيء
يلوفه ذائق فقال علي: أذهب بهما، فإنى أخاف أن يبكيا عليك وليس
عندك شيء، فذهب بهما إلى فلان اليهودي، فتوجه إليه رسول الله ﷺ
فوجد هما في سرير بين يديهما فصل من تمر فقال يا علي: ألا تنقب يا بني
قبل الحرق؟ قال: أصبحنا وليس عندنا شيء، فلو جلست يا رسول الله ﷺ
حتى أجمع لفاطمة بعض تمرات، فجلس رسول الله ﷺ حتى اجتمع
لفاطمة شيء من تمر، فجعلته في حجره، ثم أقبل فحمل السبي ﷺ أحدهما،

و حمل علی الآخر حتی أقبلها.

اور امام طبرانی نے سید حسن کے ساتھ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تو فرمایا میرے بیٹے کہاں ہیں؟ یعنی حسن اور حسین۔ میں نے عرض کیا آج ہم نے صبح اس حال میں کی کہ ہمارے گھر میں کوئی ایسی چیز بھی نہیں تھی جسے کوئی دیکھنے والا دیکھ سکے، تو علی نے فرمایا میں ان دونوں کو باہر لے جاتا ہوں کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ تیرے سامنے روئیں گے اور تیرے پاس کچھ بھی نہیں، سو وہ انہیں لے کر فلاں یہودی کے پاس گئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ادھر کا رخ فرمایا تو انہیں کھجوروں کے ایک جھنڈ میں پایا اور ان کے سامنے بچی ہوئی کھجوریں موجود تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اے علی! میرے بچوں کو گری میں لے آئے ہو؟ عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے اس حال میں صبح کی کہ ہمارے پاس کوئی چیز بھی نہیں تھی۔ یا رسول اللہ! اگر آپ یہاں تشریف رکھیں تو میں فاطمہ کے لیے کچھ کھجوریں جمع کر لوں گا۔ رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے حتیٰ کہ سیدہ فاطمہ کے لیے کچھ کھجوریں جمع ہو گئیں تو انہوں نے انہیں جمولی میں رکھ لیا پھر ایک بچے کو نبی کریم ﷺ نے اٹھایا اور دوسرے بچے کو علی مرتضیٰ علیہ السلام نے اٹھایا حتیٰ کہ سیدہ فاطمہ کے پاس پہنچ گئے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۷۶ رقم ۱۸۴۷۳، الدرر الطاهرة للذولابی ص ۱۰۴ رقم ۱۹۳ سیل الہدی ج ۱۱ ص ۴۸)

فانما مصنف رحمۃ اللہ علیہ پہلی دو حدیثوں کے بعد یہ دو حدیثیں اس لیے لائے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ اہل بیت کے گمراہی میں عمومی حالات کیسے ہوتے تھے۔

الخامسة يقال إنها لم تغسل بعد

الموت وإنها غسلت نفسها

لما رواه الإمام أحمد في مسنده، وابن سعد في طبقاته عن سلمی قالت اشتكت عاتمة شكوها التي قضت فيه إفكت أمرها فأنصحت

یوماً یوحرح علی بعض حاجته فقالت: یا أمة، اسکبی لی غسلاً، فسکت لها غسلاً فاغتسلت کأحسن ما رأيتها تغتسل ثم قالت: أعطیني ثیابی الجدد، فلبستها، ثم قالت: قریبی فراشی وسط البيت، فاضطجعت واستقبلت القبلة، وجعلت یدها تحت خدھا وقالت: یا أمة: إني مقوضة، وقد تطهرت، فلا یکشفني أحد! فقبضت مکابھا، فجاء علي فأخبرته فقال: لا والله لا یکشفها أحد، فدفنها بغسلها ذلك [حدیث غریب وإسناده جید، ولکن فیہ ابن اسحق وقد صغفه] وله شواهد ومرسل وهو:

پانچویں خصوصیت: سیدہ کو آخری غسل دیا
نہیں گیا بلکہ انہوں نے خود غسل کیا

اس لیے کہ امام احمد نے اپنی سند میں اور ابن سعد نے طبقات میں حضرت سلیمان رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا جس مرض میں وصال ہوا اس میں انہوں نے تکلیف محسوس فرمائی اور میں ان کی حیر رذاری میں مشغول تھی کہ ایک روز صبح کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی کام کے لیے باہر تشریف لے گئے تھے کہ آپ نے فرمایا اے اللہ کی بندی! میرے لیے غسل کا پانی رکھو، میں نے پانی تیار کیا تو انہوں نے اس سے انہی کی اہتمام کے ساتھ غسل کیا جیسا کہ وہ پہلے غسل فرمایا کرتی تھیں، پھر فرمایا: مجھے نئے کپڑے دے دیں، پس انہوں نے کپڑے زیب تن فرمائے، پھر فرمایا میرا بھوتا گھر کے وسط میں میرے قریب بچھا دو، پھر وہ اس پر قبلہ رخ ہو کر لیٹ گئیں اور اپنا ماتھ مبارک رخسار کے نیچے رکھ لیا اور فرمایا: اب میرے کوچ کا وقت آ پہنچا ہے اور میں نے طہارت حاصل کر لی ہے، لہذا کوئی بھی مجھے مکشوف نہ کرے، پس اسی مقام پر ان کی روح مقدس پرواز کر گئی۔ پھر حضرت علی تشریف لائے تو میں نے انہیں سب کچھ بتایا تو انہوں نے فرمایا: خدا کی قسم! ان کا کپڑا کوئی نہیں بنائے گا، پھر انہوں نے اسی غسل کے ساتھ انہیں دفن

فرمایا۔

یہ حدیث اوپر کی ہے اور اس کی سند صحیحہ ہے، لیکن اس میں ابن اسحاق ہے اور انہیں ضعیف کہا گیا ہے، تاہم اس حدیث کے بعض مرسل شواہد موجود ہیں۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۴۶۲ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰ رقم ۲۸۱۶۷، الدرر الطاهرة لسنن لابی ص ۱۱۳ رقم ۲۱۵، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶، مجمع الروالد ج ۹ ص ۲۱۱ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۸ رقم ۱۵۲۲۰، الطعور الباسمة ص ۳۳ رقم ۴۴)

ابن اسحاق پر کلام کا جائزہ

اس حدیث کی سند پر کلام کرتے ہوئے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے کہہ دیا ہے اس کی سند میں ابن اسحاق ہے اور اس کی تصنیف کی گئی ہے۔ حضرت محمد بن اسحاق بن یسارؒ کے بارے میں یہ ایسا فرسودہ جملہ ہے جسے اکثر لوگ بلا تحقیق نقل کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ حدیث کے عظیم امام تھے اور متقدمین نے ان کو حدیث میں امیر المومنین تسلیم کیا ہے، حتیٰ کہ شیخ عبد القادر البغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب تصنیف فرمائی ہے "امراء المؤمنين في الحديث" اور اس میں انہوں نے پہلے امیر المومنین فی الحدیث ان ہی کو لکھا ہے۔ تفصیل کے لیے راقم الحروف کی کتاب "انوار العرفان فی اسماء القرآن" ملاحظہ فرمائیے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے جن شواہد کی طرف اشارہ فرمایا ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے۔

سارواہ عبد اللہ بن محمد بن عقیل: أن فاطمة لما حضرتها الوفاة أمرت علياً فوضع لها عسلاً فاعتسلت ونظفرت، ودعت بثياب كسها، فأتيت بثياب علاظ عسلة، فلبستها، ومست من خنوط ثم أمرت ألا يكشفها أحد إذا قبضت، وأن تدرج كما في ثيابها.

فقلت له: هل علمت أحداً فعل ذلك؟ قال: نعم كثير بن العباس،

و کتب فی اطراف آکفانہ: يشهد كثير من العباس: أنه لا إله إلا الله.

عبداللہ بن محمد بن قلیل بیان کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا وقتِ وصال قریب ہوا تو انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عرض کیا جس پر انہوں نے اُن کے لیے غسل کا پانی رکھا، سیدہ نے غسل کیا اور خوب طہارت فرمائی اور اپنے کفن کے کپڑے طلب فرمائے تو سونے کمرہ کے کپڑے لائے گئے تو انہوں نے اوڑھ لیے اور منوط (ایک قسم کی خوشبو) لگائی، پھر فرمایا جب اُن کا انتقال ہو جائے تو کوئی بھی اُن کے جسم سے کپڑے نہ ہٹائے اور انہیں ان کپڑوں میں دفن کیا جائے۔

راوی کہتے ہیں میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کسی اور شخص نے بھی ایسا کیا ہے؟ فرمایا ہاں کثیر بن عباس نے، بلکہ اُس نے اپنے کفن کے اطراف میں لکھا تھا کثیر بن عباس گواہی دیتا ہے کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں۔

(حیة الأولیاء ج ۲ ص ۵۳ مجمع الروا لاج ۹ ص ۲۱۱ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۳۳۹، ۳۳۸ رقم

(۱۵۲۲۱)

حافظ ابن حجر سے ابن جوزی پر تردید

اس سے پہلی حدیث کو ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے موضوع لکھ دیا ہے اور یہ اُن کی خطا ہے، چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقد أنکر الحافظ بن حجر فی "القول المسدد فی الذب عن مسند

أحمد" علی ابن الحوری فی حکمہ علیہ بالوضع

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "القول المسدد فی الذب عن مسند

أحمد" میں اس حدیث کو موضوع قرار دینے پر ابن جوزی کی تردید فرمائی ہے۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب میں حضرت محمد بن اسحاق اور دوسرے راویوں کا دفاع کیا ہے اور

آخر میں کہا ہے

ان المحکم بکولہ موضوعا غیر مسلم.
 "اس حدیث پر وضع کا حکم لگانا غیر مسلم ہے۔"

(القول المستدعی للذہب عن المسد للإمام أحمد ص ۷۶)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"اگر یہ واقعہ صحیح ہو تو اس کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے خصائص میں شمار کیا جائے گا۔"

(النور الباسم ص ۳۳)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ امام سیوطی نور مصنف رحمۃ اللہ علیہ دونوں نے اس واقعہ کو غریب (نادر) قرار دینے کے باوجود اس کی سند کو حید تسلیم کیا ہے، پس اگر سند حید ہے تو بھر قیل وقال کی کوئی گنجائش نہیں، باقی رہا اس واقعہ کا نادر و عجیب ہونا تو اس گھبرانے کی دوسری کون سی بات نادر و عجیب نہیں؟

سیدہ کے آخری غسل میں دوسرا موقف

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقال كثيرون: غسلها روجها علي، أو أسماء بنت عميس.

کثیر لوگ کہتے ہیں: سیدہ فاطمہ کو ان کے شوہر سیدہ علی یا حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے غسل دیا تھا۔

کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟

سیدہ کو غسل دینے کے اقوال میں ایک تیسرا قول یہ بھی ہے کہ انہیں حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا نے غسل دیا تھا۔ ہادی الشکر میں یہ متعدد اقوال اس بات کو تقویت پہنچاتے ہیں کہ سیدہ علیہا السلام کو کسی بھی دوسرے انسان (مرد ہو یا عورت) نے غسل نہیں دیا بلکہ سیدہ کی وفات سے چند لمحات قبل خود ہی غسل کر لینے کی روایت زیادہ ترین قیاس اور ان کی صحت کے شایان شان ہے۔

اس روایت کے بعد دوسرے نمبر پر جو روایت ہے وہ سیدہ علیہا السلام کا خود ہی غسل دینا ہے، اگر یہ

روایت صحیح ہو تو یہ بھی سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی خصوصیت ہوگی، اس لیے کہ فقہاء احناف کے نزدیک شوہر کا بیوی کو غسل دینا جائز نہیں۔ چنانچہ امام ترمذی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

وہ منع زوجہا من غسلها ومسحها لاس النظر إليها على الاصح.
 ”اور صحیح ترین مذہب کے مطابق شوہر کو غسل دینے اور چھونے سے منع کیا جائے گا دیکھنے سے نہیں۔“

(تنویر الأبصار مع درمختار ج ۳ ص ۸۵)

اس پر امام علاؤ الدین حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-
 ”اگر علماء فرماتے ہیں شوہر کا بیوی کو غسل دینا جائز ہے، اس لیے کہ سیدنا علی نے سیدہ فاطمہ کو غسل دیا تھا، علیہا السلام۔“

(درمختار ج ۳ ص ۸۵)

امام ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:
 ولئن ثبت الروايت فهو مخصص به، الا ترى ان ابن مسعود رضي الله عنه لما اعترض عليه بذلك اجابه بقوله: اما علمت ان رسول الله ﷺ قال ان فاطمة زوجتك في الدنيا والاخرة.

”اگر یہ روایت ثابت ہو تو پھر یہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہوگی، کیا تم غور نہیں کرتے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس عمل پر اعتراض کیا تو انہوں نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا: فاطمہ دنیا و آخرت میں تمہاری بیوی ہے۔“

(رد المحتار ج ۳ ص ۸۵)

یہ روایت اگر ثابت ہو تو یہ بھی سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی خصوصیت ہوگی، لیکن امام سیوطی، امام مناوی اور دوسرے محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم کا جھکاؤ اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام نے اپنا آخری

فصل خود ہی فرمایا تھا اور اتم الحروف کے نزدیک یہی زیادہ قریح قیاس ہے۔ نیز احادیث کی روشنی میں فصل یہ بھی تسلیم کرتی ہے کہ خردیج روح کے بعد انہیں دوسرے فصل کی ضرورت بھی نہیں تھی، کیونکہ ایسے دیگر تلمیذ جسم سے کسی گندگی کے خروج کا کیا امکان؟ کیا آپ نے وہ احادیث نہیں پڑھیں کہ جب سیدنا علیؑ نے نبی کریم ﷺ کو غسل دیتے وقت آپ کے پیٹ پر زور سے ہاتھ پھیرا تھا تو خوشبو محسوس ہوئی تھی، جس پر وہ یہ ساخت پکارا تھے تھے۔ ہا ہی انت و امی ما اطلبک حیا و عیفاً (آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ زندگی اور وصال میں کتنا پاکیزہ ہیں!) اس پر سیر حاصل گفتگو ہماری کتاب "سلطان جسد مصطفیٰ ﷺ" میں کی گئی ہے۔

وہ کیا یہ سوال کہ آخری فصل تو سست ہے تو اس پر عرض ہے کہ اسی سست کے پیش نظر تو سیدہ نے خود فصل فرمایا تھا۔

سیدہ کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟
مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وصلی علی علیہا و دفنها الیابو صبیہ منها۔

سیدہ کی نماز جنازہ سیدنا علیؑ نے پڑھائی اور ان کی وصیت کے مطابق انہیں رات کو دفن کیا۔
امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے میں دو قول اور بھی نقل کیے ہیں مگر "قتل" سے (کہا گیا ہے) ہے،
اور یہ اعزاز ضعف پر دلالت کرتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

وقال جماعة و غسلها و وجہا علی و صلی علیہا و دفنها الیابو قبل
صلی علیہا العباس یوقیل: ابو بکر یونزل قبرہا علی بن العباس و ابہ
الفضل۔

"اور ایک جماعت نے کہا ہے انہیں ان کے شوہر علیؑ نے غسل دیا، نماز جنازہ پڑھائی اور رات کے وقت دفن کیا، اور کہا گیا ہے سیدنا عباس نے جنازہ پڑھایا، اور کہا گیا ہے: حضرت ابو بکرؓ نے پڑھایا، اور انہیں قبر میں سیدنا علیؑ، سیدنا عباس اور

اُن کے فرزند فضل بن عباسؓ نے اِمامؑ۔

(العمدة الباسمة للسيوطي ص ۳۶)

سیدہ کی جائے تدفین

مصنف رحمۃ اللہ علیہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی قبر مبارک کی جگہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

في محل فيه ولدها الحسن تحت محرابها.

وہ اُس جگہ دفن ہیں جہاں اُن کے فرزند سیدنا حسن کا مزار ہے، اُن کے محراب کے نیچے۔

سیدہ کا وصال سیدنا امام حسنؑ بھی علیہا السلام سے تو پہلے ہوا ہے لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کے مزار اقدس کی نشاندہی کے لیے امام حسنؑ بھی رضی اللہ عنہ کے مزار مبارک کا حوالہ دیا ہے کہ وہ ایک قبر تھا اور اُس کی تلاش و شناخت آسان تھی، مگر فسوس کہ بعد کی حکومتوں نے وہ قبر اور تمام آثار مٹا دیے۔

سیدہ کی تاریخ وصال

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

كان موتها بعد المصطفى ﷺ بعد سنة اشهر على الصحيح وقيل

بثمانية، وقيل بثلاثة، وقيل بشهرين ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة.

قال الذهبي: والصحيح أن عمرها أربع وعشرون سنة وقيل: إحدى

وعشرون وقيل: ست وعشرون وقيل: تسع وعشرون، وقيل: ثلاث وثلاثون، وقيل: خمس وثلاثون.

وقال عبد الله بن الحارث: مكث بعد أبيها سنة اشهر، وهي تنوب،

وما ضحكت بعده ابداً.

وروی الطبرانی بسند رجالہ موثقون، لکن فیہ انقطاع، عن جعفر بن محمد: مکث فاطمة بعد رسول اللہ ﷺ ثلاثة أشهر ماريت صاحبک، الحدیث.

صحیح قول کے مطابق سیدہ کا وصال مصطفیٰ ﷺ کے وصال سے چھ ماہ بعد ہوا، اور کہا گیا ہے، آخر ماہ بعد، اور ایک قول میں ماہ کا ہے اور ایک قول دو ماہ کا ہے۔ گیارہ ہجری، تین رمضان المبارک اور چھ کی شب تھی۔

امام ذہبی فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ اس وقت اُن کی عمر مبارک چوبیس برس تھی۔ ایک قول اکیس برس، دوسرا قول چھبیس برس، تیسرا قول اسی برس، چوتھا قول میں برس اور پانچواں قول پینتیس برس کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، سیدہ اپنے بابا کے بعد چھ ماہ تک حیات رہیں اور مسلسل پھلتی چلی گئیں اور آخر تک ہلکی نہیں۔

اور امام طبرانی نے حضرت امام جعفر صادق بن محمد رضی اللہ عنہ سے ایک سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس کے راوی ثقہ ہیں لیکن بعض راوی درمیان سے ساقط ہیں کہ سیدہ رسول اللہ ﷺ کے بعد تین ماہ حیات رہیں انہیں ہنستا ہوا نہیں دیکھا گیا، الحدیث۔

اہل سنت کے نزدیک وصال نبوی ﷺ سے چھ ماہ بعد تقریباً اٹھابیس برس کی عمر میں تین رمضان کو سیدہ کے وصال کا قول زیادہ صحیح ہے۔ واللہ اعلم

أول من عطی نعشها فی الإسلام:

قال جمع: وهي أول من عطی نعشها فی الإسلام۔ روی ابن سعد عن أم جعفر أن فاطمة قالت لأسماء بنت عمیس: إني أستقيح مأبصع بالنساء،

فَصَعَمَهَا، بِطَرَحٍ عَلَى الْمَرْأَةِ الثَّوْبَ، فَقَالَتْ: [بَابَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ] أَلَا أُرِيكَ شَيْئًا زَارَهُنَّ بِالْحَشْبَةِ؟ فَدَعَتْ بِحَرِيدَةٍ رَطْبَةٍ فَحَسَبَتْهَا ثُمَّ طَرَحَتْ عَلَيْهَا ثَوْبًا، فَقَالَتْ فَاطِمَةُ: مَا أَحْسَنَ هَذَا! إِذَا مِتُّ فَعَسَلِي سِي أُمْتُ وَعَلِي، وَلَا يَدْخُلُن أَحَدٌ عَلَيَّ، ثُمَّ اصْنَعِي بِي هَكَذَا، فَلَمَّا تَوَفَّيْتُ صَعَعَ بِهَا مَا أَمَرْتُ بِهِ.

اسلام میں سب سے پہلے سیدہ کے جنازے کو ڈھانپا گیا

تمام علماء کرام نے کہا ہے اسلام میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا پہلا جنازہ ہے جسے ڈھانپا گیا، چنانچہ امام ابن سعد سیدہ ام جعفر رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام نے حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے فرمایا: یہ جو عورتوں کے جنازے کے ساتھ کیا جاتا ہے میں اس کو ناپسند کرتی ہوں، کہ ایک کپڑا سا ڈال دیا جاتا ہے، پھر آپ نے اُس طرح کر کے دکھایا۔ اس پر حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے عرض کیا اے رسول اللہ کی لخت جگر! کیا میں آپ کو وہ چیز نہ دکھاؤں جو میں نے حبشہ میں دیکھی تھی؟ پھر انہوں نے مجھ کو کہیں چہ تازہ شاخیں منگوائیں پھر انہیں چڑ کر کھڑا کیا پھر اُن پر کپڑا ڈال دیا۔ اس پر سیدہ فاطمہ نے فرمایا یہ کتنا ہی عمدہ طریقہ ہے! جب میرا انتقال ہو تو آپ اور علی مجھے غسل دیں، اور کوئی داخل نہ ہونے پائے، پھر آپ اسی طرح میرے جنازے کو ڈھانپنا، پس جب سیدہ وصال فرمائیں تو میں نے اُن کی وصیت کے مطابق اسی طرح کیا۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جس سند سے اور جن الفاظ میں یہ حدیث بیان کی اُس سند کے ساتھ یہ حدیث مجھے امام ابن سعد کی "الطبقات" میں نہیں ملی، البتہ سیدہ کے حالات میں مختصر ایسی بات سیدنا ابن عباس سے مذکور ہے۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۲۵۷)

امام ابو نعیم، امام حاکم اور دوسرے محدثین کرام نے اس حدیث کو منقول لکھا ہے، اُس میں ایک جملہ یہ ہے کہ سیدہ نے جب اُس طریقہ کو ملاحظہ فرمایا:

فثبتت فاطمة وما رايتها متبعة بعد أبيها إلا يومئذ.

"موسکرائیں اور ہم نے اُس دن کے علاوہ انہیں اُن کے باپا کے بعد سکراتے نہیں دیکھا تھا۔"

(المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۱۶۱ و طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۵۰، ۱۵۱ رقم ۴۸۱۷، الدرۃ

الطاهرہ للذولابی ص ۱۱۱ و رقم ۲۱۲)

بعض روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ سیدہ نے فرمایا یہ طریقہ بہت عمدہ ہے اور:

تعرف به العرافين الرجال.

"اس سے عورت مردوں سے ممتاز ہو جاتی ہے۔"

اور اس کی وصیت کے بارے میں ہے کہ یہ لہجہ کی پاکی کی طرح ابھرا ہوا نظر آتا تھا۔

(الدرۃ الطاهرۃ للذولابی ص ۱۱۲ رقم ۲۱۴ حلیۃ الأولیاء، لابی مصمم ج ۲ ص ۵۲ رقم ۱۱۵۵،

الاستیعاب ج ۴ ص ۴۵۱)

انقراض نسب الرسول ﷺ لإمام فاطمة

قال العلماء، انقرض نسب الرسول ﷺ لإمام فاطمة؛ لأن أمانة بيت

بيتہ و نسب تزوجت بعلی بوعصیة من فاطمة، ثم بعده بالمغيرة بن نوفل وأنت

منها بأولاد.

قال الزبير بن بكار ثم انقرض عقب ربيب.

نسب نبوی ﷺ فقط سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے چلا

علاء کرام نے فرمایا ہے نبی کریم ﷺ کا سلسلہ نسب سیدہ فاطمہ کے علاوہ کسی سے نہیں چلا، اس

نبی کریم ﷺ کی نواسی سیدہ زینب کی بیٹی امارہ کا نکاح سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی وصیت کے مطابق

سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا تھا پھر اُن کے بعد مغیرہ بن نوفل کے ساتھ ہوا تھا اور دونوں سے اُن کی اولاد ہوئی

تھی اور زبیر بن عکار نے کہا ہے پھر سیدہ زینب بنت رسول ﷺ کی اولاد کا سلسلہ آگے نہیں چلا۔
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وانقطع نسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم إلا من فاطمة.
”رسول اللہ ﷺ کی نسل سیدہ فاطمہ کے علاوہ کسی سے نہیں چلی۔“

(الاصناف ج ۸ ص ۲۶۲)

ان کے علاوہ تمام سیرت نگار حضرات نے اسی بات کی تصریح فرمائی ہے لیکن حیرت ہے کہ ماضی قریب میں کراچی کے اندر ایک عظیم ”مجلس عثمان غنی“ کے نام سے وجود میں آئی اور اس نے تحریراً و تقریراً تمام عبادت مصطفیٰ ﷺ سے نسل نبوی کا تسلسل ثابت کرنے میں ناکام کوشش کر ڈالی۔ اس سے اُن کا مقصد فقط سیدنا علی و فاطمہ علیہم السلام کی عظمت کو گھٹانا تھا۔ علامہ محمد عبدالرشید نعمانی مرحوم اور علامہ سڈا کٹر سید رضوان علی ندوی حفظہ اللہ تعالیٰ نے خوب محنت و تہذیب سے اُن لوگوں کی تردید فرمائی ہے۔ اھما اللہ تعالیٰ۔

سیدہ کی مزید خصوصیات

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو کتاباب سیدہ کی خصوصیات پر قائم کیا ہے اور فرمایا ہے ”وہی مکتوبہ“ (اور یہ خصوصیات بہت ہیں) لیکن وہ فقط پانچ خصوصیات ہی پیش کر سکے ہیں اور اُن میں سے بھی بعض کو کل اعتراض ٹھہرایا ہے، لہذا باقی چار خصوصیات رہ گئیں تو پھر یہ کثیر کیونکر کہی جاسکتی ہیں؟ آئیے ہم آپ کی خدمت میں سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی کچھ ایسی فضیلتیں پیش کر رہے ہیں جو دراصل اُن کی خصوصیات ہیں۔ مثلاً:

- ۱۔ سیدہ کا زہرا ہونا
- ۲۔ سیدہ کا پوری مخلوق سے حضور ﷺ کو زیادہ پیاری ہونا
- ۳۔ سیدہ کی رہائش کا کاشانہ نبوی ﷺ سے متصل ہونا اور اہتمام نبوی سے ہونا
- ۴۔ سیدہ کی ہر آمد پر امام الانبیاء ﷺ کا تحفہ کھڑا ہونا
- ۵۔ سیدہ کی ہر آمد پر حضور ﷺ کا انہیں اپنی جگہ پر بٹھانا

- ۶۔ سفر پر جاتے ہوئے آخر میں سیدہ سے ملنا
- ۷۔ سفر سے واپسی پر پہلے سیدہ کے پاس آنا
- ۸۔ ایک عرصہ تک سیدہ کے دروازہ پر ہر روز آیت ظہیر کی تلاوت کرنا
- ۹۔ سیدہ کے دروازے سے گزرتے ہوئے السلام علیکم یا اہل البیت فرمانا
- ۱۰۔ سیدہ کا اہل کساء میں ہونا
- ۱۱۔ سیدہ کے شوہر کا باقی ہونا
- ۱۲۔ سیدہ کے شوہر کا بچپن سے نبوی تربیت یافتہ ہونا
- ۱۳۔ سیدہ کے شوہر کا تمام مرد حضرات سے اسلام میں مقدم ہونا
- ۱۴۔ سیدہ کے شوہر کا پوری امت سے بلا عالم ہونا
- ۱۵۔ سیدہ کے شوہر کا پوری امت سے زیادہ پردہ دار ہونا
- ۱۶۔ سیدہ کے شوہر کا قاتل میدان ہونا
- ۱۷۔ سیدہ کے شوہر کا ہر میدان میں ظہر دار ہونا
- ۱۸۔ سیدہ کے نکاح پر مخصوص روحانی اہتمام ہونا
- ۱۹۔ سیدہ کے نکاح پر پوری کائنات کے نکاحوں سے زیادہ جامع دعاؤں کا ہونا
- ۲۰۔ سیدہ کے بچوں کے ناموں کو بدل کر بطور خاص حسن اور حسین نام رکھنا
- ۲۱۔ سیدہ کے بچوں کا بچپن میں سردار اہل جنت کے مرتبہ پر فائز ہو جانا
- ۲۲۔ سیدہ کے بچوں کا قرآن کی طرح امت کے حق میں باعث ہدایت ہونا
- ۲۳۔ سیدہ کی نسل کا بلا انقطاع قیامت تک چلنا
- ۲۴۔ سیدہ کی اولاد میں خلافت و لامعہ باطنیہ کی امامت (ظہیریہ) عظمیٰ کا ہونا
- ۲۵۔ سیدہ کے بچوں کے لیے حضور ﷺ کا خطبہ چھوڑنا
- ۲۶۔ سیدہ کا تمام نسا اہل بیت اور پوری کائنات کی خواتین سے زیادہ صابرہ ہونا

- ۲۷۔ سیدہ کی نسل سے قرب قیامت میں روئے زمین کے لیے امام عادل پیدا ہونا
- ۲۸۔ سیدہ کے بچے کا قرب قیامت میں ہونا، جو نبی کریم ﷺ کا ہم شکل پیدا ہونا
- ۲۹۔ سیدہ کے بچے کے والدین کا حضور ﷺ کے والدین کا ہم نام ہونا
- ۳۰۔ سیدہ کے بچے کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نام ہونا اور حضور ﷺ کا اس بات پر خوش ہونا وغیرہ۔



الباب الخامس

روایتها للحديث

سیدہ سے مروی احادیث

اعلم أنها السرعة موتها لم ترو من الأحاديث إلا قليلاً ذكرها

جميع ما روت لا يبلغ [عشرة أحاديث] فمن ذلك:

جان لیجئے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جلد وصال فرما جانے کی وجہ سے اُن سے منقول احادیث
تکلیس ہیں۔ محدثین کرام نے فرمایا ہے کہ احادیث جو اُن سے منقول ہیں اُس کی تعداد دس تک نہیں پہنچتی،
اُن میں سے کچھ یہ ہیں:

۱۔ "حدیث المسارة" العار.

سرکوشی والی حدیث جو پہلے گزر چکی ہے۔

یہ حدیث ام المومنین سیدہ عائشہ اور سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے مستالیسویں سے انچاسویں نمبر پر
آچکی ہے۔

۲۔ و حدیث القول عند دخول المسجد. رواه الترمذی وابن ماجه من

رواية فاطمة الصغرى عنها مرسلًا، وقد ثبت أيضًا له من طريق آخر عن

فاطمة، عن أبيها الحسين عنها.

اور مسجد میں داخل ہونے کی دعا کی حدیث، اس کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے سیدہ فاطمہ صغریٰ
کے حوالہ سے سیدہ کائنات سے مرسل روایت کیا ہے، نیز ایک اور سند سے سیدہ فاطمہ صغریٰ نے اپنے بابا

امام حسین علیہ السلام کے حوالے سے سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے روایت کیا ہے۔

مسجد میں داخل ہونے کی جامع دعا، از سیدہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہاں ہم پہلے جامع ترمذی اور بعد میں سنن ابن ماجہ کے الفاظ پیش کر رہے ہیں۔ جامع ترمذی میں سیدہ سے منقول ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مسجد میں داخل ہوتے تو:

صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّم وَقَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ إِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّم وَقَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ.

”محمد ﷺ پر درود اور سلام بھیجے، اور عرض کرتے: میرے رب میرے گناہ معاف اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے، اور جب باہر نکلتے تو محمد ﷺ پر درود و سلام بھیجتے اور عرض کرتے میرے رب میرے گناہ معاف اور میرے لیے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔“

(جامع الترمذی ص ۸۶ رقم ۳۱۴ مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۲ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۶۱ رقم

۲۶۹۴۸ الدرر الطاهرة للسو لابی ص ۱۰۵ رقم ۱۹۵)

سنن ابن ماجہ میں یہ حدیث یوں مذکور ہے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ.

اور جب مسجد سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ.

(مس ابن ماجہ ج ۱ ص ۴۹۳ رقم ۷۷۱ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۴۲۵ رقم ۷۷۱)

بعض کتابوں میں یہ حدیث ان الفاظ میں ہے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَسَلَّمَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
ذُنُوبِي يَوْسَهْلُ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ.

اور جب مسجد سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَسَلَّمَ، اللَّهُمَّ
اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي يَوْسَهْلُ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ.

(الذرية الطاهرة للنوای ص ۱۰۶ رقم ۱۹۶)

یہ جامع دعائیں ہیں، لہذا ہمیں چاہیے کہ ہم یہ یاد کریں اور اپنی مساجد پر بھی لکھی گھوا لیں۔

۳۔ وحدیث: "أَلَا [لَا] يَلُومُنَّ امْرَأُ إِلَّا نَفْسَهُ يَبِيتُ وَفِي يَدِهِ رَمْعٌ
مُعَصَّرٌ". [آخر جہ ابن ماجہ من رواية ابنها الحسين عنها]

اور یہ حدیث کہ: "خبردار! وہ شخص اپنے سوا کسی کو کلامت نہ کرے جو اس حال میں ہو جائے کہ اس
کے ہاتھوں میں گوشت و غیرہ سالن کی ہو۔ اس کو امام ابن ماجہ نے از امام حسین سیدہ فاطمہ سے روایت
کیا ہے۔

(مس ابن ماجہ ج ۴ ص ۴۲۲ رقم ۳۲۹۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۲۵ رقم ۳۲۹۶، الذرية الطاهرة
للنوای ص ۹۸ رقم ۱۸۱)

سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس سے آگے حدیث میں ہے کہ "وہ ہاتھ دھوئے بغیر سو
جائے اور اسے کوئی چیز نقصان پہنچا دے تو وہ خود کو کلامت کرے۔"

(مس ابن ماجہ ج ۴ ص ۴۲۲ رقم ۳۲۹۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۲۵ رقم ۳۲۹۷)

۴۔ وحدیث: "ترك الوضوء مما مسته النار".

[آخر جہ احمد من رواية الحسن بن الحسن عنها مرسلًا].

اور یہ حدیث کہ "جس چیز کو آگ نے چھو اُسے کھا کر وضو نہ کرنا" اس کو امام احمد نے از امام حسن بن حسن سیدہ فاطمہ سے روایت کیا ہے۔

آگ پر پکی ہوئی چیز پر وضو کی بحث

اس حدیث میں سیدہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے اُن کے گھر میں وہ بڑی تناول فرمائی جو گوشت سے علیحدہ ہو جاتی ہے، پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آکر نماز کی اطلاع دی، آپ نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے تو میں نے آپ کے کپڑے سے پکڑ کر عرض کیا: با حضور کیا آپ وضو نہیں کریں گے؟ فرمایا: بیٹی کس وجہ سے؟ میں نے عرض کیا: آگ سے پکائی ہوئی چیز کھانے کی وجہ سے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاکیزہ ترین طعام کو آگ نہیں چھو کرتی؟

(مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۳ و طبعہ آخری ج ۸ ص ۵۶۲ رقم ۲۶۹۵۰ مسند ابی یحییٰ ج ۱۲ ص ۱۰۸ رقم ۶۷۴۰ الدرر المظاہر للذولابی ص ۹۹ رقم ۱۸۳)

آگ پر پکی ہوئی کسی چیز کو کھانے سے وضو نہ کرنا ہے اور نہ ہی دوسرا وضو کرنا لازم ہے، البتہ کلی کرنا افضل ہے اور اگر کسی چیز کی پختائی کا اثر باقی رہ جائے تو پھر کلی کرنا ضروری ہے۔

۵۔ وحديث: "ساعة الإجابة في يوم الجمعة، أما إذا تكلت الشمس للعروب". [آخر جہ البيهقي في الشعب]

اور وہ حدیث جو "جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی کے بارے میں ہے کہ وہ ساعت اُس وقت ہوتی ہے جب سورج غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے" اس کو امام بیہقی نے "شعب الإیمان" میں روایت کیا ہے۔

(نور المعانی خصائص الجمعة للسيوطي ص ۱ رقم ۱۵۷)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کتاب میں صاحب اجابت کے بارے میں یہ الفاظ بھی منقول ہیں:

إذ ادلّی نصف الشمس للغروب.

”جب آدھا سورج غروب کے قریب ہو جائے۔“

(بور النسخة فی خصائص الجمعة للسیوطی ص ۸۱ رقم ۱۵۷، مستطبعة الزهره للسیوطی ص ۴۳ رقم ۴۷)

۶۔ وأخرج أحمد عن محمد بن علي، قال: كتب إلي عمر بن عبد العزيز أن أفتح له وصية فاطمة فكان في وصيتها: السّنة الذي يرعم الناس أنها أحدثته، وأن رسول الله ﷺ دخل عليها، فلما رآه رجع.

اور امام احمد نے سیدنا امام محمد بن علی (یعنی امام باقر علیہ السلام) سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا مجھے حضرت عمر بن عبدالعزیز علیہ السلام نے لکھ بھیجا کہ میں ان کے لیے سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا وصیت نامہ کھولوں (وہ کھولا گیا تو) اس میں اس پر دے گا ذکر تھا جس کے بارے میں لوگ گمان کرتے ہیں کہ اسے سیدہ نے بتایا تھا اور جب رسول اللہ ﷺ داخل ہوئے تھے اور اسے لٹکا ہوا دیکھا تھا تو لوٹ گئے تھے۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۳ وطبعة امروئی ج ۸ ص ۵۶۳ رقم ۲۶۹۵۳)

یعنی سیدہ سے ہمیشی حدیث یہی مروی ہے۔

۷۔ وأخرج الطبراني عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أنها أتت بالحسن والحسين إليه في شكواه الذي توفي فيه فقالت: يا رسول الله ﷺ، هذان اسماك فورثتهما شيئاً، قال: "أما الحسن فله هبتي وسوددي، وأما الحسين فله جوددي وجراتي، فإن ابتليتم فاصبروا، وإيمان العاقبة للمعتقين

امام طبرانی سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں سیدنا حسن اور سیدنا حسین علیہما السلام کو لے کر آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! یہ آپ کے بیٹے ہیں آپ انہیں کسی چیز کا وارث بنائیں۔ فرمایا حسن کے لیے میری سیادت اور محبت ہے اور حسین کے لیے

میری سخاوت اور حرأت ہے، پس اگر تم آزمائش میں مبتلا ہو جاؤ تو صبر کرنا، بیشک اچھا انجام متعین کا ہوتا ہے۔
(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۷۶ رقم ۱۸۴۷۴، المعجم الأوسط ج ۷ ص ۱۳۶ رقم ۶۲۴۱،
معرفۃ الصحابة لأبي نعیم ج ۲ ص ۱۵، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۸۵ و طبعہ آخری ج ۹ ص
۲۹۶ رقم ۱۵۰۹۹، ۱۵۰۹۸، ۱۵۰۹۷، ۱۳۵، ۱۳۴ رقم ۶۰)

حسین کریمین کی ہیبت، سیادت، سخاوت اور حرأت

بلاشبہ سیدنا امام حسن علیہ السلام کی ہیبت و سیادت عطا تھی۔ ہیبت اس قدر تھی کہ جب
نک امام ظاہری حیات کے ساتھ موجود رہے چنانچہ کوم مارنے کی مجال نہ تھی اور وہ آپ کے خلاف خفیہ
حربے استعمال کرتے رہے حتیٰ کہ یہودی طرح زہر دلوانے سے بھی باز نہ آئے، اور جب امام کی شہادت
ہوئی تو انہوں نے سکھ کا سانس لیا اور کہا "ایک چنگاری تھی جو بجھ گئی۔"

اور سیادت بھی خوب تھی، سیادت سے سید ہے اور لغت میں سید اسے کہتے ہیں جو اپنی قوم سے
تکالیف کو دفع کرے، اور احادیث و تاریخ اس امر پر گواہ ہیں کہ جب خلافت علی منہاج النبوة کا دور ختم ہو گیا
اور اقتدار پسند لوگ آپ کے ساتھ جنگ کرنے پر عمل گئے تو آپ نے محض اہل اسلام کی خاطر مستقبل کی
سلطنت سے ہاتھ اٹھا کر سیادت کا ثبوت فرمایا اور سامنے والے لوگوں کو فرمایا:

وَأَنْ أَفْرِغُ نَفْلَهُ بَيْنَكُمْ وَمَنَّا إِلَىٰ جِئِن.

اور میں کیا جانوں (اس دلیل سے) شاید تمہارا امتحان یہ ہو کہ ایک وقت تک تمہیں لطف
اندوز کرنا مطلوب ہو۔

(الامیۃ: ۱۱۱)

بلاشبہ یہ امام حسن علیہ السلام کا (کسی فرد واحد کے لیے نہیں بلکہ اسلام اور امت کے لیے) ایسا ایثار
ہے جس کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی۔ محدث کچھ چھوڑی رحمۃ اللہ علیہ نے حق فرمایا تھا۔

خاندانِ اہد ہر میں جینا اگر ہے سکھنا

میر کو شیر کا ایثار کو حقیر کے دیکھ

زاریاں غمخواریاں قربانیاں ستاریاں
پھول پونے حضرت ذہرا کی تو چادر کے دیکھ

(عروش بر عرش ص ۱۸۰)

اسن کی خاطر سیدنا امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی یہ قربانی اپنی مثال آپ ہے۔ حضرت علامہ سید نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے خوب فرمایا ہے۔

بنائے آرد وہاں کے حرمیں ادھر
ادھر یہ حال کہ نہاچی زیر پائے حسن
نقیب اسن واماں کا لقب ہوا سید
فساد و فتنہ مٹا تھا دعائے حسن

(بعض نسبت ص ۶۱)

امام حسین علیہ السلام کی سادات و جرات کا کیا پوچھنا! اگر آپ اس امام عالی مقام کی سادات و جرات کا کچھ اندازہ لگانا چاہتے ہیں تو مدینہ منورہ کے گھر چھوڑنے سے لے کر کربلاء کے میدان میں اپنے ہاتھوں سے کنبہ قربان کرانے اور آخر میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کرنے تک کے احوال پر ایک طائرانہ نظر ضرور ڈالیں۔ اگر آپ کے سینے میں غلب سلیم اور سر میں فکر سلیم موجود ہے تو آپ یہ کہنے پر مجبور ہوں گے کہ سورۃ البقرۃ [۱۵۵] میں جو اہل ایمان کی آزمائش کے لیے پانچ چیزیں ذکر فرمائی گئی ہیں، امت مسلمہ میں سے کسی پر بھی وہ پانچوں کی پانچوں بیک وقت نہیں آزمائی گئیں، ماسوا سیدنا امام حسین علیہ السلام کے آپ پر وہ پانچوں بیک وقت آزمائی گئیں اور آپ ان میں سے بعض کو انتہائی جرات سے قبول کرنے اور بعض کو انتہائی سادات سے پیش کرتے چلے گئے۔

رضا دہر کے جو ہر دکھا رہے ہیں حسین
ستم کروں میں مگرے مسکرا رہے ہیں حسین
خدا کی راہ میں خود کو لگا رہے ہیں حسین

وہ کر بلا کی طرف بڑھتے جا رہے ہیں حسین
حجاب جو ہوئے حائل، وہ انھار ہے ہیں حسین
جو اصل دیں ہے، وہ ہم کو دکھا رہے ہیں حسین
مٹا کے خود کو، گھرانے کو، ساتھ والوں کو
نصیب امیر عامی، چکا رہے ہیں حسین

(بعض نسبت ص ۹۲، ۹۳)

۸۔ وأخرج عن أبي مليكة قال: "كانت فاطمة تنقر الحسن
وتقول: "يا أبي شه رسول الله ﷺ إنه ليس شبيهاً لعلی".

حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ امام حسن کو چپٹی بجا کر لوری دیتیں اور
فرماتیں میرے ماں باپ قربان تم رسول اللہ ﷺ کے ہم شکل ہو علی کے مشابہ نہیں ہو۔

"نقر" کا معنی ہے انگوٹھے اور درمیان انگلی کو ملا کر آواز پیدا کرنا، سیدہ ایک طرف ہاتھ سے یہ آواز
پیدا کرتیں اور دوسری طرف یہ الفاظ گنگنا تیں۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ الفاظ خدا جانے کس کتاب سے
نقل کیے ہیں لیکن مسند احمد میں یہ الفاظ شری صورت میں یوں مرقوم ہیں:

يا ابي شه النبي ليس شبيهاً لعلی

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۳ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۶۳ رقم ۲۶۹۵۴، الإصابہ ج ۲ ص ۶۲،
الشفوف للبسمه للسيوطي ص ۳۶ رقم ۱۷)

۹۔ وأخرج الدارمي عن أنس أنها قالت له: "كيف طابت نفوسكم أن
تعشوا التراب على رسول الله؟"

امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے
انھیں فرمایا تمہارے دلوں نے کیسے گوارا کر لیا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کی تدفین کی؟

(سلسلہ دارمی ج ۱ ص ۳۲ رقم ۸۷، بخاری ص ۷۵۸ رقم ۴۴۶۲)

۱۰. وأخرج ابن عساكر عن جابر بن سعيد قال: أخبرني فاطمة بنت رسول الله ﷺ أنها رأت في مومها أنها تكحت أبا بكر، فكح علي أسماء بنت عميس، وكانت بنت عميس تحت أبي بكر فمات أبو بكر ونوبت فاطمة فكح علي أسماء بنت عميس.

امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ حضرت جابر بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہ مجھے سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ نے بیان کیا کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ انہوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا نکاح کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسماء بنت عمیس سے نکاح کیا، اور اس وقت اسماء بنت عمیس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ وصال فرما گئے اور سیدہ فاطمہ علیہا السلام وصال فرما گئیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت اسماء بنت عمیس سے نکاح فرمایا۔

حضرت اسماء بنت عمیس کا سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے نکاح

حضرت اسماء بنت عمیس کا تعارف پہلے لکھا جا چکا ہے، یہاں ان کے نکاح کا کچھ تذکرہ کرتے ہیں: سب سے پہلے ان کا نکاح حضرت سیدنا جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا تھا اور ان سے ان کے ہاں اولاد ہوئی جو اب تک چل رہی ہے۔ سیدنا جعفر طیار رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کا نکاح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا، ان سے حضرت محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے وصال کے بعد وہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"ایک مرتبہ ان کے بیٹوں محمد بن جعفر اور محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ میں اختلاف ہوا، ایک کہتا تھا: میں تجھ سے اور میرے والد تیرے والد سے بہتر ہیں اور دوسرا کہتا تھا: میں تجھ سے اور میرے والد تیرے والد سے بہتر ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے حضرت اسماء کو فرمایا: ان کے

در میان فیصلہ کیجئے، انہوں نے فرمایا میں نے حضرت سے بہتر کوئی جوان نہیں دیکھا اور ابو بکر سے بہتر کوئی بوڑھا نہیں دیکھا۔ اس پر سیدنا علیؑ نے فرمایا تو آپ نے ہمارے لیے کیا بچایا؟“۔

(الإصابة ج ۸ ص ۱۶، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۹۲)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ کے بارے میں افضلیت کی جو ترتیب اور جواز کرے ہمارے درمیان مشہور ہیں یہ حضرات اس ترتیب و تدرجوں سے ناواقف تھے، ورنہ حضرت اساء بنت عمیسؓ تو کبار مرتضوی میں وصال ابی بکر کے بعد آئی تھیں وہ اپنے پہلے بیٹے محمد بن جعفر کو فرما سکتی تھیں: بیٹا! محمد بن ابی بکر کے والد پہلے خلیفہ تھے اور ان کی افضلیت ترتیب خلافت کے مطابق ہے اور اس پر اجماع ہو چکا ہے تو تم کس گمراہی میں پڑ گئے ہو؟ اگر حضرت اساء بنت عمیسؓ نے وضاحت نہیں فرمائی تو کم از کم سیدنا علیؑ ہی اجماع کی خلاف ورزی پر حضرت سیدنا محمد بن جعفر علیہ السلام کو متنبہ کرتے اور فرماتے: برادر زادہ! کیا تم نہیں جانتے کہ محمد بن ابی بکر کے والد ابو بکرؓ خلیفہ اول تھے، پھر تم کس منہ سے اپنی اور اپنے باپ کی افضلیت کی بات کرتے ہو؟ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں جوان، ان کی امی اور سیدنا علیؑ، چاروں ہمتیاں ترتیب افضلیت بہ ترتیب خلافت کے اجماع سے ناواقف تھے۔

یہی نہیں بلکہ وہ صحابی جن سے سب سے زیادہ احادیث منقول ہیں وہ بھی افضلیت کی اس ترتیب سے ناواقف تھے۔ چنانچہ امام احمد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام حاکم نے از کرم، از ابو ہریرہؓ روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے:

”رسول اکرم ﷺ کے بعد جعفر سے افضل نہ کسی نے جو تیاں نہیں، نہ اوثقی پر سوار ہوا اور نہ ہی گھوڑے کی زین پر سوار ہوا۔“

(مسند أحمد ج ۲ ص ۱۱۳ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۴۸۷ رقم ۹۳۴۲، جامع الترمذی ص ۸۵۵ رقم ۲۷۶۴، المسند الکبریٰ للنسائی ج ۵ ص ۴۷ رقم ۸۱۵۷، و طبعہ آخری ج ۷ ص ۳۱۳ رقم ۸۱۰۱، المستدرک ج ۳ ص ۲۰۹، ۴۱ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۵۸۵ رقم ۴۴۰۷ و ص

(۲۱۸ رقم ۴۹۸۷)

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ذہبی نے بھی حاکم کی موافقت کی ہے۔

یہ قول مرادۃً دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ حضرت جعفر بن ابی طالب کو تمام صحابہ پر فضیلت دیتے تھے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی حضرت جعفر بن ابی طالب کے حالات میں لکھتے ہیں:

”حضرت ابو ہریرہ فرمایا کرتے تھے: جعفر رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل ہیں۔“

(الإصابة ج ۲ ص ۸۵)

عجب ہے کہ کچھ مکرر صحابی الفضیلت ترمذی خلافت کے اجماع سے نااہل ہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے مخصوص قوتِ حافظہ پائی اور جو حدیث کے سب سے بڑے راوی ہیں؟ آج جو شخص ترمذی خلافت کے مطابق الفضیلت، قطعی اور اجماع قطعی کے دعوے کرتا ہے اُس کا حضرت محمد بن جعفر، محمد بن ابی بکر، اُن کی والدہ اسماء بنت عمیس، اُن کے سوتیلے باپ علی الرضی اور حضرت ابو ہریرہ کے بارے میں کیا حکم ہے؟

سیدہ فاطمہ اور سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مابین خلیج کیسی؟

یہ اسماء بنت عمیس وہی ہیں جو سیدنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی خدمت کیا کرتی تھیں اور جنہوں نے سیدہ کے جنازے کو نبھانے کے لیے پاکی نماز کا ذکر کیا تھا اور سیدہ اس پر اتنا خوش ہوئی تھیں کہ اپنے بابا کے وصال کے بعد پہلی اور آخری مرتبہ اُس ڈیزائن کو دیکھ کر مسکرائی تھیں۔ خیال رہے کہ جس وقت حضرت اسماء بنت عمیس سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی خدمت میں مشغول تھیں اُس وقت وہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اہلیہ محترمہ تھیں، کوئی لوطی نہیں تھیں۔ لہذا ایمان سے بتلائے جس گھرانے سے شوہر کے تعلقات کشیدہ ہوں کیا یہی اُس گھرانے کی خدمت کیا کرتی ہے؟ نہیں، ہرگز نہیں! اگر نہیں تو پھر اُن شہرہ فشر کی مانند لوگوں کے مابین بعد کے لوگ کیوں خلیج اور قاصدے پیدا کرتے ہیں؟ کیا یہ لٹیٹ و دینداری کا

حصہ؟

مرویاتِ قاطمہ میں امام سیوطی اور مناوی پر اضافہ

امام سیوطی اور امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ سیدہ قاطمہ رضی اللہ عنہا کی مرویات بمشکل دس تک پہنچتی ہیں لیکن اگر جمع کیا جائے تو حریز روایات بھی مل سکتی ہیں، مثلاً اس وقت میرے سامنے امام دولبی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "المروية الطاهرة قالہوہ" کسی حدیث کی تلاش کے لیے کھلی ہوئی تھی کہ اچانک میری نگاہ ایسی تین حدیثوں پر پڑی جنہیں امام سیوطی اور امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ سیدہ قاطمہ سے مروی ہیں۔ اہل علم بالترتیب ملاحظہ فرمائیں:

(المروية الطاهرة ص ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸ رقم ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱)

یہ تین احادیث سیدہ سے سیدہ کی اولاد نے روایت کی ہیں جبکہ اسی کتاب میں ایک چوتھی حدیث بھی میرے سامنے آئی ہے اور اسے ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ قاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، ملاحظہ فرمائیے:

حدثنا أحمد بن يحيى الأودي: حدثنا أبو نعيم ضرار بن عمرو
التميمي: حدثنا عبد الكريم أبو جعفر، عن جابر، عن أبي الضحى، عن
مسروق، عن عائشة، قالت: حدثني فاطمة، قالت: قال لي رسول الله ﷺ
زوجك أعلم الناس علماً وأولهم إسلاماً وأفضلهم حلقاً.
"ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے سیدہ قاطمہ نے
حدیث بیان کی کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارا شوہر تمام لوگوں سے بڑا عالم،
اسلام میں اُن سب سے اول اور بردباری میں اُن سب سے افضل ہے۔"

(المروية الطاهرة قلندولای ص ۱۰۳ رقم ۱۹۰)

ذرا تصور فرمائیے کہ سیدہ قاطمہ الزہراء علیہا السلام نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو یہ حدیث سناتے ہوئے کس قدر خوش محسوس فرمائی ہوگی؟ شاید اسی خوشی کو مد نظر رکھتے ہوئے علامہ سید حمزہ

نصير الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کی بارگاہ میں عرض کیا ہے۔

پاسکا کوئی نہ انسانوں میں بعد از انبیاء

جو فضیلت علم کی زحمت سے شوہر میں ہے

(قبض نسبت ص ۲۸۸)

ما ینسب إلیہامن الشعر

و ما ینسب إلیہامن الشعر فو لہا اثر فی أبہا کما فی سیرۃ الیعمری.

سیدہ فاطمہ کی طرف منسوب اشعار

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف جو اشعار منسوب ہیں ان میں سے بعض وہ ہیں جو انہوں نے اپنے باپ کے غم میں کہے، جیسا کہ سیرت عمری (عمون الاثر) میں ہے۔

أغبر آفاق السماء و کورت شمس النهار و أظلم العصرات

وصال نبوی ﷺ نے آفاق سماوی کو غبار آلود کر دیا، دن کے سورج کو گرہن لگ گئی اور راتوں پر اندھیرا

پھا گیا۔

فالأرض من بعد النبی کئیة أسفأ علیہ کثیرة الرجفان

زمین غم نبی ﷺ میں گریہ کناں، افسردہ اور لرزہ خیز ہے۔

فلیکھ شرق البلاد و غربہا ولیکھ مضرو کل یحاسی

لہذا ان کی جدائی میں بلا شرق و غرب اور قریب و مضر اور جملہ یمنوں کو رونا چاہیئے۔

ولیکھ الطود المعظم جؤہ والیبت دو الاستار و الأركان

اور مکہ کے بڑے پہاڑ، اس کی فضا، غلاف والا کعبہ اور ارکان کو رونا چاہیئے۔

یا خاتم الرسل المبارک ضوؤہ صلی علیک منزل الفرقان

اے بابرکت روشنی والے خاتم المرسلین آپ پر قرآن نازل کرنے والے کا درود ہو۔

(عیون الأثرلابین سیدالناس ص ۵۱، جامع الآثارلابین ناصرالدین دمشقی ج ۷ ص ۷۶)

روایۃ طاہر بن یحیی العلوی وابن الجوزی

وروی طاہر بن یحیی العلوی وابن الجوزی فی الوفاء عن علی:

"لما دفن رسول اللہ ﷺ جاءت فاطمة فوفقت علی قبره فوأتخذت قبصص

تُرأب القبر فوأنشأت تقول:

وقیل بل هو لعلی:

طاہر بن یحیی علوی اور ابن جوزی کی روایت

طاہر بن یحیی علوی اور ابن جوزی "الوقفا" میں حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول

اللہ ﷺ کی تدفین ہوگئی تو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں اور قبر نبویؐ پر کھڑی ہو گئیں اور قبر کی مٹی سے ایک مٹی بھر کر یہ اشعار پڑھنے لگیں، بعض کے نزدیک یہ اشعار حضرت علیؑ سے ہیں۔

ماذا علی من شمع توبة احمد الأیثم مدی الرمان غوالیا

جس نے تربت احمدؑ کی خوشبو سوگھ لی اگر وہ زمانے کی قیمتی خوشبوئیں نہ سونگھے تو اسے کوئی پرانا نہیں۔

ضبت علی مصائب لو أنها ضبت علی الأيام غلس لایا

مجھ پر اس قدر مصیبتیں آ پڑیں کہ اگر دنوں پر آئیں تو وہ راتوں میں تبدیل ہو جاتے۔

(الوفاء بحوال المصطفیٰ لابن الجوزی ص ۸۱۹ رقم ۱۵۳۸ عیون الأثرلابین سیدالناس

ص ۵۱، جامع الآثارلابین دمشقی ص ۶۵)

معصوم رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بعض کے نزدیک یہ اشعار سیدنا علیؑ کے کلام ہے، یہ

بات کسی حد تک درست بھی ہو سکتی ہے، اس لیے کہ "دیوان علیؑ" کے بعض نسخوں میں یہ اشعار ملتے ہیں، لیکن

سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کا ان اشعار کو اپنے بابا کے روضہ مقدسہ پر پڑھنا جہاں قرین قیاس ہے وہیں
ان کے حال کے بھی عین مطابق ہے۔

ما تمثلت بہ من الشعر

وروی أنها تمثلت بشعر فاطمة بنت الأححم:

سیدہ کا دوسرے شعراء کے کلام کو پڑھنا

اور روایت کی گئی ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس موقع پر فاطمہ بنت اححم کے اشعار اپنے
حال کے مطابق پڑھے۔

قد كنت لي حبلًا لو ذبطله فتركتني أمشي لا خيرة مني
آپ میرے لیے پہاڑ تھے، میں اس کے سایہ میں پناہ لیتی تھی، لیکن آپ نے مجھے میرے حال پر چھوڑ دیا،
قد كنت ذات خبيبة ما عشت لي أمشي البراز و كنت أنت جناحي
جب تک آپ زندہ رہے میں کلمہ میدان میں با عزت محفوظ رہی، آپ میرے بال و پر تھے۔

فاليوم أخضع للذليل وأتقى منه وأدفع طالمني بالراح
آج میں کمزور ذلیل کے سامنے بھی عاجز ہوں اور اس سے ڈرتی ہوں اور اپنے ظالم سے خالی ہاتھ و قاع
کرتی ہوں۔

وإذا دعت قمرية شحألها لبلا على فسن دعوت صباحي
اور جب رات کے وقت قمری اپنے غم میں پکارتی ہے میں بھی اپنی چیخ نکالتی ہوں، میرا غم بھی قمری جیسا ہے۔

تنبيه

یہ اشعار جس کسی کے بھی ہوں سیدہ کی شان اس سے بہت بلند ہے کہ وہ ایسے اشعار کو زبان پر لائیں،
کیونکہ جیسے ایسی احادیث آجکل جن میں سیدہ کو فرمایا گیا کہ تم کائنات کی خواتین کی طرح نہیں ہو، لہذا صبر

کرنے میں بھی اُن سے بخیر رہا۔

مارواه الثعلبی

وروي الثعلبي بإسناده: أن الحسن والحسين مرضا فعادهما المصطفى
في ساس فقالوا: يا أبا الحسن، لو بدرت، فندر علي وفاطمة: إن شقياً أن يصوما
ثلاثاً، فشيء ولا شيء، عندهم، فاقترض علي من يهودي آصعاً، فصصت
فاطمة طعاماً، وقدمته له عند طهره، فوقف بالباب سائل، فاستطعمهم فقال
علي:

سورة الدهر کی آیات کی شان نزول میں ثعلبی کی روایت

ثعلبی اپنی سند سے راوی ہیں کہ ایک بار حضرت حسن اور حضرت حسین علیہ السلام بیمار ہو گئے تو حضور ﷺ
نے لوگوں کی معیت میں ان کی عیادت کی تو لوگوں نے کہا: یا ابا الحسن! اگر آپ سنت مان لیتے تو بہتر ہوتا تو
حضرت علی اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما نے نذر مان لی کہ اگر یہ دونوں شفا یاب ہو گئے تو وہ دونوں تین روزے
رکھیں گے، سو وہ بچے صحت یاب ہو گئے لیکن سیدہ علی و فاطمہ کے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں تھی، اس پر
حضرت علی علیہ السلام نے ایک یہودی سے چند صاع قرض لیا تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کھانا تیار کیا اور افطار
کے وقت حضرت علی علیہ السلام کے سامنے پیش کیا۔ اُدھر دروازے پر سائل آکھڑا ہوا تو حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا:

فاطم دات المحمد والیقین یابست حیر الساس أجمعین

سقاوت و یقین والی فاطمہ! اے تمام انسانوں سے افضل کی بخت بکرا

أمانین البائس المسکین قلفام بالباب لہ حین

کیا آپ اُس پریشان مسکین کو دیکھ رہی ہیں جو دروازے پر کھڑا ہے۔

بشکوہ الی اللہ و یستکین یشکو الینا جالع حریس
وہ اللہ تعالیٰ سے شکوہ کر رہا ہے اور سکون مانگ رہا ہے، ہم سے بھوک و غم کی شکایت کر رہا ہے۔

کل امریء بکبہ وھین و فاعل الخیرات یستعین
ہر شخص اپنی کمائی کا مہربان منت ہوگا اور نیکیاں کرنے والا مدد طلب کرے گا۔

موعده جنة علیس حرّمہا اللہ علی الصّیّس
اُس کے وعدے کا مقام بلند جنت ہے اور بخیل پر اللہ نے اسے حرام کر رکھا ہے۔

وللبخیل موقوف مہین تھوی بہ النار الی سیحس
اور بخیل کے لئے رسوائی کا مقام ہوگا، آگ اُس کو بھیجیں گی طرف لے جائے گی۔

فقالت فاطمة :

اس پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا:

أمرک سمع یأمن غمّ و طاعة ماہی من لوم ولا وضاعة
(اے رسول اللہ کے پچا زاد) آپ کا حکم سمجھ و طاعت کا دہجہ رکھتا ہے، مجھے اس معاملہ میں کوئی اعتراض
وغیرہ نہیں۔

عذیت باللب وبالبراعة أطعمہ ولا یأسی الساعة
باریک بنی اور جود و عطا مجھے گھٹن میں لے لیں، آپ اس کو کھلائیے مجھے کوئی پروا نہیں۔

أرجو إدا أسفقت من جماعة أن الحق الأخیار والحماة
مجھے امید ہے کہ جب میں بھوک کے باوجود کھلاؤں گی تو بہتر لوگوں کی جماعت میں شامل ہوں گی،

و أدع الی الخلد ولی شفاعة

اور جنت الخلد میں داخل ہوں گی اور مجھے شفاعت ملے گی۔

فأعطى الطعام ومكنوا يومهم ولبتھم لم يذوقوا الماء فصصت مثله،

فوقف بالباب يتیم فاستطعم ، فقال علي رضي الله عنه :

پس انہوں نے وہ کھانا یتیم کو دے دیا اور خود ایک دن رات پانی تک نہ پکھا، پھر دوسرے روز اسی طرح کھانا تیار کیا تو دروازہ پر ایک یتیم آکر اہوا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ اشعار کہے :

یاعاطمة بنت السید الکریم بنت نبی لیس بالکریم
اسے سخی سردار کی تخت جگر قاطر تو نبی کی بی بی ہے کسی گناہ کی نہیں۔

قد جاء نال الله بذال یتیم من یرحم الله فهو رحیم
اللہ تعالیٰ نے اس یتیم کو مارے پاس بھیجا ہے جس پر اللہ رحم فرماتا ہے تو وہی رحیم ہوتا ہے۔

موعده فی حنة النعیم قد حرم الخلد علی اللئیم
اُس کے وعدے کی جگہ نعمتوں والی جنت ہے، بیشک جنت بخیل پر حرام کی گئی ہے۔

یساق فی النار الی الحمیم شرابه الصدید والحمیم
اُسے نار جہنم کی طرف لٹکا جائے گا جس میں اس کا شروب پیپ اور کھولتا ہوا پانی ہوگا۔

فقلت فاطمة :

اس پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا :

إنی لأعطیه ولا أبالی وأوثر الله علی عیالی
جنگ میں اس کو کھانا دوں گی اور رخصائے الہی کو اپنے بچوں پر ترجیح دوں گی۔

أمسوا حیاءوا هم أشالی أصعروهما یقتل فی القتال
انہوں نے کل بھی فائدہ کیا تھا اور یہ میرے شیریں، ان میں سے چھوٹا میدان میں جنگ کرے گا۔

بکربلاء یقتل فی اغتبال للقاتل الویل مع الویال

وہ دھوکے سے کربلا میں شہید کیا جائے گا، اس کے قاتل کے لیے دہل اور ہلاکت ہے۔

تھوڑی بہہ السارالی سفال مُصَفَّد الیدین بالأعلال

لقوله زادت علی الاکیال

اسے طوق پہنا کر جہنم کی گہرائی میں ڈالا جائے گا، ہاتھ زنجیروں سے جکڑے ہوں گے، اس کے بدلے پرواز بڑھایا جائے گا۔

فأعطی الطعام، وأمسکوا یومین ولیلین لم ینذوقوا شینا إلا الماء

القراح هو وقف بالباب أسیر فاستطعم فقال علی:

پس انہوں نے کھانا دے دیا اور خود روز و شب محض پانی کے سوا کچھ نہ چکھا، پھر تیسرے روز دروازہ پر ایک قیدی نے آکر کھانا مانگا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

فاطمة بنت النسی أحمد بنت نبی سید مسود

احمد بنی کی کنیت بکر فاطمہ سیادت آب سردار کی بیٹی فاطمہ

هذا أسیر للسی المہدی مکمل فی غلہ المقید

یہ قیدی ہدایت یافتہ نبی کی خدمت میں طوق میں بند ہے ہوئے مقید ہو کر آئے ہیں۔

بشکو الیسا الجوع والتشدد من یطعم الیوم یجدہ فی غد

ہمارے پاس بھوک اور شدت کی شکایت لائے ہیں، جو آج ان کو کھلانے کا کل دیے پائے گا

عند العلی الواحد الموحّد ما یرع الرراع سوف یحصّد

اُس بلند تنہا و یکا کے پاس (وہ مرتبہ پائے گا) جو کاشت کرے گا مقررہ دیے کاٹنے کا

فاطمی من غیر من أو مکد حتی تحازی بالیدی لا ینفد

پس تم ان کو بغیر احسان جتلائے کھانا کھلاؤ تاکہ تمہیں وہ جزا دی جائے جو ختم نہ ہوگی۔

فقال فاطمة :

اس پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا

لم يبق مما جئت غير صاع قد دمت كفي مع الدراع
جو کچھ آپ لائے تھے اس میں سے ایک صاع باقی ہے، میرے ہاتھ بازوؤں سمیت درد کر رہے ہیں۔

ابمائي والله من الجوع أبوهم ابمحتده صناع
اللہ کی قسم میرے بچے بھوکے ہیں ان کا باپ محنت مشقت سے کچھ کھا کر لائے ہیں۔

يصنع المعروف بابتداع عبل النراعين طويل الباع
وما على رأسي من قناع

لیکن وہ عجیب انداز میں بھلائی کرتے ہیں، وہ لمبے (نخی) ہاتھوں والے ہیں، (ہر حال میں سخاوت کرتے ہیں) خواہ میرے سر پر دوپٹہ بھی نہ ہو۔

فأعطوه الطعام ومكنوا ثلاثا لا يدوقون الأكل وقد قصوا ندرهم، فأخذ
عياالحسين بأقل على المصطفى وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة
الجوع فقال المصطفى: "ما أشد مايسوؤني مما أرى بكم، انطلق بنا إلى
ابنتي فاطمة" فلما رآها وقد لصق بطنها بظهرها و غارت عينها الشدة الجوع
قال: واغوثاه! يموت أهل بيت محمد جوعاً؟! فزل قول الله تعالى:
﴿يوسفون بالنذر﴾ إلى قوله: ﴿إنما نطعمكم لوجه الله﴾ وهذا حديث
كذب موصوع. فقد قال الحكيم الترمذی:

هذا من الأحاديث التي تكرها القلوب وهو حديث مسروق مفتعل لا

بروج إلا على أحمق جاهل عبي.

وآوردہ اس الحوری فی الموضوعات برہادۃ علی ذلك وقال:

هذا لا يشك أحد في وضعه

وَمَنْ حَرَّمَ بَوَصَّه الدَّهْلَبِيُّ بِرِزِّ الدِّينِ الْعِرَاقِيِّ وَالْحَافِظِ بْنِ حَجَرٍ
الْعَسْقَلَانِيِّ وَعَبِيرَهُمْ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يَحِلُّ لَهُمْ نَسَبَةُ
ذَلِكَ لِلْمُصْطَفَى، وَلَا إِلَى فَاطِمَةَ، وَلَا إِلَى عَلِيٍّ، وَحَاشَا بِإِغْتِنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ
الْأَلْعَاطِ الرِّكِيكَةِ، وَالْعِبَارَاتِ الْمَحْطَةِ الْوَضِيعَةِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ
پس انہوں نے وہ کھانا اُسے دے دیا اور خود تین شب روز کھانے کی کوئی چیز نہ چھگی اور اپنی نذر
پوری کر لی۔ پھر حضرت علی حسین کریمین کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے، درآئیں لیکہ وہ چوڑے کی
طرح شدت بھوک سے کانپ رہے تھے اس پر مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا یہ شدت جو میں دیکھ رہا ہوں اس
سے مجھے بہت دکھ پہنچا ہے، چلو میری بیٹی فاطمہ کے پاس چلتے ہیں۔ پس جب آپ ﷺ نے انہیں دیکھا تو
اُن کا پیٹ کمر سے چپک رہا تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہائے اُسوں! کیا اہل بیت بھوک سے مر جائیں
گے؟ اس پر یٰؤنُسُ لَوْنُ بِالْبَلَدِ سے لے کر اِنْسَانُكُمْ بَعَثَكُمْ لِيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ آيَاتِ الْهِتَانِ
ہوئیں۔

یہ حدیث جھوٹی ہے، گمزی ہوئی ہے۔ چنانچہ حکیم ترمذی نے کہا: یہ وہ باتیں ہیں جنہیں دل حسیم نہیں
کرتے، یہ مسروق اور من گھڑت حدیث ہے، اس کو احمق، جاہل اور فحی کے علاوہ کوئی نہیں چلائے گا۔
ابن جوزی نے اس کو کچھ اضافہ کے ساتھ "الموضوعات" میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کے
موضوع ہونے میں کوئی شک نہیں کرے گا۔

اور جنہوں نے اس کے موضوع ہونے کا کہا اُن میں امام زہبی، ابن الدین عراقی، حافظ ابن حجر
عسقلانی اور دوسرے محدثین ہیں۔ جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اُسے حلال نہیں کہ وہ اس

کو حضور ﷺ، سیدہ فاطمہ اور حضرت علیؑ کی طرف منسوب کرے۔ اُن کی بلاغت ایسے کمزور اور سطحی الفاظ سے بہت بلند ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

ثعلبی کی مذکورہ روایت پر تبصرہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جن اشعار و الفاظ کے ساتھ ثعلبی سے یہ روایت نقل کی ہے، واقعی یہ قابل اعتبار نہیں ہے اور اس روایت میں جو اشعار مذکور ہیں وہ اہل بیت کی فصاحت و بلاغت سے بعید ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آیات کی یہ شان نزول بھی موضوع اور جملی ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ کے اختتام کتاب پر تعجب

پہلے تو مصنف رحمۃ اللہ علیہ سیدہ کے اشعار کے نمونے میں ثعلبی سے اس قدر زیادہ اشعار لائے کہ پانچ صفحات بھر دیے اور آخر میں کہہ دیا کہ یہ من گھڑت اور جھوٹ ہیں اور پھر اسی پر کتاب کو ختم کر دیا۔ قطع نظر اس سے کہ یہ اشعار یا یہ حدیث موضوع اور جھوٹ ہے یا نہیں لیکن ہمیں مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے اختتام کتاب کے اس انداز پر بے حد تعجب ہے، انہیں چاہیے تھا کہ وہ اشعار و غیرہ کا تذکرہ پہلے کرتے اور سیدہ کے وصال اور اُن کی مرویات کا تذکرہ بعد میں کرتے اور کتاب کو کسی مثبت موضوع پر ختم کرتے۔

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ..... کی شان نزول

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کے اشعار کے نمونے کے ضمن میں ثعلبی سے اشعار پیش کر کے جو اُن کی تردید کی اور کہا کہ اس روایت اور ان اشعار کو وہ فضیلت قبول نہیں کرے گا جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔ ہمارے نزدیک موضوع روایات کی تردید میں یہ جوش و جذبہ قابلہ ستائش ہے لیکن اس روایت کو ثعلبی (جو عاقل و لیل مشہور ہے) نے ہی ذکر نہیں کیا بلکہ اُن سے نقل اور مابعد دوسرے مفسرین نے بھی ذکر کیا ہے۔

اگر ثعلبی کی روایت میں رکبک اور اہل بیت کی بلاغت کے مقام سے گرے ہوئے اشعار موجود ہیں تو اصلاً یہ واقعہ اشعار کے بغیر متحول ہے، چنانچہ متعدد مفسرین کرام نے لکھا ہے:

”یہ آیات سیدنا علی بن ابی طالب اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما کی شان میں نازل ہوئیں، کیونکہ انہوں نے تمین دن تک مسکین، یتیم اور اسیر کو کھانا دیا تھا اور خود بھوکے رہے تھے۔“

(بحر العموم للسمرقندی ج ۳ ص ۴۳۰، لطائف الإشارات ج ۳ ص ۳۷۵، الدر المنثور ج ۸ ص ۳۷۱، معالم التنزیل ج ۴ ص ۴۲۸، الدر المنثور عن ابن عباس عن ابن مردودہ ج ۸ ص ۳۷۱، أسباب نزول القرآن للواحدي ص ۴۷۰، الوسيط للواحدي ج ۱ ص ۴۰۱، البحر الزوہر ج ۵ ص ۴۰۸، تفسیر المنطق لسید محمد گیسو دراج ج ۲ ص ۸۷۸، ۸۷۹)

بہت مرتبہ یہ بھی ہوتا ہے کہ اصل قصہ میں اشعار نہیں ہوتے لیکن بعد والے لوگ اسے منقول بنا کر ان ہی کی زبان میں بولتے ہیں جن کے ساتھ وہ واقعہ چاہا ہو، جیسا کہ بعض لوگ جبریل علیہ السلام کی زبان میں ”آفاقہا اگر دیدہ ام، ہمایار خوبیہاں دیدہ ام لیکن تو چہرہ دیدہ نگری“

وغیرہ اشعار لاپتے ہیں۔ لہذا ہدف تنقید یہ اشعار ہونے چاہئیں اصل واقعہ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قطبی کی روایات پر اعتراضات کرنے میں شدید ترین مصنف ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی اشعار کے بغیر یہ روایت قاطبی قبول ہے۔ چنانچہ انہوں نے ان آیات کی شان نزول میں درقول نقل کیے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

”ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل

ہوئی، انہوں نے ایک شب کسی کے کمر کے باغ کو کچھ شیعہ (جسو) کے عوض بطور حردوری سیراب کیا حتیٰ کہ صبح ہو گئی، پھر جب صبح کو جو لنگر آئے تو اس کے تیرے صے کو گوندھا اور کھانے کے لیے کچھ تیار کیا اور جب دسترخوان پر بیٹھے تو ایک مسکین آگیا، انہوں نے وہ سارا کھانا اسی کو دے دیا، پھر دوسرے دن دوسری تھائی تیار کی تو ایک یتیم آگیا تو انہوں نے وہ طعام یتیم کو دے دیا، پھر تیسرے دن باقی تھائی تیار فرما کر دسترخوان پر بیٹھے تو مشرکین میں سے ایک قیدی آگیا، انہوں نے وہ طعام اسی کو دے دیا اور خود بھوکے رہ گئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اس کو مٹانے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ابوالدرداء انصاری رحمہ اللہ کی شان میں نازل ہوئی، انہوں نے ایک دن روزہ رکھا پھر جب افطار کا ارادہ کیا تو ایک مسکین ایک قیم اور ایک قیدی آگئے تو انہوں نے تین روٹیاں انہیں عطا فرمادیں اور ایک روٹی انہوں نے اور ان کے اہل خانہ نے کھائی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ مقاتل کا قول ہے۔

(زاد المسیر لابن الجوزی ج ۸ ص ۱۶۸)

امام مقاتل بن سلیمان نے یہ دونوں واقعے نقل کیے ہیں۔

(تفسیر مقاتل بن سلیمان ج ۲ ص ۴۲۸)

یہ دونوں قول درست ہیں لیکن چونکہ اہل بیت مسلسل تین دن تک خود بھوکے رہ کر سارا کھانا ساطین کو دیتے رہے اور حضرت ابوالدرداء رحمہ اللہ کے مقابلہ میں ان کی قربانی زیادہ ہے اور مشکل ہے اس لیے ان کے واقعہ کو شہرت اور مقبولیت بھی زیادہ حاصل ہوئی۔

اس شان نزول میں منفی اور مثبت اقوال

آپ نے پڑھا کہ اس آیت کی شان نزول میں سیدنا علی وفاطمرہ اور حضرت ابوالدرداء انصاری رحمہ اللہ کے واقعے بیان کیے گئے ہیں لیکن جو لوگ ان آیات کو عام رکھنا چاہتے ہیں اور کسی شخص یا خانوادے کے ساتھ مخصوص کرنے کے روادار نہیں ہیں انہوں نے فقط حضرت علی رحمہ اللہ کے واقعہ کی تردید کی ہے اور حضرت ابوالدرداء رحمہ اللہ کے واقعہ کی طرف توجہ ہی نہیں کی۔ یہاں ہم اس واقعہ کی نفی کرنے والے اور اس کو کسی حد تک درست تسلیم کرنے والے حضرات کی عبارات کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔

امام قرطبی کا اس واقعہ پر تبصرہ

میرے مطالعہ کے مطابق اس واقعہ کی نفی میں جیسی شدت امام ابو عبد اللہ القرطبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں ہے ایسی شدت کسی دوسرے کے ہاں نہیں ملتی۔ چنانچہ ان کے بعد والے لوگوں نے اس واقعہ کی

نہی میں اکثر اُن ہی کی پیروی کی ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے امام قرطبی کی مہارت کا مخصوص حصہ اپنی طرف سے جدید حوالہ جات کے ساتھ نقل کیا ہے۔ لہذا ہم اُن حوالہ جات کے ساتھ امام قرطبی کا کلام نقل کر رہے ہیں وہ لکھتے ہیں:

”علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۲۶۸ھ لکھتے ہیں

جاہل شخص یہ نہیں جانتا کہ اس قسم کا ایثار کرنا مذہب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُحِبُّونَ قُلِ الْغَنِيُّ

لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کتنا خرچ کریں، آپ کہیے جو (تمہاری ضرورت

سے) زیادہ ہو۔ (البقرة ۲۱۹)

یعنی جو تمہاری اور تمہارے اہل و عیال کی ضرورت سے زائد ہو اس کو اللہ کی راہ

میں خرچ کرو۔

اور نبی ﷺ سے تواضع کے ساتھ یہ حدیث مقول ہے، حضرت ابو ہریرہؓ

بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد خوش

حالی رہے۔

(صحیح بخاری ۱۳۲۶، سنن نسائی ۱۵۴۳)

حضرت ثوبانؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مرد جو کچھ خرچ

کرتا ہے اس میں افضل دینا وہ ہے جس کو وہ اپنے عیال پر خرچ کرتا ہے اور وہ بیمار

ہے جس کو اللہ کی راہ میں اپنے اصحاب پر خرچ کرتا ہے۔

(صحیح مسلم ۹۹۳، سنن ترمذی ۱۹۶۶، سنن ابن ماجہ ۲۷۶۰، السنن الکبریٰ للبیہقی)

(۹۱۸۳)

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک دینار کو

تم اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہو اور ایک دینار کو تم اپنے قلام پر خرچ کرتے ہو اور ایک دینار کو تم اپنے اہل پر خرچ کرتے ہو، ان میں سب سے زیادہ اجر اس کا ہے جس کو تم اپنے اہل پر خرچ کرتے ہو۔

(صحیح مسلم ۱۹۹۵ء، السفن الکبریٰ ۱۹۸۳ء)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ان کے پاس ان کا کاربند (سکرٹری) آیا، آپ نے پوچھا: کیا تم نے غلاموں کو ان کی روزی دے دی ہے؟ اس نے کہا: نہیں، آپ نے فرمایا: جاؤ ان کو ان کی روزی دو، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی شخص کے گناہ گار ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ جس کو روزی دینے کا وہ مالک ہے اس کو روزی نہ دے۔

(مجموعہ ۹۹۶)

حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (خرچ کرنے میں) سب سے پہلے اپنے نفس سے ابتداء کرو اور اس پر صدقہ کرو، پھر اگر اس سے کچھ بچ جائے تو اپنے اہل کو دو، پھر اگر اہل کو دینے سے کچھ بچ جائے تو اپنے رشتے داروں کو دو، پھر اگر ان کو دینے سے بچ جائے تو تمہارے سامنے اور دائیں بائیں جو لوگ ہیں ان کو دو۔

(صحیح مسلم ۹۹، سنن نسائی ۲۵۴۶)

کیا کوئی صاحبِ محل یہ گمان کر سکتا ہے کہ حضرت علیؑ ان احادیث اور ان احکام سے ناواقف تھے، حتیٰ کہ انہوں نے اپنے پانچ اور چھ سال کے بچوں کو تین دن اور تین راتیں بھوکا رکھا، حتیٰ کہ وہ بھوک کی شدت سے بے حال ہو گئے، ان کی آنکھیں اندر دھنس گئیں اور ان کے پیٹ بن کی کمر سے چپک گئے، حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ ان کا یہ حال دیکھ کر رو پڑے، چلو مان لیا کہ حضرت علیؑ نے اپنے نفس پر اس سائل کو ترجیح دی تو

کیا یہ ان کے لیے جائز تھا کہ وہ اپنی اہلیہ کو بھی اس ایثار پر براہین دیتے، چہاں لیا کہ ان کی اہلیہ نے بھی حضرت علی کی طرح اپنے نفس پر اس سائل کو ترجیح دی، تو کیا حضرت علی کے لیے یہ جائز تھا کہ وہ اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کو بھی تین دن اور تین راتیں بھوکا رہنے کی ترغیب دیتے، نیز حضرت علی کے لیے یہ کب ضروری تھا کہ وہ سائل کو پانچوں روٹیاں دے دیتے، وہ سائل کو ایک روٹی دے دیتے، باقی روٹیاں وہ خود اور ان کے اہل و عیال کھاتے، کوئی احسن اور جالب ہی ایسا کام کر سکتا ہے، جو دل حق آگاہ ہیں وہ حضرت علی علیہ السلام کے متعلق ایسے کام کا گمان نہیں کر سکتے، مجھے معلوم ہوا ہے کہ کچھ لوگ قید خانوں میں بیٹھے ہوئے ایسی احادیث گھڑتے رہتے ہیں، اور جب ماہر علماء کے پاس یہ احادیث پہنچتی ہیں تو وہ ان کو مسترد کر دیتے ہیں اور ہر چیز کے لیے آفت اور سازش ہوتی ہے اور دین کی آفت اور سازش سب سے زیادہ ہوتی ہے۔“
(الجامع لا حکام القرآن ج ۹ ص ۱۱۹)۔

(تیسرا القرآن للسعیدی ج ۱۲ ص ۴۳۹، ۴۴۰)

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت میں ایک آیت اور پانچ احادیث ہیں جو انہوں نے راوا لہی میں خرچ کرنے کی میانہ روی وغیرہ امور کے متعلق نقل فرمائی ہیں اور بظاہر یہی ان کی دینی دلیل ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے آیات و احادیث پیش کرتے ہوئے ہم قدر سے کام لیا ہے، اگر وہ تھوڑا سا غور فرماتے تو انہیں سمجھ آ جاتی کہ ان آیات و احادیث میں حالت اللہ کو تلقین فرمائی گئی ہے خواص کا معاملہ اس سے بلند ہے۔ دیکھئے قرآن مجید میں نبی کریم ﷺ کو حکم ہے کہ ”آپ اپنا ہاتھ نہ گردن سے ہاتھ رکھیں اور نہ ہی کھل کھلا چھوڑ دیں“ (ہی ۱۰۰، اسر الہ ۲۹) لیکن اس حکم کے باوجود متعدد احادیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ ہر روز جب تک کھل نہ خرچ کر لیتے اس وقت تک آپ کو نیند نہ آتی، پھر یہ معمول بھی فقہ اس چیز کے بارے میں تھا جو آپ کے کاشانہ مقدسہ میں موجود ہوتی جبکہ بعض احادیث میں یہاں تک آیا ہے کہ آپ نے بعض سائلین کو فرمایا:

ابتع علیٰ لایذا جاءنی شیء فقصته۔

”ہمارے نام پر کچھ خرید لو جب ہمارے پاس کوئی چیز آئے گی ہم ادا کر دیں گے۔“

(الشعائل المحمدیة للترمذی ص ۲۹۴ رقم ۳۵۶، معکرم الأخلاق ج ۲ ص ۵۸۶ رقم ۶۲۱،

البحر الرخارج ۱ ص ۳۹۶ رقم ۲۷۳، کشف الاستار ج ۴ ص ۲۵۴ رقم ۳۶۶۲، سیل الہدی ج

۷ ص ۵۲)

اسی طرح صحیح احادیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ پورا مال راہِ خدا میں خرچ کر دیا اور گھر والوں کے لیے کچھ بھی باقی نہ رکھا۔ اس سلسلے میں امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ بھی سورۃ الہدی کی آیت نمبر [۱۰] کے تحت اُن کا ایک واقعہ لائے ہیں جس میں ہے کہ انہوں نے اپنے تن کے کپڑے بھی اتار کر دے دیے تھے اور خود غناٹ اوڑھ کر بیٹھ گئے تھے۔

(الجامع لأحكام القرآن ج ۱۷ ص ۲۰۶، صیاء القرآن ج ۵ ص ۱۱۴)

ہر چند کہ بعض محدثین نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اس واقعہ کو کذب قرار دیا ہے، لیکن چونکہ امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو بلا تردید نقل کیا ہے لہذا یہ اُن کے نزدیک مقبول ہے، مگر یہ واقعہ اُن کی پیش کردہ اُس آیت و احادیث کے خلاف ہے جو انہوں نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے واقعہ کی تردید میں نقل کی ہیں۔ تعجب ہے کہ انہیں سورۃ الدھر کی تفسیر میں جو احادیث یاد آئیں وہ سورۃ الہدی کی تفسیر میں کیوں نہ یاد آئیں؟

ہمارے نزدیک سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا پورا مال خرچ کرنا بھی درست ہے اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا پورا طعام اٹھا کر سائلین کو دے دینا بھی جائز ہے۔ اس لیے کہ ان اشیاء کا شمار خیر میں ہوتا ہے عوام میں نہیں۔

پیر محمد کرم شاہ رحمۃ اللہ کا اس واقعہ پر تبصرہ

پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ اس واقعہ کا خلاصہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”لیکن اہل تحقیق نے اس روایت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ

روایت اور روایت دونوں اعتبار سے یہ درست نہیں۔ علامہ قرطبی نے بڑی تفصیل سے

اس پر جرح و تنقید کی ہے۔ وہ کہتے ہیں اگر ایک فقیر آیا تھا تو اسے ایک روٹی دے دی جاتی اور باقی چار روٹیاں، پانچوں حضرات کھا لیتے۔ اسی طرح دوسرے دن، تیسرے دن، ایک سائل کو پانچوں روٹیاں دے دینے میں کوئی معقولیت نظر نہیں آتی۔ نیز معصوم بچے ویسے ہی مکلف نہیں اور جبکہ ابھی ابھی وہ بیماری سے شفا یاب ہوئے ہیں، ان کو لگا تار عین دن تک روزہ رکھنے کی اجازت دینا شرعاً جائز نہیں۔ حضرت علیؓ اس کو کیسے رد کر دیا کرتے تھے۔ تیسرا یہ کہ اسلام نے جنگی قیدیوں کی خاطر تواضع کا حکم دیا ہے، ان کے کھانے، پانے اور آرام کا خصوصی اہتمام کیا گیا ہے۔ عہد جاہلیت کے قیدیوں کی طرح انہیں بھیک مانگ کر پیٹ بھرنے کی اجازت نہیں دی جاتی تھی۔ اس لیے قرطبی لکھتے ہیں: **فہذا حدیث مزوق مرتف یہ حدیث من کفرت اور ضعیف ہے۔**
علامہ پانی پتی لکھتے ہیں:

قال المحکم الترمذی ہذا حدیث مفصل لا یورح الاعلیٰ احمق
وجاہل، واورده ابن الجوزی فی الموضوعات
حکیم ترمذی کا قول ہے کہ اس حدیث کو صرف احمق اور جاہل آدمی ہی قبول کر
سکتا ہے۔ ابن جوزی نے اسے موضوع احادیث میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کے
موضوع ہونے میں کوئی شک نہیں۔“

(تفسیر ضیاء القرآن ج ۵ ص ۴۱۴: ۴۱۵)

یہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت میں چند باتیں قابل غور ہیں، انہوں نے لکھا
”ایک سائل کو پانچوں روٹیاں دے دینے میں کوئی معقولیت نظر نہیں آتی۔“
میں کہتا ہوں ایسی معقولیت شکوایت ہمارے پاس چلتی ہے مجاہدانہ اور ائمۃ الزہداء حضرات کے
سودے معقولیت کے خلاف تو نہیں ہوتے مگر معقولیت سے ماوراء ضرور ہوتے ہیں۔ رب العالمین کے
ساتھ یہ سودا انہوں نے کیا تھا جو دو عطا اور ایثار جن کی گنجی میں موجود تھا۔

دوسری بات میر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ لکھی
”نیز مصوم بچے ویسے ہی مکلف نہیں۔“

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ یہ علامۃ الناس کے مصوم بچے نہیں بلکہ سلاطین فقر اور ارحد الناس ہستیوں کے بچے تھے، ایسے بچے پیدا ہوتے ہی اپنے ماں باپ کی صفات کے حامل ہوتے ہیں۔ بتلائے بلیغ کا بچہ پیدا ہوتے ہی جو تیرا شروع کر دیتا ہے اُسے کون سکھاتا ہے؟ غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے پیدا ہوتے ہی جو رمضان المبارک کی تقسیم میں کھانا پینا حتیٰ کہ اپنی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا کا دودھ تک ترک کر دیا تھا، کیا وہ شرعی طور پر مکلف تھے؟ کیا انہیں اُن کے ماں باپ نے روزہ رکھنے پر آمادہ کیا تھا؟ اُن کے فضائل و مناقب کی کتب میں آیا ہے کہ اُن کی والدہ ماجدہ سیدہ تمام الخیرہ قاطرہ رحمۃ اللہ علیہا فرماتی ہیں:

”جب میں نے اپنے بیٹے عبدالقادر کو جنم دیا تو وہ رمضان المبارک کے ایام میں میرا دودھ نہیں پیتا تھا، لوگوں پر بیحد بادل رمضان کا چاند چلی رہا تو وہ میرے پاس آکر پوچھنے لگے، میں نے کہا: آج میرے بچے نے میرا دودھ نہیں پیا، پھر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا، اور اُس وقت سے ہمارے شہر میں یہ بات مشہور ہو گئی کہ سادات کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے جو رمضان المبارک کے دنوں میں دودھ نہیں پیتا۔“

(بہجۃ الأسرار لشطنوفی ص ۱۷۲، عقلا للجلال جواہر للتادعی ص ۳، الکواکب الدرریۃ للحنای ج

۲ ص ۲۵۶، جامع کرامات الأولیاء للنہانی ج ۲ ص ۱۶۸)

سید ابوالاعلیٰ مودودی کا اس واقعہ پر تبصرہ

اس سے آگے ہم مودودی صاحب کی عبارت کا جائزہ بھی میر صاحب کی عبارت کے ساتھ لینا مناسب سمجھتے ہیں، کیونکہ میر صاحب کی عبارت مودودی صاحب کی عبارت کی طرح ہے بلکہ غالباً ان ہی کی عبارت سے ماخوذ ہے۔ چنانچہ میر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں تیسری بات یہ ہے:

”تیسرا یہ کہ اسلام نے جنگی قیدیوں کی خاطر تواضع کا حکم دیا ہے، ان کے کھانے پانے اور آرام کا خصوصی اہتمام کیا گیا ہے، عہد جاہلیت کے قیدیوں

کی طرح انہیں بھیک مانگ کر پیٹ بھرنے کی اجازت نہیں دی جاتی تھی۔

اس جملہ سے پھر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ثابت کرنا ہے کہ جب قیدیوں کی خاطر تواضع کا خصوصی اہتمام موجود تھا تو پھر پیٹ بھرنے کے لیے بھیک کی اجازت نہیں تھی، سو کوئی قیدی کیونکر اہل بیت کے دروازے پر آیا ہوگا؟ لہذا یہ واقعہ ہی بے بنیاد ہے۔

راقم الحروف عرض کر چکا ہے کہ عائشہ پھر صاحب کی یہ تقریر سید ابوالاعلیٰ مودودی کی تفسیر سے ماخوذ ہے، اور ان دونوں کے اس جملہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یا تو انہیں یہ نہیں رہا کہ ان کے نزدیک سورۃ الدھر کی ہے یا پھر ان کے نزدیک اس کی بعض آیات مدنی بھی ہیں اس لیے کہ ہجرت سے قبل مکہ میں جنگی قیدیوں کا کوئی وجود نہیں تھا۔

مودودی صاحب نے ایک مقام پر لکھا ہے۔

”اس کے علاوہ قیدیوں کے معاملہ میں یہ طریقہ اسلامی حکومت کے دور میں بھی نہیں رہا کہ انہیں بھیک مانگنے کے لیے چھوڑ دیا جائے۔ وہ اگر حکومت کی قید میں ہوتے تو حکومت ان کی خوراک اور لباس کا انتظام کرتی تھی، اور کسی شخص کے سپرد کیے جاتے تو وہ شخص انہیں کھلانے پلانے کا ذمہ دار ہوتا۔ اس لیے مدینہ طیبہ میں یہ بات ممکن نہ تھی کہ کوئی قیدی بھیک مانگنے کے لیے نکلتا۔“

(تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۸۱، ۱۸۲)

میں پوچھتا ہوں کہ میں قیدی تھے نہیں اور مدینہ میں قیدیوں کا بھیک مانگنے کے لیے نکلتا ممکن نہ تھا تو پھر تلاپنے یہ آیت اسلام کے کس دور پر صادقی آئے گی؟ یا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو اہل ”بنی کنینا“ کے ساتھ ”وَأَسِيرُوا“ (قیدی) کا اضافہ کر دیا ہے؟ ایماندارہ لگائیے اس واقعہ کے انکار میں کس قدر دوران کار تاویلات کا سہارا لیا جا رہا ہے، لیکن کہاں تک یہ تاویلات چلیں گی؟ آخر غلط تاویلات کو چھوڑنا ہی پڑتا ہے۔ چنانچہ مودودی صاحب اپنے اسی قلم سے ذرا آگے چل کر لکھتے ہیں:

”قدیم زمانے میں دستور یہ تھا کہ قیدیوں کو چھڑکی اور بیڑیاں لگا کر دروازہ باہر نکالا

جاناتھ اور وہ سڑکوں پر پانچلوں میں بھیک مانگ کر پیٹ بھرتے تھے، بعد میں اسلامی حکومت نے یہ طریقہ بند کیا (کتاب الخراج امام ابو یوسف صفحہ ۵۰ طبع ۱۳۸۲ھ) اس آیت میں قیدی سے مراد ہر وہ شخص ہے جو قید میں ہو، خواہ کافر ہو یا مسلمان، خواہ جنگل قیدی ہو، یا کسی جرم میں قید کیا گیا ہو، خواہ اُسے قید کی حالت میں کھانا دیا جاتا ہو یا بھیک منگوائی جاتی ہو۔

(تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۹۷)

یہاں قدیم زمانے سے کونسا زمانہ مراد ہے؟ مکہ میں اسلامی حکومت تو تھی ہی نہیں، اگر کفار کی حکومت تھی اور ان کے قیدی تھے تو ان کے قیدیوں کو کن اہل ابرار لوگوں نے کھانا کھلا کر جنت کمالی تھی؟ اور اگر ”قدیم زمانے“ سے ایسا زمانہ مراد ہے جس کا تعلق اعلان نبوت سے قبل یا ہجرت سے قبل ہو تو اس کا قصہ کیا جائے۔ پھر پہلے مقام پر مودودی صاحب نے فرمایا ”مدینہ طیبہ میں یہ بات ممکن نہ تھی کہ کوئی قیدی بھیک مانگنے کے لیے نکلتا۔“ اور دوسرے مقام پر لکھا کہ ”بعد میں اسلامی حکومت نے یہ طریقہ بند کیا“ کیا ہم پوچھ سکتے ہیں کہ بعد میں اسلامی حکومت نے بھیک مانگنے کا طریقہ کب اور کہاں بند کیا؟ مکہ میں یا مدینہ میں؟ حضور ﷺ کے دور میں یا خلفاء راشدین کے دور میں؟ اگر کہا جائے کہ خلفاء راشدین کے دور میں تو پھر ان آیات کا معنوی تعلق مستقبل سے ہو گا اور مودودی صاحب نے حال کا معنی کیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ يُسْكِنُونَ وَيُنْشِئُونَ

”اور اللہ کی محبت میں مسکین اور یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں۔“

(تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۹۶)

ایک طرف آیت کا یہ ترجمہ رکھیں اور دوسری طرف مودودی صاحب کا یہ دعویٰ سامنے رکھیں۔

”قیدیوں کے معاملہ میں یہ طریقہ اسلامی حکومت کے دور میں بھی نہیں رہا کہ انہیں بھیک مانگنے کے لیے چھوڑ دیا جائے۔“

پھر خود فرمائیں کہ مسکین اور یتیم کے علاوہ اہل ابرار لوگوں نے جن قیدیوں کو کھانا کھلایا وہ قیدی کون تھے؟

کیونکہ مدینہ میں بھیک کے لیے لٹکانا ممکن نہ تھا اور مودودی صاحب کے نزدیک یہ سورت کی ہے اور مکہ میں اسلامی حکومت نہیں تھی تو پھر یہ قیدی کون تھے، کہاں تھے، اسلام کی قید میں تھے یا کفر کی؟

سورة الدھر کی ہے یا مدنی؟

بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرات حسنین کریمین کی ولادت مدینہ میں ہوئی بلکہ سیدنا علی وقاصؓ کی شادی بھی مدینہ میں ہوئی جبکہ سورة الدھر کی سورة ہے تو یہ واقعہ کیونکر درست ہو سکتا ہے۔ چنانچہ علامہ سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے "روح المعانی" کے حوالے سے لکھا ہے۔

"پھر اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ یہ سورت مدنی ہو کیونکہ حضرت علیؓ کی حضرت قاصؓ سے شادی مدینہ میں ہوئی تھی اور وہیں حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما پیدا ہوئے تھے، حالانکہ انھیں اس نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ یہ سورت مکی ہے اور یہی جمہور کا موقف ہے۔"

(بیان القرآن ج ۱۲ ص ۴۴۰)

دوسرے مقام پر "روح البیان" کے حوالے سے لکھا ہے۔
"اس قصہ کی بنا پر لازم آئے گا کہ یہ سورت مدنی ہو حالانکہ جمہور کے نزدیک یہ سورت مکی ہے، اور حضرت علیؓ کے ساتھ حضرت قاصؓ کا نکاح جنگ احد کے بعد مدینہ میں ہوا تھا۔"

(بیان القرآن ج ۱۲ ص ۴۴۲)

اس سے قبل علامہ سعیدی صاحب اس سورة کے تعارف میں اس کے مکی اور مدنی ہونے کے اختلاف کا ذکر بھی کر چکے ہیں اور لکھ چکے ہیں کہ رائج یہ ہے کہ یہ مکی ہے۔
اس پر ائمہ الحروف عرض کرتا ہے کہ یہ ایک عمومی تصور ہے کہ یہ سورت مکی ہے، حقیقت یہ نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح جمہور نے اس کو مکی کہا ہے اسی طرح جمہور نے اس کو مدنی بھی کہا ہے، اور اکثر نے فقہ مدنی کہا ہے جبکہ محققین نے کہا اس کا اکثر حصہ مدنی ہے اور کچھ آیات مکی ہیں اور بعض نے فقہ ایک آیت کے علاوہ باقی پوری سورت کو مدنی کہا ہے۔ آئیے ہم یہ تین صورتیں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

جمہور کے نزدیک سورۃ الدھر کا مدنی ہونا

امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ اس سلسلے میں تین اقوال ہیں:

أحدها أنها مدنية كلها، قاله الجمهور، منهم مجاهد وقتادة

”اُن میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ مکمل سورت مدنی ہے، یہ جمہور کا قول ہے، اُن ہی

میں مجاهد اور قتادہ بھی ہیں۔“

(زاد المسیر ج ۸ ص ۱۶۴)

امام خازن رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وتسمى سورة الإنسان أيضاً وهي مدنية كذا قال مجاهد وقتادة والجمهور.

”اور اس کا نام سورۃ الانسان بھی ہے، اور یہ مدنی ہے جیسا کہ مجاهد، قتادہ اور جمہور نے کہا ہے۔“

(الباب التأویل فی معانی التنزیل ج ۴ ص ۳۷۶)

ابن عادل ضلی مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وقال الجمهور: مدنية.

”جمہور نے کہا مدنی ہے۔“

(الباب فی علوم الکتاب ج ۲ ص ۳)

امام عزالدین بن عبدالسلام، امام قرطبی، امام شرنبلی، امام سلیمان الجمل، امام صاوی، قاضی شوکانی

اور نواب صدیق حسن خان نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(تفسیر القرآن العظیم ص ۶۲۷، الجامع لأحكام القرآن ج ۱۹ ص ۱۰۷، السراج السیرج ۸

ص ۱۹۷، الفتوحات الإلهية ج ۱۸۲، حاشیۃ صاوی علی تفسیر الجلالین ج ۶ ص ۲۲۸۲

فتح القدیر ج ۵ ص ۴۱۱، فتح البیان ج ۱۴ ص ۴۵۳)

امام خفاجی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

هي مكتبة عند الجمهور، وقال ابن عادل: إنها مدنية عند

الجمهور وهو مخالف لما قاله الفاضل المحشي بوقيل مدنية مطلقاً.

”یہ جمہور کے نزدیک مکی ہے اور ابن عابد نے کہا: جمہور کے نزدیک مدنی ہے،

اور یہ فاضل محشی کے قول کے خلاف ہے، اور کہا گیا ہے کہ مطلقاً مدنی ہے۔“

(حاشیہ للشہاب علی تفسیر البیضاوی ج ۹ ص ۳۴۹)

سورة الدھر کو مطلقاً مدنی کہنے والے

امام ابن جریر، امام سرقندی، امام واحدی، زکریا، امام نسفی اور علامہ جہمی وغیرہم نے فقہ

ایک ہی قول ذکر کیا ہے کہ یہ سورت مدنی ہے اور دھر قول ذکر نہیں کیا۔

(جامع الصحاح ج ۱۴ ص ۲۹ ص ۲۵۱ الوسيط ج ۴ ص ۳۹۸ ببحر العلوم ج ۳ ص ۴۲۹)

الكشاف ج ۴ ص ۶۶۶ مدارك التبریل وحفائض التاویل ج ۳ ص ۱۹۰۱ نظم الدرر می

تناسب الایات والسور ج ۸ ص ۲۵۹)

علوم قرآن میں مشہور ترین اہل قلم امام برہان الدین زرکشی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما نے ترتیب

زبدی کے لحاظ سے ایتیس [۲۹] سورتوں کو مدنی لکھا ہے اور سورة الدھر کو بھی اُن ہی سورتوں میں ذکر کیا ہے۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۱۲۸۱ الإتيان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۵۸)

سورة الدھر کی اکثر آیات کا مدنی اور بعض کا مکی ہونا

مفسرین کے نزدیک یہ مسلم قول ہے کہ بعض سورتوں میں مکی اور مدنی دونوں طرح کی آیات ہوتی

ہیں اور کسی سورت میں مکی آیات زیادہ ہوں تو اُسے مکی کہہ دیا جاتا ہے اور مدنی آیات زیادہ ہوں تو اُسے مدنی

کہہ دیا جاتا ہے، اور بعض مرتبہ کسی سورت کی ابتدائی آیات کو مد نظر رکھتے ہوئے اُسے مکی یا مدنی کہہ دیا جاتا

ہے۔ امام زرکشی اور امام سیوطی نے اس سلسلے میں سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ چونکہ سورة الدھر کا اکثر حصہ

مدنی آیات پر مشتمل ہے اس لیے جمہور کے نزدیک یہ مدنی ہے، یہی وجہ ہے کہ اس علم میں شخص کی حیثیت

رکھنے والے مفسرین امام زرکشی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما نے اسے مدنی سورتوں میں ذکر کیا ہے لیکن چونکہ

اس میں بعض آیات کے مدنی ہونے کا قول بھی مذکور ہے اس لیے امام سیوطی اس کو ان سورتوں میں بھی لائے ہیں جن کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ انہوں نے جہاں ہر سورت کا علیحدہ علیحدہ تعارف کرایا ہے وہاں لکھا ہے:

سورة الإنسان : قيل مدنية ، وقيل مكية إلا آية واحدة ﴿وَلَا تُطِيعُ

بَيْنَهُمْ آيَةً أَوْ كَفُورًا﴾

”سورة الإنسان۔ کہا گیا ہے کہ مدنی ہے اور کہا گیا ہے کہ کی ہے مگر ایک

آیت ﴿وَلَا تُطِيعُ بَيْنَهُمْ آيَةً أَوْ كَفُورًا﴾ کی ہے۔“

(الإتقان في علوم القرآن ج ۱ ص ۶۷)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے ان الفاظ ”وقيل مكية إلا آية واحدة“ سے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک آیت کے علاوہ باقی سورت کی ہے، حالانکہ صحیح یہ ہے کہ ایک آیت کے علاوہ باقی سورت مدنی ہے۔ چنانچہ علامہ عبدالرحمان النعلی المالکی لکھتے ہیں:

قيل مكية وقيل مدنية، وقال الحسن وعكرمة: مها آية مكية،

وهي قوله تعالى ﴿وَلَا تُطِيعُ بَيْنَهُمْ آيَةً أَوْ كَفُورًا﴾ والباقي مدنية.

”ایک قول یہ ہے کہ کی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مدنی ہے، حضرت حسن اور

عکرمہ نے کہا اس کی ایک آیت کی ہے اور وہ یہ ارشاد الہی ہے ﴿وَلَا تُطِيعُ بَيْنَهُمْ

آيَةً أَوْ كَفُورًا﴾ اور باقی مدنی ہے۔“

(الجمال الحسن في تفسير القرآن ج ۵ ص ۵۲۷)

ایک قول یہ بھی ہے کہ آخری نو آیات کے علاوہ باقی سورت مدنی ہے۔ چنانچہ امام ماوردی رحمۃ اللہ

علیہ لکھتے ہیں:

وقال آخرون فيها مكي من قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَعْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ

الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ إلى آخرها وما تقدم مدنية.

”اور دوسرے مفسرین کرام نے فرمایا ہے: اس میں ارشاد الہی ﴿وَإِنَّا نَحْنُ نُوقِلُا
عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ سے لے کر آخر تک [۹] آیات کی ہیں اور شروع والی
[۲۳] آیات مدنی ہیں۔“

(النکت والعیون ج ۶ ص ۱۶۱)

اس تفصیل سے آپ اندازہ لگائیں کہ اس سورت کے کی ہونے کے بارے میں جو عمومی تاثر پایا
جاتا ہے اور اس کے مدنی ہونے کی جو سراسر نفی کی جاتی ہے وہ کس حد تک درست ہے؟ پھر اس سے اُن
لوگوں کے طرز استدلال میں بھی غور فرمائیے جو دوسرے دلائل سے قطع نظر فقط یہ تصور کرتے ہوئے اس
واقعہ کا انکار کر دیتے ہیں کہ یہ سورت مدنی ہے اور حنین کریمین کی ولادت مدینہ میں ہوئی تھی تو یہ واقعہ کیونکر
درست ہو سکتا ہے؟

بعض انصار کی عظمت کا تحقیق کی نذر ہونا

انسوس صدانسوس! جن لوگوں نے اہل بیت کرام علیہم السلام کے اس عظیم الشان واقعہ کو مشق تحقیق
بنایا اُن کی نگاہوں سے حضرت ابو الدرداء انصاری رضی اللہ عنہ کے ایثار کا واقعہ بھی اوجھل ہو گیا، حالانکہ اُن سے
اس قسم کے ایثار کے شواہد بھی موجود ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ تو انہوں نے اپنا مکمل باغ اللہ جلّ جلالہ کی بارگاہ میں
پیش کر دیا تھا، اُس باغ میں کھجور کے چھ سو درخت تھے اور اُسی میں اُن کا گھر بھی تھا۔ جب وہ باغ کو حضور
ﷺ کی بارگاہ میں پیش کر کے واپس آئے تو باغ کے اندر نہ گئے بلکہ باہر سے آواز لگائی: اے ام الدرداء!
اس باغ اور گھر سے باہر آ جاؤ، میں نے یہ باغ رب العالمین کو دے دیا ہے۔

(الجامع لأحكام القرآن ج ۳ ص ۲۱۶)

سو جب ایسے بھکڑے ایثار کے بارے میں آچکا ہے کہ انہوں نے چار میں سے تین روٹیاں ساتلین کو
دے دی تھیں اور باقی ایک روٹی پر انہوں نے اور اُن کے گھر والوں نے گزار کیا تھا تو اُن کے واقعہ کو تائید
یا تردید کیوں نہیں بیان کیا جاتا؟ مان لیا کہ اہل بیت کا واقعہ معقولیت کے خلاف ہے لیکن اُن کا واقعہ تو
معقولیت کے خلاف نہیں، کیونکہ اُس میں نہ مصوم بچوں کو تین دن تک بھوکے رکھنے کا ذکر ہے اور نہ ہی پانچوں

کی پانچوں روٹیاں سائل کو دینے کا ذکر ہے۔ لیکن افسوس کہ اس معقول واقعہ کو بھی اہل بیت کے واقعے کی غیر معقولیت ثابت کرنے کی بجائے چڑھا دیا گیا۔

سورة الدھر میں خوروں کے عدم ذکر میں حکمت

ہرچہ کہ کچھ مفسرین ان آیات کی مشہور شان نزول میں سائل نظر آتے ہیں، اور انہیں ان آیات کا سیدہ فاطمہ اور حسنین کریمین علیہم السلام کی شان میں نازل ہونا بعید معلوم ہوتا ہے مگر مشہور محدثین و مفسرین نے ان آیات کو اہل کساء علیہم السلام کی شان میں مخصوص سمجھا ہے۔ چنانچہ امام ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بعض کتب میں سورة الدھر کی تفسیر کا احاطہ کرتے ہوئے اس امر پر تعجب کا اظہار کیا ہے کہ جب اس سورت میں جنت کی تمام نعمتوں کا ذکر ہے تو پھر خوروں کا ذکر کیوں نہیں؟ پھر انہوں نے خود ہی بیان کیا ہے کہ یہ عدم ذکر سیدہ فاطمہ کے احترام کے پیش نظر ہے۔ یہاں ہم ان کے تعجب والے مخصوص جیسے کو مع سیاق و سباق نقل کر رہے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

مَنْ مَثَل قَلْبِي؟ مَنْ مَثَل قَاطِعَةٍ؟ ثُمَّ صَبْرًا عَلَى أَنْوَاجٍ بَلَابًا مَعْلُومَةٍ
وَالزُّوْرَاءُ الْفَقْرُ وَنَارُ الْجَوْعِ خَاطِعَةٌ، فَلَهُمْ نَضَارَةُ الْوُجُوْهِ وَالْأَهْوَالُ لِلْوُجُوْهِ
خَاطِعَةٌ. يَا سِرْعَانَ، مَا انْقَلَبَ حُرَّتُهُمْ سُرُورًا ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ مُشْكُورًا﴾.
كَانَتْ قَاطِعَةٌ بِسْتِ النَّبِيِّ ﷺ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْهِ، وَكَانَ عَلَيَّ أَعَزُّ
الْخَلْقِ عَلَيْهِ، وَجَعَلَ اللَّهُ رِيعَاتَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَلَدَيْهِ، فَإِذَا أَخْضَرَهُمُ الْخَقُّ
عَلِمًا عِزَّةً وَلَدَيْهِ أَكْرَمَهُمْ إِكْرَامًا عَظِيمًا مَوْفُورًا ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ
مُشْكُورًا﴾.

وَاعْتَبَرْنَا ذِكْرَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ نَعِيمَ الْجَنَّاتِ مِنَ الْمَلْبُوسِ وَالْمَشْرُوبَاتِ
وَالْمَطْعُومَاتِ، وَالْأَزْوَاجِ وَالْقُصُورِ وَالْعُرُونِ الْخَارِيَّاتِ، وَلَمْ يَذْكُرِ
النِّسَاءَ، وَهُنَّ غَايَةُ اللَّذَاتِ الْخَيْرِ أَمَّا الْقَاطِعَةُ أَشْرَفُ النِّسَاءِ، وَمَنْ يَصِفُ
قَاطِعَةَ الزُّهْرَاءِ لَا يَذْكُرُ حُورًا ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ
مُشْكُورًا﴾

”سیدنا علیؑ کی شکل کون؟ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی شکل کون؟ انہوں نے کس قدر موجوں کی طرح آنے والی تکالیف پر صبر کیا، انہوں نے (لذات پر) فقر اور جلا دینے والی بھوک کی آگ کو ترجیح دی لہذا ان کے چہرے تر و تازہ ہوں گے، وہ آئینہ بعض چہرے مر جھائے ہوں گے۔ اے جلد باز انسان! اس دن ان کا غم خوشی میں نہیں بدلے گا ﴿وَنُكَانَ مِنْكُمْ مُشْكُورًا﴾ (اور) (اے اہل بیت) تمہارے عمل کی قدر ہوگی۔

نبی کریم ﷺ کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ آپ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں اور سیدنا علیؑ آپ کے ہاں تمام مخلوق سے زیادہ معزز تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بیٹوں کو آپ کے دنیا کے دو پھول بنایا۔ چنانچہ جب کل قیامت کے دن حق تعالیٰ ان کے بیٹوں کو اپنی بارگاہ میں لائے گا تو انہیں بڑے کثیر انعام و اکرام سے نوازے گا ﴿وَنُكَانَ مِنْكُمْ مُشْكُورًا﴾ (اور) (اے اہل بیت) تمہاری محنت مقبول ہوگی۔

حیرت انگیز بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں جنتوں کی نعمتوں میں سے لمبوسات، مشروبات، ماکولات، ہتھکڑیاں، محلات اور جاری چشموں کا ذکر کیا ہے مگر حوروں کا ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ لذتوں کی انتہا ہیں۔ فقط سیدہ فاطمہ کے احترام کی وجہ سے کیونکہ وہ معزز ترین بیٹی ہیں۔ جو فاطمہ الزہراء کے اوصاف بیان کرتا ہے وہ حوروں کا ذکر نہیں کرتا۔

(التبصرة لابن الجوزي ج ۱ ص ۴۵۹)

اس سے قبل موصوف نے لکھا ہے:

لما جاءت المديحة على الإيثار ووصف نعيم الجنة لم يذكر في ذلك الحور حفظاً لقلب فاطمة وكيف يذكر الحور، وهن ممالك مع الحرة.

”جب ایثار کی مدح فرمائی اور جنتی نعمتوں کا حال بیان کیا تو سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے قلب مبارک کی عظمت کے پیش نظر حوروں کا ذکر نہیں کیا، بھلا حوروں کا ذکر کیوں کیا

جانتا ہے کہ وہ آزاد خاتون کی بائیاں ہوں گی۔“

(التبصرة لابی الجوری ج ۱ ص ۴۵۸)

یہ بہت بہترین نکتہ ہے، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ دنیا میں سیدہ فاطمہ علیہا السلام پر سوکن نہیں ڈالی گئی، سو ممکن ہے کہ جنت میں بھی ان کے قلب اقدس کی خاطر ان کے محل میں حوروں کی رسائی نہ ہو۔ نیز سیدہ خود دنیا میں حور پر نور تھیں، لہذا جب ہے کہ وہ ان تمام آلائش سے منزہ و مبرا تھیں جن سے دوسری خواتین دوچار ہوتی ہیں۔ واللہ اعلم۔

اس آیت کو سمجھانے میں بعض مفسرین کی کوشش

اللہ تعالیٰ نے جس انداز میں اہل راہ لوگوں کا ذکر کیا ہے وہ انداز ہی دلالت کرتا ہے کہ نزول قرآن کے دور میں اس کا کوئی عملی نمونہ ضرور رونما ہوا ہوگا۔ شاید اسی انداز بیان سے متاثر ہو کر بعض مفسرین نے کہا اگر اس سورت کو کی تسلیم کیا جائے تب بھی ان آیات کی عملی تفسیر کا صحابہ میں پایا جانا ضروری ہے۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر حکیم ترمذی اور ابن جوزی کے وضع کے حکم کے بعد لکھا ہے:

قال السوطي لأن السورة مكية ودخول علي علي فاطمة بعد الهجرة
بستين، قلت وهذا الاعتراض ملحق بما قال مقاتل، وما قال مجاهد
وعطاء أيضاً، فإن نزول الآية في رجل من الأنصار يقتضي كون الآية
مدنية، وكذا عمل علي لليهودي بشيء من الشعر أيضاً لا يتصور إلا
في المدينة، لأن اليهود لم يكونوا بمكة، بل نفس الآية يقتضي كونها
مدنية لأن الأسارى لم تكن إلا بالمدينة، لم يكن بمكة جهاد ولا أسر
فالظاهر أن بعض هذه السورة مدنية وإن كانت بعضها مكية، وعلى
كون كلها مكية، ففسي الآية إخبار بالغيب عن حال المسلمين بعد
الهجرة.

”امام سیوطی نے کہا: اس لیے کہ یہ سورت مکی ہے اور حضرت علی کی سیدہ فاطمہ

رضی اللہ عنہا سے شادی ہجرت سے دو سال بعد ہوئی۔ میں (قاضی ثناء اللہ) کہتا ہوں یہ اعتراض (ابوالدرداء انصاری) والے اُس قول پر بھی ہوگا جو مقاتل نے ذکر کیا اور اُس پر بھی جو مجاہد اور قتادہ نے (اس سورت کو مدنی) کہا۔ بلاشبہ آیت کا نزول انصار میں سے کسی شخص کے حق میں بھی ہو تو اُس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ آیت مدنی ہو، اور اسی طرح سیدنا علیؑ کا کچھ جو کے عوض یہودی کی مزدوری کرنا بھی مدینہ کے سوا تصور نہیں، اس لیے کہ مدینہ میں یہود نہ تھے، بلکہ مضمون آیت کا تقاضا یہ بھی ہے کہ وہ مدنی ہو، اس لیے کہ مدینہ کے علاوہ قیدیوں کا کوئی تصور نہیں، کیونکہ مکہ میں جہاد تھا اور نہ ہی قیدی۔ پس ظاہر یہ ہے کہ اس سورت کا کچھ حصہ مدنی ہے اور کچھ مکہ کی ہے اور اگر مکمل سورت مکی ہو تو پھر اس آیت میں غیب کی اطلاع ہے کہ مسلمان ہجرت کے بعد یہ عمل کریں گے۔

(تفسیر المظهر ج ۱۰ ص ۱۲۳)

قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اس عبارت کو بار بار غور سے پڑھئے اور حسب ذیل آیات کو بھی مد نظر رکھئے ہمارا خدا باری تعالیٰ ہے۔

إِنَّ الْأَنْزَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ نَحَابِهَا كَانَ مِرَاجُهَا تَكَافُورًا غَنَاءُ يَشْرَبُ
بِهَا جَبَدُ اللَّهِ يَقْعِرُونَ بِهَا تَفْجِيرًا يُؤَلُّونَ بِالنَّارِ وَيَخْلَفُونَ يَوْمًا كَانَ خَرَفًا
مُسْتَعْبِلُونَ وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَشْكِيانًا وَنِشْمًا وَابِيزًا إِنَّمَا
نُطْعِمُكُمْ لِيُؤَخِّرَ اللَّهُ لَآئِرِيذَ مُكْرِمٍ خَزَاءً وَلَا شُكُورًا.

”بیک بیک لوگ پئیں گے ایسے جام جن میں آب کا نور کی آمیزش ہوگی۔
(کافور) ایک چشمہ ہے جسے اللہ کے (وہ) خاص بندے پئیں گے اور جہاں چاہیں
گے اسے بہا کر لے جائیں گے جو پوری کرتے ہیں اپنی منہیں اور ڈرتے ہیں اس
دن سے جس کا شر ہو پھیلا ہوگا اور جو کھانا کھاتے ہیں اللہ کی محبت میں مسکین، یتیم

اور قیدی کو (اور کہتے ہیں) ہم تمہیں کھلاتے ہیں اللہ کی رضا کے لیے نہ ہم تم سے کسی اجر کے خواہاں ہیں اور نہ شکر یہ کے۔

(الدھر: ۹ تا ۱۰)

ہر چند کہ ہر آیت کی شان نزول کا ہونا ضروری نہیں لیکن کیا یہ اسلوب اس بات کا تقاضا نہیں کرتا کہ ان آیات کی کوئی نہ کوئی شان نزول ہوگی۔

کیا ان آیات کی کوئی بھی شان نزول درست نہیں؟

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وهذا على ان الآية نزلت في جميع الابرار ومن فعل فعلا حسناً.

”مجھ یہ ہے کہ یہ آیت تمام ابرار (نیکی کاروں) کے متعلق نازل ہوئی ہے اور ہر اس شخص کے متعلق جس نے کوئی نیک کام کیا۔“

(الجامع لأحكام القرآن ج ۱۹ ص ۱۲۲، تیسرا القرآن ج ۱۲ ص ۱۴۱)

مخبر فرمائیے اس طرح اس واقعہ پر طبع آزمائی کرتے ہوئے حضرت ابوالدرداء انصاری اور بعض دوسرے انصاریہ کے شان نزول پر مبنی واقعات نظر انداز ہو گئے؟ بجا ہے کہ یہ آیات ہر اس شخص کے بارے میں عام ہیں جس کا حسن عمل ان آیات کے مطابق ہو، اور بالکل اسی طرح عام ہیں جس طرح سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہونے والی سورۃ النیل کی آیات ﴿فَأَعْطَيْنَا...﴾ ہر اس مسلمان کے حق میں عام ہیں جس کا حسن عمل ان آیات کے مطابق ہو، لیکن شان نزول کے طور پر سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی جو خصوصیت ہے اگر تاویلات کی آڑ میں اس کا انکار کیا جائے تو کیا یہ انصاف ہوگا؟ لہذا اگر کسی کے نزدیک اہل بیت کی فضیلت سنداً ثابت نہ ہو یا مقبولیت کے خلاف ہو تو کیا ان آیات کی شان نزول کا کوئی واقعہ بھی درست نہیں ہوگا؟

بہر حال قاضی شمس اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق قبل از ہجرت ہو یا بعد از ہجرت، انصاریہ کا ہونا

اہل بیت کا، ان آیات کی شان نزول کا کوئی بھی واقعہ جہاں عقلاً درست ہے وہیں کھلا بھی اس کے ضد و خال

کتب تفسیر میں موجود ہیں۔ سب ہر شخص کی مرضی ہے کہ وہ ان آیات کو شان نزول کے ساتھ قبول کرے یا بغیر شان نزول کے۔

اس شان نزول کے بارے میں راقم کا موقف

ہر چند کہ حکیم ترندی اور مصنف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ان آیات کی شان نزول کے طور پر اہل بیت کے واقعہ کو قبول کرنا حماقت و غیبت ہے لیکن ہمیں اس واقعہ میں کوئی بات عقل و نقل کے خلاف نظر نہیں آتی، کیونکہ تین روز تو کیا تین روز سے زائد بھی خورد و نوش کے بغیر گزارا جاسکتا ہے، ہمارے دور میں (معاذ اللہ) زلزلوں کے ایام میں لمبے تلبے دھب کرکھانا پانی کے بغیر لوگ بلکہ چھوٹے چھوٹے بچے رندہ برآمد ہوئے جبکہ اہل بیت تو افطار و سحر کے وقت پانی نوش فرماتے رہے، اور احادیث پاک سے ثابت ہے کہ اگر کھانے پینے کو کچھ بھی نہ ملے پھر بھی زندہ رہنا ممکن ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

سئل عن طعام المؤمنين في زمن الدجال؟ قال طعام الملائكة،

قالوا: وما طعام الملائكة؟ قال طعامهم من طهيم بالسميح والتغليس

فمن كان منطلقه يومئذ السميع والتغليس أذهب الله عنه الجوع.

”نبی کریم ﷺ سے زمانہ دجال کے مومنین کے طعام کے بارے میں سوال کیا

کیا تو آپ نے فرمایا ان کا طعام ملائکہ کے طعام کی طرح ہوگا۔ صحابہ نے عرض کی

ملائکہ کا کیا طعام ہے؟ فرمایا: سميع و تغليس، پس اُس زمانہ میں جو شخص سميع و تغليس

کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی بھوک ختم کر دے گا۔“

(المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۵۵۷ و ط ج ۵ ص ۷۱۶ حدیث ۸۶۰۸)

یہ حدیث علامہ علی نقی البہندی، امام نابلسی اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی ذکر کی ہے۔

(کبر العمال ج ۱۴ ص ۳۰۰، الحديقة السنية للنابلسي ج ۱ ص ۲۴۰، مسائل ذکر ص ۱۶۷)

امام حاکم نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے، اور امام نابلسی نے اس حدیث کی

تشریح میں لکھا ہے:

وفي هذا الحديث دليل لما ذكرناه من ان الله تعالى قد يهب
حالة شريفة لبعض عبادہ تغنيہ عن الطعام والشراب، وإن هذه الحالة
تكون في فئة الدجال لكافة المؤمنين

”اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے جو ہم نے ذکر کی کہ بیشک اللہ تعالیٰ
اپنے بعض بندوں کو ایسی معزز حالت سے سرفراز فرماتا ہے جو انہیں کھانے پینے سے
بے نیاز کر دیتی ہے۔ بیشک یہ مقام دجال کے زمانے میں تمام مومنین کو حاصل ہوگا۔“

(الحديث النبوي ج ۱ ص ۲۳۹، ۲۴۰)

مولانا زکریا سہارنپوری لکھتے ہیں:

”دنیا میں بغیر کھائے پئے صرف اللہ کے ذکر پر گزارہ ممکن ہو سکتا ہے اور دجال کے
زمانہ میں عام مومنین کو یہ دولت حاصل ہوگی تو اس زمانہ میں خواص کو اس حالت کا میسر
ہو جانا کچھ مشکل نہیں۔ اس لیے جن بزرگوں سے اس قسم کے واقعات بکثرت منقول
ہیں کہ معمولی غذا پر یا بلا غذا کے وہ کئی کئی دن گزار دیتے تھے ان میں کوئی وجہ انکار یا
تکذیب کی نہیں۔“

(مضائل ذکر ص ۱۶۷، ۱۶۸)

شیخ شہاب الدین ابو حفص عمر سہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت بہل بن عبد اللہ تستری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا: بعض اولیاء کرام
چالیس چالیس دن یا اس سے بھی زیادہ بغیر کچھ کھائے پئے گزارتے ہیں۔ اس کی کیا
وجہ ہے، ان کی بھوک کہاں چلی جاتی ہے؟

قال: يطفئه النور، وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر
لي كلاماً بعبارة دلت على أنه يجد فرحاً به به ينطق مع لهب الجوع،
وهذا في الخلق واقع إن الشخص بطرقه فرح وقد كان جائعاً فيلعب عنه

الجوع وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك.

”انہوں نے فرمایا: ان کی بھوک کو نور بجا دیتا ہے۔ امام سہروردی فرماتے ہیں میں نے بھی سوال بعض صالحین سے کیا تو انہوں نے فرمایا: جب اللہ کا ولی اللہ تعالیٰ سے فرحت پاتا ہے تو اس کی بھوک کی حرارت بجھ جاتی ہے، اور یہ عام لوگوں کے ساتھ بھی ہوتا ہے کہ جب کسی شخص کو کوئی خوشی پہنچے اور وہ بھوکا ہو تو اس کی بھوک ٹپ جاتی ہے اور اسی طرح خوف کے عالم میں بھی ہوتا ہے۔“

(عوارف المعارف ملحق یا حبا، علوم الدین للفرہی ج ۵ ص ۱۷۰)

حاجی امداد اللہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

اے جس کے ہو دل میں درد الفت
اے کب ہوئے خواب و خود کی فرصت
اٹھا چھاتی میں درد عشق جس کی
اے پھر نیند کس کی بھوک کس کی؟

(لامع الدراری علی جامع البخاری ج ۲ ص ۲۵۲)

حسین کریمین علیہ السلام کے لیے نذر (منت) کے دنوں میں اگر یہ مقام حاصل نہ مانا جائے تب بھی وہ عام نہیں بلکہ شاہین بچے تھے، کیا وجہ ہے کہ اسی عمر میں انہیں جو جوانان اہل جنت کا سردار بنادیا گیا تھا۔ ان کے علاوہ اس عمر کے کسی بچے کو ایسا اعزاز کبھی نہیں ملا۔ لہذا اگر انہوں نے کم عمری میں اپنی مرضی سے تین روزے رکھے ہوں اور مسکین و یتیم اور اسیر کو خود پر ترجیح دی ہو تو یہ ان کی سیادت کے عین مطابق ہے۔

اہل بیت کے غلاموں کی شان

قربان جاؤں یہ تو سید ہستیاں تھیں (جن کا منصب ہی خود کالیف برداشت کر کے دوسروں کو سکھ پچھانا ہوتا ہے) لیکن جو ان کے غلام ہو جائیں تو وہ بھی کرکس جیسی صفات سے بلند ہو کر شائق صفات کے حامل ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ جہاں سیدنا علی، سیدہ فاطمہ اور حسین کریمین علیہ السلام نے تین روزے رکھے اور اپنا

کھانا سائین کو دے کر ایثار کا ثبوت دیا وہ ان کی باندی بھی اس عمل میں شامل ہو کر زمرہ ابرار میں داخل ہو گئیں۔ انہوں نے باقاعدہ ان الفاظ میں نیت کی تھی۔

إن برا مبدائی صحت لله عز وجل۔

”اگر میرے دونوں آقا بیماری سے بری ہو گئے تو میں اللہ جل جلالہ کے لیے روزے رکھوں گی۔“

(أسد العابد في معرفة الصحابة ج ۷ ص ۲۵۶)

انہوں نے ایسا کیوں کیا؟ اس لیے کہ وہ المیہیت کی کچی مہجنہ تھیں، اور انتہائی بلند خیال تھیں اور ان کا حال کسی عرب شاعر کے اس قول کے مطابق تھا۔

أُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَئِن مِّنْهُمْ

لَعَلَّ النُّسَةَ يَمْرُؤُنِي يَصْلَحُنَا

”میں صالحین میں سے نہیں ہوں پر ان سے محبت کرتا ہوں تاکہ اللہ تعالیٰ مجھے نیک عطا فرما دے۔“

اس غلو کی نیت کی بدولت اس باندی پر کیسا کرم ہوا؟ اگر آپ اُسے سمجھنا چاہتے ہیں تو مذکورہ بالا آیات کے ترجمہ میں غور فرمائیں، آپ پر واضح ہو گا کہ ایک ہی حسرت میں یہ بی بی کیسے زمرہ ابرار میں شامل ہو گئی۔ کسی فارسی شاعر نے کیا ہی خوب فرمایا ہے۔

دردِ خاں کمر دلس با مہرِ دادرِ دوستی

ہائے مگو ہاں تا مہرِ از عرش می خواہم در سید

ہوں تو میں خاک کا ذرہ لیکن آفتاب سے دوستی رکھتا ہوں، اچھلتے

قدموں سے عرش کی بلندی تک پہنچنا چاہتا ہوں۔

بلاشبہ یہ بی بی باندی ہونے کے باوجود اونچوں سے نسبت کی بدولت سنور گئی۔

تیری نسبت نے سوارا ہے میرا اندازِ حیات

میں اگر تیرا نہ ہوتا مگر دنیا ہوتا

میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

فضل ترے ہل ہو ہے ترے مہکایاں دے سنگ دل کے

کتے جنت جانو محمد سنگ دلیاں دے دل کے

علماء کرام نے اس سعادت مند باندی کا نام "لطيفة السويدي" ذکر کیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بی بی کا ذکر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں کیا ہے اور ان کے متعلق دو واقعے ذکر کیے ہیں، ان میں سے ایک واقعہ بھی شان نزول ہے لیکن اس کے بارے میں جنہوں نے لکھا ہے:

قال الذهبي كأنه موضوع.

"ذہبی نے کہا گویا کہ یہ موضوع ہے۔"

اس پر حافظ لکھتے ہیں:

وليس ما قاله بعيد.

"اور ذہبی نے جو کہا وہ بعید نہیں۔"

(الإصابة ج ۸ ص ۲۸۱)

اس پر ہم عرض کرتے ہیں۔ لیکن ہمارے نزدیک ان حضرات کا قول بعید نہیں جنہوں نے اس واقعہ کو حق کہا ہے، اور اس کی تائید خود ان دونوں حضرات کے الفاظ کی چلک میں موجود ہے۔ اہل علم ایک مرتبہ ان الفاظ میں پھر غور فرمائیں۔

حضرت بی بی فاضلہ رضی اللہ عنہا کی کرامت

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا دوسرا واقعہ یہ لکھا ہے:

"ابن حجر نے "العوائد" میں اور ابن خلکان نے "کتاب المستطیس"

میں اپنی سند سے از حسین بن عطاء، از جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی، از امام حسین،

از علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بی بی فاطمہ کو ایک

قادحہ عطا فرمائی، اُس کا نام فضۃ الثوبیہ تھا، اور اُس نے گھر کے آدمی کے کام کی ذمہ

داری اٹھائی تھی، رسول اللہ ﷺ نے اُسے ایک دعا سکھائی جو وہ مانگا کرتی تھیں۔

ایک مرتبہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام نے اُسے فرمایا: آتا گوندھو گی یا روٹی پکاؤ گی؟ اُس نے عرض کیا: اے میری سیدہ! میں آتا گوندھوں گی اور لکڑیاں جمع کروں گی۔ پس وہ چلی گئیں لکڑیاں جمع کیں، گھنڑی باندھی اور اٹھانا چاہی تو نہ اٹھا سکیں۔ اس پر انہوں نے وہ دعا پڑھی جو نبی کریم ﷺ نے انہیں سکھائی تھی، اور وہ یہ ہے۔

يَا وَاحِدُ لَيْسَ تَحْبِبُهُ اَحَدٌ، تَحْبِبُنِي كُلُّ اَحَدٍ، وَتَقْبَلُنِي كُلُّ اَحَدٍ،
وَاَنْتَ عَلَيَّ غَرِيْبٌ وَاحِدٌ، وَلَا تَأْخُذْهُ بِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ.

”اے وہ واحد ذات جس کی مثل کوئی نہیں، تو ہر ایک کو مارتا ہے اور تو ہی ہر ایک کو فنا کرتا ہے اور تو اپنے عرش پر بیٹھا ہے، جس کی شان یہ ہے کہ اُسے اٹکھ آتی ہے اور نہ فیتہ۔“

پس اِن اللہ کا پڑھنا تھا کہ اچانک ایک بدوی آیا گویا کہ وہ قبیلہ ازدرشتوہ سے تھا، اُس نے وہ گھنڑی اٹھائی اور باب فاطمہ پر پہنچا دی۔“

(الإصابة ج ۸ ص ۲۸۱، ۲۸۲)

حیرت سے یوں نہ میری رفعت کو دیکھئے
جن کا گدا ہوں، اُن کی شکست کو دیکھئے
وابستہ عظمتِ آلِ نبی ہوں میں
مجھ کو نہ دیکھئے، میری نسبت کو دیکھئے

ہم بھی نسبت کے محتاج ہیں اور تمنا ہے کہ ہم پر بھی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نظر کرم ہو لیکن ع
چہ نسبت خاکِ دایمِ عالم پاک

تاہم یہ بھی اصول ہے کہ ذہب (سونے) کو اُس وقت تک ذیور کی شکل دے کر اپنا یا نہیں جاسکتا جب تک کہ اُس کے ساتھ لسطہ (چاندی) کا رابطہ پیدا نہ کیا جائے۔ اس لیے ہم نے چاہا کہ ہم بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نسبت قائم کریں تاکہ اُن کے ذریعہ ہمیں بھی سلسلۃ الذہب میں کہیں جکڑ جائے،

بلکہ بعض مشائخ کے مطابق یہ نسبت سیدہ کائنات کی صفت و صمت کے پیش نظر انتہائی ضروری ہے، کیونکہ وہاں صفت کا یہ عالم ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام عالم خواب میں بھی اُسے ملحوظ رکھتی ہیں۔ بعض مشائخ کے خیال کی تائید اُس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو ہم قدرت اللہ شہاب کے حوالے سے اس سے قبل لکھ چکے ہیں۔ ایک مرتبہ اُس واقعہ کو پھر غور سے پڑھئے۔

اعتراف و تقصیر

جن کی شان میں ہمارا قلم چلا رہا تھا اُن کی شانِ کمال اور حسن و جمال کا احاطہ کرنا کسی کے بس کی بات نہیں۔ مثلاً اگر کوئی شخص اُن کے حسن کی سحر کشی کرنا چاہے تو وہ مثالوں سے سمجھانے کی کوشش کرتا ہے اور زمین کے چہرہ پر رہنے والا انسان اپنے مشاہدہ کی رسائی کے مطابق یا تو زمین کی کسی خوبصورت چیز کی مثال پیش کرتا ہے یا پھر اُس کی نگاہ آسمان پر کچھ چمکتی ہوئی چیزوں تک جاتی ہے تو وہ اُن ہی کی مثال پیش کر دیتا ہے، مثلاً وہ کہتا ہے کہ میرا محبوب چودھویں کے چاند یا چمکتے آفتاب کی مانند ہے، اس سے زیادہ وہ کچھ نہیں کہہ سکتا۔ صحابہ کرامؓ بھی جب حسن نبوی ﷺ کی سحر کشی کرنے لگتے تو ان مثالوں سے آگے نہیں بڑھ سکتے تھے، حالانکہ چاند سورج کا نور میرے آقا کے نور سے لیا ہوا ہے، لیکن جب انسان نے چاند سورج سے زیادہ روشن اور پھولوں سے زیادہ ٹھنری ہوئی کوئی چیز دیکھی ہی نہیں تو وہ مثال دے تو کیا دے؟

بلاشبہ ہر چیز حسین ہے لیکن ﴿شَکْرُ مَا بَيْنَ أَيْدِي﴾ اور ﴿مَا خَسَنَ تَقْوِيمِ﴾ تو انسان کی شان میں آیا ہے، لہذا انسان سے کرم اور حسین کوئی چیز نہیں۔ یاد رکھئے! آج جو چیز بھی بکریم و تعظیم کے لائق ہے کسی نہ کسی صورت میں اُس کی تعظیم کا سبب انسان ہے۔ کہہ دو، مقامِ ابراہیم ہو یا کوئی مقام ہو سب کی تعظیم میں انسان کی عظمت کا فرما نظر آتی ہے اور پوری کائنات کا وجود ہی انسان کے وجود کے باعث ہے، لہذا خود سوچئے! کہ پھر انسانوں میں سے اُن منتخب ہستیوں کی عظمت کا احاطہ کیونکر کیا جاسکتا ہے جو خلافت کائنات کی شان رکھتی ہیں؟

خاتمة

الحمد لله، آج ۲۶ شعبان المعظم ۱۴۳۳ھ بمطابق ۱۷ جولائی ۲۰۱۲ کو یہ ہابرکت کتاب اختتام پذیر ہوئی، اس کتاب کے ترجمہ، تحقیق اور تشریح میں اگر کوئی خوبی ہے تو وہ محض اللہ جل جلالہ کے فضل سے ہے اور جو خامیاں ہیں وہ میری طرف سے ہیں۔ اُس کریم ﷺ کی بارگاہ میں التجا ہے کہ وہ خامیوں سے درگزر کرتے ہوئے اپنے فضل کا پردہ ڈال کر اس کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور اہل کساء، تمام آل پاک، خلفاء راشدین، صحابہ کرام، تابعین عظام اور جملہ اہل اسلام کی خوشنودی کا ذریعہ فرمائے۔

مدا

یارب العالمین! اس کتاب کے مصنف، مترجم و شارح، کمپوزر، پروف ریڈر، اس کی اشاعت میں معاون، اس کے قارئین اور اہل بیت کرام علیہم السلام کے جملہ محبین کی مغفرت فرما اور ان کو دنیا و آخرت کی فوز و فلاح عطا فرما، اور سب کے والدین، عزیز و اقارب اور آقا کی پوری امت کی مغفرت فرما، آمین۔
بِجَاهِ حَبِيبِ النَّبِيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى فَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كُلَّمَا ذَكَرَهُ

الْمَلَائِكَةُ وَغُفِّلَ عَنْ ذَنْبِهِ الْغَافِلُونَ.



والسلام مع الاكرام
ظہور احمد فیضی

0300 488 1239

zafai92@gmail.com

یہاں آخر میں ہم فضیلۃ الشیخ عباس عثمان السطرمہ ظلہ
 کا سیدنا خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں
 وہ نذرانہ عقیدت پیش کر رہے ہیں جو انہوں نے
 مکہ المکرمہ میں سیدہ کے مزار پر حاضری
 کے موقع پر ہمارے بعض مشائخ کو پیش کیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

مِنْ مَنَاقِبِ الشَّيْخَةِ عَلِيَّةٍ خَلِيفَتِ خُوَيْلِدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

سیدہ عائشہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے فضائل

- ۱۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ
اے مومنوں کی ماں! آپ پر سلام ہو۔
- ۲۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَتَنَا خَلِيفَةَ خُوَيْلِدٍ
اے ہماری سردارہ خدیجہ بنت خویلد آپ پر سلام ہو۔
- ۳۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ وَأُمِّ الْقَاسِمِ وَالْعَلِيبِ [وَالرَّيْسِ] وَرُقَيْعَةَ
کَلْفُومٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ
اے ہماری سردارہ فاطمہ الزہراء، قاسم، علیب، رقیعہ اور ام کلثومؓ کی ماں آپ پر سلام ہو۔
- ۴۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْكَامِلَةُ الْمُؤَيَّدَةُ الشَّرِيفَةُ الْعَظِيمَةُ
اے کاملہ، پاک دامن، مضبوط، پاکیزہ آپ پر سلام ہو۔
- ۵۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الرُّوحَةُ الْعَظِيمَةُ الشَّجَاعَةُ الْعَاقِلَةُ الرَّابِيَةُ الْمُصُونَةُ الْحَبِيلَةُ
اے عظمت والی، بہادر، عقل مند، بخیر فکر، محفوظ اور طویل القدر و جد رسول ﷺ آپ پر سلام ہو۔
- ۶۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ بَنِي قُرَيْشٍ وَوَالِدَةَ بَنِي الْعَالَمِينَ فِي الْجَنَّةِ
اے خواتین قریش کی سیدہ اور جنت میں تمام جہانوں کی سردارہ کی والدہ آپ پر سلام ہو۔
- ۷۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَافِقَةَ الْعَلِيِّ إِلَى الْإِسْلَامِ
اے پوری مخلوق سے پہلے اسلام کی طرف سبقت کرنے والی خاتون آپ پر سلام ہو۔
- ۸۔ خَزَاكِ اللَّهُ غَاوِعِنَ رَسُولِنَا وَسَيِّدَتِنَا مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْجَزَاءِ جِنَارِ مَلَكَيْنِ وَذُرِّيَّةِ
اللہ تعالیٰ ہماری اور ہمارے قائم و ثابت ﷺ کی طرف سے آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے، جب آپ نے
انہیں مکمل اور چاروں طرف سے جنتی فرمائے۔
- ۹۔ خَزَاكِ اللَّهُ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ خَيْرِ الْجَزَاءِ وَمَا يُغْنِيكَ اللَّهُ أَبَدًا
اللہ تعالیٰ آپ کو دین اسلام کی جزائے خیر عطا فرمائے گا اور وہ آپ کو کبھی شرمندہ نہیں فرمائے گا۔

۱۰۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَمُّ الرُّؤُومُ وَالرَّوْجَةُ الْحَنُونُ وَالْوَالِدَةُ الْمُعْطُولَةُ الْغُرَافَةُ الْمُسْتَبِيحَةُ.

اے کریموں کی امی اور اے مہربان کی زہرا اور شفقت و ملاحتی والی خاتون آپ پر سلام ہو۔

۱۱۔ هَيْتَا لَكَ بِبَيْتِ هِي الْعَالَمِينَ قَضِبَ لَا صَحْبَ لَهُ وَلَا نَصَبَ

آپ کو جنت میں وہ محل مبارک ہو جس میں کسی قسم کا شور و گرج اور تکلیف نہیں ہوگی۔

۱۲۔ هَيْتَا لَكَ يَا مَنْ أَخْبَرَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَزَمَتْ لِنَفْسِهِمِ إِنَّا بِهِ خَيْرٌ مِنْ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ

تَقْدِيمُهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ

آپ کو وہ پیغام (نصر جنت) مبارک ہو جو جبریل علیہ السلام نے اُس وقت دیا تھا جب آپ ایک برتن میں

کھانے پینے کی کچھا شیا لے کر نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں آ رہی تھیں۔

۱۳۔ هَيْتَا لَكَ يَا أُمَّ الْوَلَدِ نَزَلَ عَلَيْكَ السَّلَامُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَسْتَرْكِبُ بِسَبِّ بِالْحَنَّةِ

لَا قَضِبَ لَا صَحْبَ لَهُ وَلَا نَصَبَ

اے ہماری ماں آپ پر رب العالمین کی بارگاہ سے نازل شدہ سلام مبارک ہو جو ایسے جنتی محل کی بشارت

کے وقت پہنچا دیا گیا تھا جس میں شور و تکلیف نہیں ہوگی۔

۱۴۔ هَيْتَا لَكَ يَا وَاجِبَكَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٌ ﷺ وَتُكْتَمُ أَنْفُسُ زَوْجَتِي وَأَكْرَمُ غُرُوسَتِي.

آپ کو نبی کریم ﷺ کی زوجیت مبارک ہو، آپ انہما کی سعادتمند و سرخیز اور سحرز ترین و لہجمن و دلہا ہو۔

۱۵۔ هَيْتَا لَكَ يَا شَهِيدَ النَّبِيِّ إِذْ قَالَ آمَنَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْتَجِبُ بِمَا لَكَ وَرَزَقَ

اللَّهُ بِكَ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ

آپ کو نبی کریم ﷺ کی وہ گواہی مبارک ہو جب انہوں نے فرمایا: آپ مجھ پر اُس وقت ایمان لے

آئیں اور میری تصدیق کی جب میں نے آپ کو اطلاع دی، اور اپنے مال سے میری عبادت کی اور اللہ تعالیٰ نے

مجھے آپ سے بیٹے اور بیٹیاں عطا فرمائیں۔

۱۶۔ هَيْتَا لَكَ يَا أُمَّ الْإِسْخَارِ الْفَضْلَ زَجَلِي الْكُؤُوبَ وَبَذَلْتِي مِنْ خَالِكَ وَصَحْبِكَ

وَجَمَالَكَ لِهَذَا الرَّجُلِ الْعَظِيمِ بِالرَّغْمِ مِنْ كِبَرِيَّتِكَ وَأَبْنَيْتِهِ هِي كُلِّي خَيْرٌ

آپ کو کائنات میں عظیم انسان کا انتخاب کرنا اور اپنا مال و محبت اور مال بڑی عمر کے باوجود اُس عظیم

انسان پر قربان کرنا اور ہر شے سے اس کی مدد کرنا مبارک ہو۔

۱۷۔ هَيْبَتُكَ يَسْرُورُكَ بِعَاقِلَةٍ خَادِمِكَ مَيَسَّرَ فِيمَنْ شَاءَ الشَّيْءُ الْأَمْسِي الْأَمْسِي
آپ کو وہ خوش خبری مبارک ہو جو آپ کو آپ کے خادم میسرہ نے نبی امین اور امی المظلوم کے بارے
میں دی تھی۔

۱۸۔ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِنَا وَمُؤَيَّدِنَا مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْجَزَاءِ

اللہ تعالیٰ آپ کو ہمارے رسول اور ہمارے آقا محمد ﷺ کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے۔

۱۹۔ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ دِينِي الْإِسْلَامِ خَيْرِ الْجَزَاءِ يَا عَزِيزًا لِّخَيْرٍ وَالْحَبِيبُ

اے حسین کریمین کی مقدس نبی اللہ تعالیٰ آپ کو دین اسلام کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے۔

۲۰۔ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ الْأَعْزَلِ الْأَعْلَى أُنَبِّئُكُمْ بِأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ
فِي الْقُبُورِ رُحَمَاءَ يَدْعُونَ الْأَمْثَلُ عَلَيْكُمْ أَجْمَعِينَ۔

اے حبیبِ معنی کے کینو امیں تمہیں خوشخبری دیتا ہوں کہ بیشک قیامت آنے والی ہے، اس میں کوئی شک
نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ قبر والوں کو اٹھائے گا، اللہ تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحمت فرمائے۔

۲۱۔ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا سَيِّدَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا خَدِيجَتَا
أَقْدَامُكُمْ يَا أَوْلِيَا لَا يَنْقُصُكُمْ أَنْفَرُكُمْ وَعَلَيْكُمْ وَعَلَى أَلْفِ صَلَواتٍ وَسَلَامٍ

اے سیدتا خدیجہ و سیدتا فاطمہ اتمامِ اولیاء، اقطاب اور ابدال تمہارے قدموں کی خاک ہیں اور ولایت
آپ کے متاع ہے، آپ پر اور آپ کی آل پر لاکھوں درود و سلام ہوں۔

۲۲۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْهُمُ اَمْنًا مِّنْ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَلَّذِيْنَ اَصْرَأَ الْبُرْصَةَ لَوْ شِئُوْا اَللهُ يُوَلِّى الْبَيْنَ فَيَهْلِكُوْا اَوْ يَخْذِلُ الْبَيْنَ لَلّٰهِ
مِنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْخَيْوَانَةِ وَالشَّقَاتِ وَالْجَمَادَاتِ بِسْمِ الْفَاتِحَةِ

اے اللہ! امت محمدیہ ﷺ کے ان انسانوں، جنوں، حیوانوں، وحشوں اور پتھروں پر رحمت نازل فرما جو ان
کی رسالت پر ایمان لائے اور ان کے حق میں گواہی دی اور جنہوں نے تو حید کی گواہی دی۔ سورۃ الفاتحہ کی
بشارت سے۔

مَرْقَبَانِ: عَبَّاسُ عَثْمَانِ الْمَطَرُ وَمُحَمَّدُ إِسْمَاعِيلُ الْعَبَّاسِيُّ



مآخذ ومراجع

شرح

إتقان السائل بمقامات السائل والمفسر

المعروف:

مناقب الزهراء

بترتيب حروف تهجي

حديث

- ١- الآحاد والمثنائي: إمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم متوفى ٢٨٧هـ، دار الراية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ٢- الآداب: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البهقي، متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٣- إتحاف الخيرة المهرة وائتلاف المسانيد العشرة: أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصري، متوفى ٨٤٠هـ، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- ٤- الأحاديث المختارة عماليس في الصحيحين: محمد بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي، متوفى ٦٤٣هـ، مكتبة النهضة الحديثة، مكتبة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٥- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان: أبو حاتم محمد بن حبان البستي، متوفى ٣٥٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٦- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان: أبو حاتم محمد بن حبان البستي، متوفى ٣٥٤هـ، بترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بليان الفارسي، متوفى ٧٣٩هـ، بتحقيق شعيب

- الأزهر وموسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ.
- ٧- الأدب المفرد، إمام أبو عبيد الله محمد بن إسماعيل البخاري، متوفى ٢٥٦ هـ، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٨- الأذكار المتعينة من كلام سيد الأبرار، محمد بن أبي بكر يحيى بن شرف النووي، متوفى ٦٧٦ هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة السادسة ١٤١٣ هـ.
- ٩- الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، علي بن سلطان محمد المشهور بملا علي القاري، متوفى ١٠١٤ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- ١٠- الحوطة، لإمام الأئمة وعالم المدينة مالك بن أنس، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ.
- ١١- أسنى المطالب في أحاديث مختطفة المراتب: شيخ محمد درويش، المحوت، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ.
- ١٢- أطراف الغرائب والأفراد للدارقطني: حافظ أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي، متوفى ٥٠٧ هـ، دار التدمرية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.
- ١٣- إعلاء السنن - شيخ طاهر أحمد عثمان بن النعمان، متوفى ١٣٩٤ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ١٤- الأوسط من السنن والإجماع والخلاف: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر السيابوري، متوفى ٣١٨ هـ، دار الملاح، مصر، الطبعة الثانية ١٤٣١ هـ.
- ١٥- البحر الزخار المعروف بمسند البراء: إمام أحمد عمرو بن عبد الخالق البراء، متوفى ٢٩٢ هـ، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ١٦- بغية الباحث في رواة المسند العازل: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، متوفى ٨٠٧ هـ، تحقيق: مسعد السعدني، دار الطلائع، القاهرة.

- ١٧- البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف: إبراهيم بن محمد الشهير بابن حمزة الحسيني، متوفى ١١٢٠هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ١٨- تحفة الأعيان بترتيب شرح مشكل الآثار: إمام أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي، متوفى ٣٢١هـ، دار إلمية، مكتبة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- ١٩- تذكرة الموضوعات علامة محمد طاهر بشي، متوفى ٩٨٦هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة ١٤١٥هـ.
- ٢٠- الترهيب والترهيب إمام ركن الدين عيد العظيم بن عبد القوي السلمي، متوفى ٦٥٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٢١- تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار: الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، متوفى ٣١٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- ٢٢- جامع الأصول في أحاديث الرسول: الإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري، متوفى ٦٠٦هـ، دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- ٢٣- الجامع الصحيح المستنير حديث رسول الله ﷺ وأيامه: (صحيح البخاري) إمام محمد بن إسماعيل البخاري، متوفى ٢٥٦هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- ٢٤- الجامع الصغير في أحاديث الشجر النذير ﷺ: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١هـ، دار التوفيقية، لترات، القاهرة.
- ٢٥- الجامع المختصر من السنن عن رسول الله ﷺ ومعرفتها الصحيح والمطلوب وما عليه العمل (جامع ترمذي) إمام أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، متوفى ٢٧٩هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

- ٢٦- جامع المسانيد- الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي المجوري الحنبلي متوفى ٥٩٧هـ، مكتبة الرشيد بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- ٢٧- الجمع بين الصحيحين: محمد بن قنوح الحميدي، متوفى ٤٨٨هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٨- جمع الجوامع. حافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ٢٩- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء- إمام أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني متوفى ٤٣٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٣٠- خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، إمام أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٣٠٣هـ، تحقيق أبو إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.
- ٣١- خصائص علي: بتحقيق محمد الكاظم مجتهد إحياء الثقافة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٣٢- خصائص علي: بتحقيق أحمد ميرزا البلوشي، مكتبة وادي الحور الشارقة، الطبعة الثانية ١٤٣١هـ.
- ٣٣- الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة: حافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٥هـ.
- ٣٤- الزهد: إمام عبد الله بن المبارك متوفى ١٨١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٣٥- الزهد: إمام أحمد بن حنبل متوفى ٢٤١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.

- ٣٦- رواتب مستأجر أحمد: عبدالله بن أحمد بن حبل متوفى ٢٩٠هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٣٧- زوائد ابن ماجه: أحمد بن أبي بكر البوصيري متوفى ٨٤٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٣٨- السنة: إمام أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني متوفى ٢٨٧هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- ٣٩- السنة: إمام عبدالله بن أحمد بن حبل متوفى ٢٩٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- ٤٠- سنن ابن ماجه، إمام أبو عبيد الله محمد بن يزيد متوفى ٢٧٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.
- ٤١- سنن ابن ماجه، إمام أبو عبيد الله محمد بن يزيد متوفى ٢٧٣هـ، بتحقيق شعيب الأريوطي وغيره، دار الرسالة العالمية، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- ٤٢- سنن الأصفهاني: الحافظ الإمام الجليل أبي يعقوب صاحب الحلية، جامع أبو عبدالله عبدالسلام بن محمد، مكتبة الرشيد بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٤٣- سنن أبي داود: إمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني متوفى ٢٧٥هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٤٤- سنن الدارمي: إمام أبو عبدالله عبدالرحمن الدارمي متوفى ٢٥٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٤٥- سنن سعيد بن منصور، إمام سعيد بن منصور خراساني مكي متوفى ٢٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٤٦- السنن الكبرى: إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، متوفى ٣٠٣هـ.

- مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ٤٧- السنن الكبرى: إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، متوفى ٢٠٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ٤٨- السنن الكبرى: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البیهقي متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٤٩- السنن المجتبى (سنن النسائي)، إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٢٠٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ.
- ٥٠- الشريعة في الأحاديث المشتهرة: محمد بن طولون الصالح متوفى ٩٥٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ٥١- شرح السنة إمام محي السنه حسين بن مسعود المره البعوي متوفى ٥١٦هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤هـ.
- ٥٢- الشريعة: أبو بكر محمد بن حسين بن عبد الله الأجرى، متوفى ٣٦٠هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
- ٥٣- شعب الإيمان: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البیهقي متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٥٤- صحيح ابن خزيمة: إمام محمد بن إسحاق بن خزيمة متوفى ٣١١هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٤هـ.
- ٥٥- عمل اليوم والليلة: أبو بكر أحمد بن محمد البهري المعروف بابن السبي، متوفى ٣٦٤هـ مؤسسة الكتب الثقافية، الصالح، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٥٦- الفتن: حافظ نجيم بن حماد الخزامي المروري متوفى ٢٢٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

- ٥٧- فخر بن الأعيان: حافظ شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي متوفى ٥٠٩هـ.
دار الريان، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٥٨- الفوائد: حافظ عبد الوهاب بن محمد المعروف بابن مدقة العبد متوفى ٤٧٥هـ.
دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٥٩- الفوائد المجموع على الأحاديث الموضوعة: محمد بن علي الشوكاني متوفى ١٢٥٠هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٦٠- الفوائد المتفقا والغرائب الحسان عن شيوخ الكوفيين: الحافظ أبو علي محمد بن علي الصوري، متوفى ٤٤١هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٦١- كتاب الأسماء والعصاة: إمام أبو بكر أحمد بن حسن البهقي، متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- ٦٢- كتاب الأوائل: إمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم متوفى ٢٨٧هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٦٣- كتاب العقبة والمطقة: حافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، متوفى ٤٦٢هـ، دار ابن الجوزي، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٦٤- كتاب الفوائد الشهيرة بالغيلانيات: حافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن إبراهيم، الشافعي، متوفى ٣٥٤هـ، دار ابن الجوزي، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٦٥- كتاب الدعاء: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، متوفى ٣٦٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ٦٦- كشف الأسرار عن روائد الجوار: حافظ موردين علي بن أبي بكر الهيثمي، متوفى ٨٠٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- ٦٧- كشف الخفاء ومزيل الإلباس: إسماعيل بن محمد العجلوني، متوفى ١١٦٤هـ.

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

- ٦٨- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال : علامة علي متقي بن حسان الدين
برهاهوري متوفى ٩٧٥ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- ٦٩- كنوز الحقائق من حديث خير الخلائق إمام عبد الرؤوف بن علي المصاوي متوفى
١٠٠٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٧٠- التلآكي المصنوع غلاً لحديث الموضوع: جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر
الميوطي، متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ٧١- اللؤلؤ المرصوع فيها لأصل له أو بأصله موضوع: محمد بن خليل القاوقجي
الطرابلسي متوفى ١٣٠٥ هـ، دار الشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- ٧٢- لباب النقول في أسباب النزول: حافظ جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر
الميوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٧٣- مجمع البحرين في زوائد المعجمين: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي
متوفى ٨٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٧٤- مجمع الروائد ومجمع القوائد: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى
٨٠٧ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ٧٥- مختصر زوائد عبد البرار: حافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ
مؤسسة الكتب الثقافية، المصانع، الطبعة الثالثة ١٤١٤ هـ.
- ٧٦- مختصر من أبي داود للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المسري متوفى ٦٥٦ هـ،
مكتبة المعارف الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.
- ٧٧- المستدرک علی الصحیحین: إمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم
بشاورى متوفى ٤٠٥ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

- ٧٨- مستند ابن الجعد أبو القاسم عبدالله بن محمد البصري متوفى ٥٣١٧هـ مؤسسة
المدرسة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٧٩- مستند إسحاق بن راهوية: إمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي المروزي
متوفى ٢٣٨هـ، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٨٠- مستند إسحاق بن راهوية: إمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي المروزي
متوفى ٢٣٨هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٨١- مستند أبي يعلى الموصلي: إمام أحمد بن علي المشي التميمي متوفى ٣٠٧هـ،
بتحقيق مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٨٢- مستند أبي يعلى الموصلي: إمام أحمد بن علي المشي التميمي متوفى ٣٠٧هـ،
بتحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٨٣- المستند: إمام أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة متوفى ٢٣٥هـ، دار الوطن،
بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٨٤- المستند: إمام أحمد بن حنبل متوفى ٢٤١هـ، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى
١٤١٩هـ.
- ٨٥- المستند: إمام عبد الله بن الربيع الحميدي متوفى ٢١٩هـ، دار الكتب العلمية،
بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٨٦- مستند سعد بن أبي وقاص: إمام أبي عبدالله أحمد بن إبراهيم بن كثير الدورقي
البغدادي، متوفى ٢٤٦هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٨٧- مستند الصحابة: إمام أبو بكر محمد بن هارون الروياني متوفى ٣٠٧هـ، دار الكتب
العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٨٨- مستند طائفة الرهراء: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي

متوفى ١٩١١هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

٨٩- مسند الشهاب: إمام محمد بن سلامة بن جعفر الشافعي القضاعي، متوفى ١٠٥٤هـ،

مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

٩٠- مسند الفردوس: وهو الفردوس بما تواتر الخطاب: أبي شجاع شبرويه بن

شهر دار الديلمي، متوفى ٥٠٩هـ، بتحقيق: السعيد بن مسيوي، رغلول، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ٢٠١٠هـ.

٩١- المصنف: إمام سليمان بن داود بن جارود الطيالسي، متوفى ٢٠٤هـ، دار المعرفة،

بيروت

٩٢- المصنف: إمام سليمان بن داود بن جارود الطيالسي، متوفى ٢٠٤هـ، بتحقيق

محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ٢٠٠٤هـ.

٩٣- مشكاة المصابيح: إمام عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب التبريري، متوفى

٧٤١هـ، دار الأرقم، بيروت.

٩٤- مصابيح السنة: محي الدين حسين بن مسعود الفراء البغوي، متوفى ٥١٦هـ، دار

المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

٩٥- المصنف: إمام عبد الرزاق بن همام الصنعاني، متوفى ٢١١هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

٩٦- المصنف: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، متوفى ٢٣٥هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

٩٧- المصنف: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، متوفى ٢٣٥هـ، بتحقيق

محمد عوامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.

٩٨- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني،

متوفى ١٨٥٢ هـ دار البار، عباس أحمد دار بمكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.

٩٩- المعجم الأوسط: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، مكتبة المعارف، الرياض ١٤٠٥ هـ.

١٠٠- المعجم الصغير (الروض الداني): إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، مكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

١٠١- المعجم الكبير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، دار احياء التراث العربي، بيروت.

١٠٢- المعجم الكبير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، بتحقيق أبو محمد الأسبوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.

١٠٣- المحفني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج مافي الإحياء من الأخبار (على هامش الإحياء): إمام زين الدين أبي الفصّل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، متوفى ٨٠٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

١٠٤- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، متوفى ٩٠٢ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ.

١٠٥- المقصد العلي في زوائد مستداني على الموصلي: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، متوفى ٨٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

١٠٦- المنتقى: إمام عبد الله بن علي بن جابر وديشايوري، متوفى ٣٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٠٧- موارد الظمان إلى روايات ابن حبان. حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، متوفى ٨٠٧ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

تفصلي

١٠٨. أحكام القرآن - علامة أبوبكر بن عبد الله المعروف بإبى العربي متوفى ٥٤٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
١٠٩. أسباب نزول القرآن - أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي متوفى ٤٦٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
١١٠. المحرر الوجيز: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي ٥٤٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
١١١. الوسيط في تفسير القرآن المجيد - أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي السابري متوفى ٤٦٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
١١٢. بحر العلوم - أبو الليث صبر بن محمد السمرقندي متوفى ٣٧٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
١١٣. بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز - إمام مجتهد بن محمد بن يعقوب الميرور آبادي متوفى ٨١٧هـ، المكتبة العلمية، بيروت.
١١٤. تبيان القرآن - شيخ الحديث علامة علام رسول سعيدي، (معاصر) فريد بك مثال، لاهور.
١١٥. تفهيم القرآن. سيد أبو الأعلى مودودي، متوفى ١٣٩٩هـ، إداره ترجمان القرآن لاهور.
١١٦. تفسير البهري للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البعوي الشافعي متوفى ٥١٦هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
١١٧. تفسير القرآن العزيز إمام عبد الرحمن بن محمد إدريس بن أبي حاتم الرازي، متوفى ٣٢٧هـ، مكتبة راز مصطفى البار، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.

١١٨- تفسير القرآن العظيم: حافظ عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير الشامي

متوفى ٧٧٤هـ دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.

١١٩- حاشية الصاوي علامه محمد بن أحمد الصاوي متوفى ١٢٤١هـ، دار الفكر بيروت،

الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

١٢٠- التفسير المظهر: قاضي نساء الله هاني بني متوفى ١٢٢٥هـ، دار احياء التراث

العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

١٢١- تفسير الملقط: حصرت خواجه صدر الدين ابو الفتح الولي الأكبر الصانق

سيد محمد حسيني الملقب بگيسودراز متوفى ٨٢٥هـ سكه معائن القرآن، ميس

منزل، كريم پارك، راولي روڈ، لاہور

١٢٢- الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي) لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصار

ي القرطبي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ

١٢٣- الجواهر الحسان في تفسير القرآن: عبد الله حسن محمد بن مخلوف الثعالبي

الشامي، متوفى ٨٧٥هـ، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

١٢٤- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الله حسان بن أبي

بكر السيوطي، متوفى ٩١١هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.

١٢٥- اللباب في علوم الكتاب: الإمام المعمر أبي جعفر عمر بن علي بن عادل

الدمشقي الحنبلي متوفى ٨٨٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

١٢٦- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. علامة أبو الفضل سيد

محمود الوسي حمي بغدادي متوفى ١٢٧٠هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.

١٢٧- زاد المسير في علم التفسير: أبو الفرج عبد الله حسن بن علي بن محمد الحوري،

الحنبلي متوفى ٥٩٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

- ١٢٨- السراج المبرور، محمد بن أحمد الخطيب الشريفي، متوفى ٩٢٧هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ١٢٩- ضياء القرآن: جشش علامة بير محمد كرم شاه الأرهري، متوفى ١٤١٨هـ، صيد القرآن يلي كيشتر، لاهور.
- ١٣٠- عناية القاضي وكفاية الراضي، علامة أحمد شهاب الدين الخماجي المصري، الحضي متوفى ١٠٦٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٣١- غرائب القرآن و رغائب الفرقان (تفسير مشهور)، علامة نظام الدين بن محمد القمي، متوفى ٧٢٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٣٢- فتح البيان في مقاصد القرآن، علامة صديق بن حسن بن علي الحسين الفوجي البخاري، متوفى ١٣٠٧هـ، المكتبة العصرية، بيروت.
- ١٣٣- فتح القدير: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى ١٢٥٠هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٣٤- محاسن التأويل (التفسير القاسمي)، علامة محمد جمال الدين القاسمي، متوفى ١٣٣٢هـ، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٣٥- مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، محمد بن عمر التميمي البكري، المعروف بإمام الرازي، متوفى ٦٠٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ١٣٦- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، للإمام برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي، متوفى ٨٨٥هـ، مكتبة دار الباز مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٣٧- النكت والعيون، أبو الحسن علي بن محمد الماوردي البصري، متوفى ٤٥٠هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الصالح، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

فُرُوح حَبِيبَت

- ١٣٨- إرشاد المساري لشرح صحيح البخاري، علامة أحمد بن أبي بكر الخطيب
القسطاني، متوفى ٩٤٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ
- ١٣٩- إكمال إكمال المفيلم، علامة أبو عبد الله محمد بن خليفة الوشتاني أبي العالكي،
متوفى ٨٢٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٤٠- إكمال المعلم بفوائد مسلم، قاضي عياض بن موسى مالكي الأندلسي، متوفى
٥٤٤هـ، دار الرواد، المصورة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ
- ١٤١- الأجوبة والمرضية من الأحاديث النبوية، حافظ شمس الدين محمد بن
عبد الرحمن السخاوي، متوفى ٩٠٢هـ، دار الراية بالرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ
- ١٤٢- بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار: للإمام الحافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن
يعقوب الكلابادي البخاري، متوفى ٥٣٨هـ، دار السلام القاهرة، الطبعة الأولى
١٤٢٩هـ.
- ١٤٣- البيان والتحريف في أسباب ورود الحديث الشريف: إبراهيم بن محمد بن كمال
الدين الحسيني الشهير بابن حمزة الحسيني، متوفى ١١٢٠هـ، دار المعرفة، بيروت،
الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ
- ١٤٤- نسخة الأحوزي بشرح الجامع الترمذي، شيخ عبد الرحمن مباركيوري، متوفى
١٣٦٥هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٤٥- التعليق الصريح على مشكاة المصابيح، علامة محمد إدريس الكاتلغوري، متوفى
١٣٩٤هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ
- ١٤٦- تفسير الباري شرح صحيح البخاري، علامه وحيد الزمان، تاج كمبي، باكستان.
- ١٤٧- حاشية السنهجي على النسائي، أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السدي، اتوي،
متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ.

- ١٤٨- زهر الربى على المجتبى (شرح من السائق): جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤ هـ.
- ١٤٩- ظلال الجنفلي في تخريج السنة: محمد ناصر الدين الألباني، متوفى ١٤١٣ هـ، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٤١٣ هـ.
- ١٥٠- عارضة الأحادي بشرح صحيح الترمذي: علامة أبو بكر محمد بن عبد الله ابن العربي، متوفى ٥٤٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ١٥١- عمدة القاري شرح صحيح البخاري: حافظ بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي، متوفى ٨٥٥ هـ، إدارة الطباعة المسيرة، مصر، الطبعة الأولى ١٣٤٨ هـ.
- ١٥٢- عمدة القاري شرح صحيح البخاري: حافظ بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي، متوفى ٨٥٥ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ١٥٣- عون المعبود شرح سنن أبي داود: شمس الحق عظيم آبادي، متوفى ١٣٢٩ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- ١٥٤- فتح الباري شرح صحيح البخاري: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، متوفى ٨٥٢ هـ، دار المكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- ١٥٥- فوض الباري شرح صحيح البخاري: شيخ محمد أنور الكشميري الحنفي، دار الصبغة حولي الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.
- ١٥٦- قوت المفتي على جامع الترمذي: امام جلال الدين عبدالرحمن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١ هـ، دار الوادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٣ هـ.
- ١٥٧- القول المسدد في الذب عن المسدد للإمام أحمد: حافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، متوفى ٨٥٢ هـ، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.

- ١٥٨- الكاشف عن حقائق السنن (شرح الطيبي على المشكوة) شرف الدين حسين بن محمد الطيبي متوفى ٨٧٤٣ بمكة نزار مصطفى البار بمكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٥٩- كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه: أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السدي التوي، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ -
- ١٦٠- لامع الفارابي على جامع البخاري مولانا محمد ركريا سهاربوري متوفى ١٤٠٢هـ مكتبة ايج ايم سعيد كمبي، كراچی، ١٣٧٩هـ.
- ١٦١- المحتفى في الأحاديث والآثار: أبو محمد علي بن أحمد بن حزم، متوفى ٤٥٦هـ، دار اتحاد العربي، بيروت، ١٣٨٧هـ.
- ١٦٢- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: علي بن سلطان محمد المعروف بملا علي القاري متوفى ١٠١٤هـ، المكتبة النجاشية، مكة المكرمة.
- ١٦٣- معالم السنن شرح سنن أبي داود: أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي متوفى ٥٣٨٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ١٦٤- المفهم لما اشكل من تلخيص كتاب مسلم: إمام أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي المالكي متوفى ٦٥٦هـ، دار ابن كبير، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٦٥- مكمل إكمال الأكمال: علامة محمد بن محمد السنوسي المالكي متوفى ٨٩٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٦٦- المنهاج بشرح مسلم لابن الحاج: علامة يحيى بن شرف النووي متوفى ٦٧٦هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٦٧- نعمة الباري في شرح صحيح البخاري علامة علام رسول سعيدي (معاصر)، فريد بك سثال لاهور، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

١٦٨ - نيل الأوطار شرح منقى الأغيار: محمد بن علي بن محمد القاصي الشوكاني

متوفى ١٢٥٥هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

بيوت وقضايل

١٦٩ - الإشارة إلى سيرة المصطفى: حافظ علاء الدين أبو عبد الله بن فليح المصلطاني.

متوفى ٧٦٢هـ، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

١٧٠ - الأمن والعليّ امام أحمد رضا حنفي متوفى ١٣٤٠هـ، أكبر بك سيرر، لاهور

١٧١ - أنسان العيون في سيرة الأمين العامون (السيرة العلمية): علي بن برهان الدين

الحلي متوفى ١٠٤٤هـ، دار المعرفة، بيروت.

١٧٢ - الأنوار في آيات النبي المختار ﷺ امام عبد الرحمن الشاذلي متوفى ٨٧٥هـ، دار ابن

حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

١٧٣ - الأنوار في شماتل النبي المختار: الإمام محي السنة الحسين بن مسعود بن محمد

العراء البعوي متوفى ٥١٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

١٧٤ - الأنوار المحمدية من المواهب اللدنية: الشيخ يوسف بن إسماعيل

البيهاني متوفى ١٣٥٠هـ، الطبعة الأدبية، بيروت ١٣٢١هـ

١٧٥ - إشراق مصابيح السيرة المحمدية بمنزج أسرار المواهب اللدنية (شرح

الورقاني على المواهب). محمد عبد الباقي الرزقاني متوفى ١٢٢٢هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

١٧٦ - أشرف الوسائل إلى فهم الشماتل علامة شهاب الدين أحمد بن حجر

الهيتمي المكي متوفى ٩٧٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

١٧٧ - أعلام النبوة: علامة أبو الحسن علي بن محمد الماوردي متوفى ٤٥٠هـ، مطبوعة

دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ

- ١٧٨ - بهجة المحافل وبغية الأماثل. أبو بكر محمد بن يحيى بن أبي بكر العائدي
الهمسي متوفى ٨٩٣ هـ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٧٩ - تاريخ الخميس في أحوال أنفوس نفيس رحمته الله الإمام الشيخ حسين بن محمد بن
الحسن الديلمي بكر دار صادر، بيروت.
- ١٨٠ - جامع الآثار في السير ومولد المختار: إمام ابن ناصر الدين البمشقي متوفى ٨٤٢ هـ
دار العلاج بمصر، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.
- ١٨١ - جلاء الأفهام في الصلوات والسلام على خير الأنام: محمد بن أبي بكر ابن قيم
الجوزية متوفى ٧٥١ هـ دار الكتاب العربي، بيروت ١٤١٧ هـ.
- ١٨٢ - جلاء الأفهام في الصلوات والسلام على خير الأنام: محمد بن أبي بكر ابن قيم
الجوزية متوفى ٧٥١ هـ دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- ١٨٣ - جواهر البحار في فضائل النبي المختار إمام يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى
١٣٥٠ هـ مصطفى البابي الحلبي، مصر ١٣٧٩ هـ.
- ١٨٤ - جواهر البحار في فضائل النبي المختار إمام يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى
١٣٥٠ هـ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٨٥ - حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين: الشيخ يوسف بن إسماعيل
النبهاني متوفى ١٣٥٠ هـ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ١٨٦ - دلائل النبوة معرفة أحوال صاحب الشريعة: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البهقي
متوفى ٤٥٨ هـ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- ١٨٧ - دلائل النبوة: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني متوفى ٤٣٠ هـ دار النفائس،
بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٦ هـ.
- ١٨٨ - دلائل النبوة: أبو القاسم إسماعيل بن محمد التيمي الأصبهاني متوفى ٥٣٥ هـ دار

العاصمة، الرياض، المشرق الأولى ١٤١٢ هـ

١٨٩- الروض الأنف: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي، متوفى ٥٧١ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

١٩٠- الرياض الأنيفة في شرح أسماء خير الخليفة (عليه السلام) الإمام الحافظ جلال الدين

عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٠٥ هـ.

١٩١- زاد المعاد في هدي خير العباد: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية

متوفى ٧٥١ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ

١٩٢- الزهر الباسم في سير أبي القاسم. الإمام الحافظ المسابقة معطاي بن قليج

البكجري متوفى ٧٦٢ هـ، دار السلام القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٣ هـ.

١٩٢- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد: إمام محمد بن يوسف الصالح الشامي

متوفى ٩٤٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

١٩٣- معاد الدارين في الصلاة على سيد الكونين (عليه السلام): قاضي يوسف بن إسماعيل

السباني متوفى ١٣٥٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٩٤- سير أعلام النبلاء (سيرة): شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز

الذهبي، متوفى ٧٤٨ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٩٥- السير النبوية: محمد بن إسحاق بن يسار المصلي المدني متوفى ١٥١ هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.

١٩٦- السير النبوية وأخبار الخلفاء. حافظ أبو حاتم محمد بن حبان البستي، متوفى

٣٥٤ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الثانية ١٤١١ هـ.

١٩٧- السير النبوية: سيد أحمد بن ربي دحلان المكي ١٣٠٤ هـ، دار إحياء التراث العربي،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

١٩٨- السهرة البوية. أبو العلاء إسماعيل بن كثر الدمشقي متوفى ٧٧٤هـ دار الكتاب

العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

١٩٩- شرح الشفاء: علي بن سلطان محمد القاري متوفى ١٤١٠هـ، دار الكتب العلمية،

بيروت.

٢٠٠- شرف المصطفى ﷺ إمام أبو سعد عبد الملت بن أبي عثمان الخثري الكوفي السابري

متوفى ٤٠٦هـ، دار الأبحاث الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ

٢٠١- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ القاضي عياض بن موسى اليحصبي المالكي

متوفى ٥٤٤هـ، دار الكتاب العربي، بيروت،

٢٠٢- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ القاضي عياض بن موسى اليحصبي المالكي

متوفى ٥٤٤هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.

٢٠٣- الطبقات الكبرى. إمام محمد بن سعد بن موع الطهري، متوفى ٢٣٠هـ، دار إحياء

التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٢٠٤- المعجزة السنوية على الفية ميسرة البوية: ريس الدين محمد عبد الرؤوف المساوي،

متوفى ١٠٣١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ

٢٠٥- علموا أولادكم محبة آل بيت النبي: محمد عبد الله يماني، مؤسسة علوم القرآن

بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٢٤هـ.

٢٠٦- عيون الأثر في فنون المفازي والشمال والسير: أبو الفتح محمد بن محمد بن

سيد الناس متوفى ٧٣٤هـ، مكتبة دار التراث العلمية المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

٢٠٧- غاية السؤل في خصائص الرسول ﷺ إمام أبي حمص عمر بن علي الأنصاري

ابن الحلقن متوفى ٨٠٤هـ، دار الأبحاث الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ

٢٠٨- فضائل ذرود شريف: مولانا ركز ياسهار نبوري متوفى ١٤٠٢هـ، دار البشائر الإسلامية،

بيروت

٢٠٩- القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيق ﷺ: إمام محمد بن عبد الرحمن

السخاوي متوفى ٩٠٢هـ، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ

٢١٠- كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب ﷺ (الخصائص الكبرى): جلال الدين

عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٠٥هـ.

٢١١- كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب ﷺ (الخصائص الكبرى): جلال الدين

عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار التوفيقية، القاهرة

٢١٢- اللفظ المكرم بخصائص النبي العظيم ﷺ: حافظ قطب الدين محمد بن محمد

الخيرى الشافعي متوفى ٨٩٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٢١٣- محمد ﷺ الإنسان الكامل: السيد محمد بن السيد علوي المالكي المكي الحسبي،

متوفى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.

٢١٤- معجزات الرسول: مصطفى مراد، دار الفجر للتراث، القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٣١هـ.

٢١٥- المفاتيح المطابقة في فضائل الطائفة: مجد الدين محمد بن يعقوب العيرون آبادي،

متوفى ٨١٧هـ، مركز بحوث ودراسات المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.

٢١٦- المنح المكمل في شرح الهمزية: إمام شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن

حجر الهيتمي الشافعي متوفى ٩٧٤هـ، دار المساج، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٦هـ.

٢١٧- المواهب الدنية بالمنح المحمدية: إمام أحمد بن محمد القسطلاني متوفى

٩٢٣هـ، مكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ

٢١٨- موسوعة سيدنا لأنام عليه الصلاة والسلام: دكتور السيد جعفر مصطفى سبه

(المعاصر) المكتبة المكية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

٢١٩- نسيم الرياض في شرح الشفاء القاضي عياض. شهاب الدين أحمد الخفاجي

المصري، متوفى ١٠٦٩هـ، المطبعة الأثرية المصرية، الطبعة الأولى ١٣٢٧هـ

٢٢٠- نشر الطبيب في ذكر النبي المحبوب ﷺ: مولانا أشرف علي تهاوي، متوفى ١٣٦٢هـ

تاج كهن، كراچی.

٢٢١- نظم الدرر الشیفي السیرة التركية: إمام ریس الدین عبد الرحیم بن الحسن

العراقي، متوفى ٨٠٦هـ، دار المسماح، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

٢٢٢- الوفا بأحوال المصطفى ﷺ: أبو المرحج عبد الرحمن علي بن الجوري، متوفى

٥٩٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

أصول حديث

٢٢٣- الإسناد من الدين. شيخ عبدالفتاح أبو علة، مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب،

الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

٢٢٤- بهجة المنافع: لأبي عمر عثمان بن سعيد الداني المقرئ، متوفى ٤٤٤هـ، دار عيد

الأول، محمد الأنصاري، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

٢٢٥- تقریب التواوي مع تقریب الراوي: إمام أبو بكر يامحي الدين يحيى بن شرف

المووي، متوفى ٦٧٦هـ، مكتبة الكون، الرياض، الطبعة الثانية الأولى ١٤١٥هـ

٢٢٦- التبصير في التذكرة. الحافظ الشيخ زكريا بن محمد الأنصاري السكي، متوفى

٩٢٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٢٧- ترتيب الموضوعات. شمس الدين محمد بن أحمد الدمشقي، متوفى ٧٤٨هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

٢٢٨- التقييد والإيضاح لما أطلق وأغلق من مقدمة ابن الصلاح: ريس الدين عبد الرحيم

- ٢٢٩- ابن الحسين العراقي متوفى ٨٠٦هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الرابعة ١٤١٦هـ.
- محمدين عراق الكنايني متوفى ٩٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ.
- ٢٣٠- جامع شروح مفاتيح الصلاح: أبو حمزة سراج الدين عمري رسلان البلقيني، متوفى ٨٠٥هـ، دار العبد الجديد، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- ٢٣١- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع. أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي متوفى ٤٦٣هـ، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ٢٣٢- الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: محمد عبد الحي اللكوي الهدي متوفى ١٣٠٦هـ، مكتبة المطبوعات الإسلامية، بحلب، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- ٢٣٣- شرح شرح نعيمة الفكر في مصطلحات أهل الآثار: الإمام المحدث علي بن سلطان محمد الهروي القاري متوفى ١٠١٤هـ، شركة دار الأرفم بن أبي الأرفم، بيروت.
- ٢٣٤- الشد الفياح من علوم ابن الصلاح: الشيخ برهان الدين الأباسي، متوفى ٨٠٢هـ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٣٥- علل الحديث ومعرفة الرجال والتاريخ: إمام أبو الحسن علي بن الحسين متوفى ٢٣٤هـ، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الثانية ١٤٣٠هـ.
- ٢٣٦- فتح المفتاح شرح ألفية الحديث: المحدث الحافظ أبي العسل عبد الرحيم بن الحسين العراقي متوفى ٨٠٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة ١٤٢١هـ.
- ٢٣٧- فتح المفتاح شرح ألفية الحديث: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي متوفى ٩٠٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٢٣٨- لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث: عبد الفتاح أبو عدة، متوفى ١٤١٧هـ.

مطبعة دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.

٢٣٩ - معرفة علوم الحديث: إمام أبو عبدالله الحاكم النيسابوري متوفى ٤٠٥ هـ، المكتبة

العلمية، المدينة المنورة، الطبعة الثانية ١٣٩٧ هـ

٢٤٠ - مفتاح الجنتي الاحتجاج بالسنة: إمام جلال الدين أبي بكر بن عبد الرحمن بن

أبي بكر البوطي متوفى ٩١١ هـ، مكتبة الصحابة جنة، الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ

٢٤١ - مقدمة ابن الصلاح مع التيسير والإيضاح: عثمان بن عبد الرحمن المشهور بابن

الصلاح متوفى ٦٤٣ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الرابعة ١٤١٦ هـ.

٢٤٢ - نتيجة النظر في تحفة الفكر: الحافظ كمال الدين محمد بن محمد بن حسن

الشمسي القسنطيني متوفى ٨٢١ هـ، دار المنهاج، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.

٢٤٣ - التكت: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ

أسماء الرجال

٢٤٤ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: إمام أبو عمرو يوسف بن عبدالله بن محمد بن

عبد البر القرطبي متوفى ٤٦٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ

٢٤٥ - الإصابة في تمييز الصحابة: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ

٢٤٦ - أسد الغابة في معرفة الصحابة: أبو الحسن علي بن محمد المعروف بابن الأثير

الجزيري متوفى ٦٣٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

٢٤٧ - الكامل في ضعفاء الرجال: إمام الحافظ أبي أحمد عبدالله بن عدي الجزباني،

المتوفى ٣٦٥ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٢٤٨- تهذيب التهذيب: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى

٨٨٥٢هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ

٢٤٩- تهذيب التهذيب: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

متوفى ٨٨٥٢هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ

٢٥٠- تهذيب الكمال في أسماء الرجال: حافظ جمال الدين يوسف العربي متوفى

٨٧٤٢هـ، دار الفكر بيروت ١٤١٤هـ.

٢٥١- كتاب المعجم الإمام أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد بن العربي، دار ابن

الجوزي الدمام، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

٢٥٢- معجم الصحابة: القاضي أبي الحسين بن قانع البعلادي متوفى ٣٥١هـ، دار الكتب

العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

٢٥٣- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: علامة شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي متوفى

٨٧٤٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

مكتبة عقاب، مكتبة

٢٥٤- إتحاف الزائر وأطراف المقيم السائر: إمام أبو اليسر عبد الصمد بن عبد الوهاب

بن عساكر متوفى ٦٨٦هـ، دار أرقم بن أبي الأرقم، بيروت.

٢٥٥- إتحاف السائل بما لفاطم من السائب والفضائل: للعلامة محمد عبد الرؤوف بن

علي بن زين العابدين المنلوي، متوفى ١٠٣١هـ، مكتبة القرآن القاهرة.

٢٥٦- الإضاءة لأشراط الساعة: السيد محمد البدر بنجي الحسيني، دار الكتاب العربي،

بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.

٢٥٧- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد: إمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي متوفى

٤٥٨هـ، بتحقيق عبد الله محمد درويش، بإمارة دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

٢٥٨ - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد. إمام أبو بكر أحمد بن الحسين البهقي متوفى ٤٥٨هـ

بدار العصيلة بالرياض بتحقيق أبو عبد الله أحمد بن إبراهيم أبو العيس الطليعة الأولى

١٤٢٠هـ.

٢٥٩ - السيف المصلول على من سب الرسول ﷺ: الشيخ تقي الدين علي بن الكافي

السبكي متوفى ٧٥٦هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطليعة الأولى ١٤٢٦هـ، دار الفتح

عمان بالأردن، الطليعة الأولى ١٤٢١هـ.

٢٦٠ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة. أبو العاسم عبد الله بن الحسن الطبري

الشامي السمرقاني متوفى ٤١٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطليعة

الأولى ١٤٢٣هـ.

٢٦١ - شفاء السقام في زيارة خير الأنام. تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، متوفى

٧٥٦هـ، مطبوعة بوريه وضويه بلي كيشتر، لاهور، الطليعة الأولى ١٤٢٥هـ.

٢٦٢ - شفاء السقام في زيارة خير الأنام. إمام تقي الدين علي بن عبد الكافي بن علي

السبكي الشامي متوفى ٧٥٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطليعة الأولى ١٤٢٩هـ.

٢٦٣ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والازمنة. أحمد بن حجر الهيثمي

المكي الشامي متوفى ٩٧٥هـ، مطبوعة مكتبة القاهرة بمصر، الطليعة الثانية ١٣٨٥هـ.

مكتبة لفته كنز

٢٦٤ - البحر الرائق شرح كمر اللقائق. شيخ زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن

نجيم المصري، متوفى ٩٧٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطليعة الأولى ١٤١٨هـ.

٢٦٥ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: أبو بكر بن مسعود الكاسبي متوفى ٥٨٧هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطليعة الأولى ١٤١٨هـ.

٢٦٦ - تلويح الأبحار متن در مختار: محمد بن عبد الله بن أحمد الخطيب الثمري ناشي الحنفي،

متوفى ١٠٠٤هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ

٢٦٧- در مختار شرح تنوير الأبصار: محمد بن علي المنقب علاء الدين الدمشقي

المروفي، بالحصكفي، متوفى ١٠٨٨هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٤١٩هـ.

٢٦٨- رد المحتار على الدر المختار: علامة سيد محمد أمين ابن عابدين الشامي متوفى

١٢٥٢هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٤١٩هـ.

٢٦٩- شرح الفقه الأكبر: علامة علي بن سلطان محمد القاري، متوفى ١٤١٠هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ

٢٧٠- فتاوى رصوية إمام أحمد رضا خان قادري متوفى ١٣٤٠هـ، مطبوعة مكتب

رصوية آرام باغ كراچی برصافاؤنڈیشن جامعية نظامية رصوية، لاهور.

٢٧١- فتح القلبي في شرح الهداية إمام كمال الدين بن الهمام، متوفى ٨٦١هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

٢٧٢- المسلك المتقسط في المنك العوسط علي لباب المناسك: إمام أبو

الحسن بور الدين محمد بن عبد الهادي السدي، متوفى ١١٣٨هـ.

فقه شافعي

٢٧٣- الحاوي للفتاوي. الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ

٢٧٤- الحاوي للفتاوي. الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتاب

العربي، بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.

فقه حنبلي

٢٧٥- أحكام النساء: أبو العرج عبد الرحمن علي بن الجوري الحنبلي، متوفى ٥٩٧هـ، دار

المكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ.

٢٧٦- تحفة المودود بأحكام المولود محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ.

المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

٢٧٧- كتاب الجدل على طريق الفقهاء: أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل

الحدادي الحنبلي متوفى ٥١٣هـ مكتبة الضافة الدينية، القاهرة.

٢٧٨- مجموعة الفتاوى: أبو العباس أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحنبلي، متوفى

٧٢٨هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.

مصادر أعمال

٢٧٩- الآداب الشرعية والمنح المرعية: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مفلح

المقدسي الحنبلي، متوفى ٧٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٢٨٠- تبيين نصاب: مولانا محمد كرم ياسهار پوري متوفى ١٤٠٢هـ، إدارة اشاعت

دينيات انار كلی، لاہور.

٢٨١- تحفة الذاكرين شرح حصن حصي: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى

٢٥٠هـ، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

٢٨٢- جامع بيان العلم وفضله: إمام أبو عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد

البر القرطبي، متوفى ٤٦٣هـ، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الرابعة ١٤١٩هـ.

٢٨٣- فضائل أعمال: مولانا محمد كرم ياسهار پوري متوفى ١٤٠٢هـ، كتب خانہ

مبصری لاہور پاکستان

٢٨٤- فضائل عبادات: مولانا محمد كرم ياسهار پوري متوفى ١٤٠٢هـ، تاج كمپنی

لبيڈ كراچی.

٢٨٥- كتاب التهجد وقيام الليل: إمام أبو بكر بن أبي الدنيا متوفى ٢٨١هـ، مكتبة الرشد،

الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.

٢٨٦ - العلم الهيب من الكلم الطيب: محمود بن أحمد بن عبد الله الدين العيسى متوفى ٨٥٥هـ.

مكة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

٢٨٧ - مختصر كتاب قيام الليل: أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي، متوفى ٢٩٤هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

٢٨٨ - مكارم الأخلاق ومعاليها أبي بكر محمد بن جعفر متوفى ٣٢٧هـ، مطبعة المدني

القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

٢٨٩ - نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار: حافظ أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني، متوفى ٨٥٢هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

٢٩٠ - نور المصطفى خصائص الجمعة امام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر

السوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.

٢٩١ - الوابل الصيب من الكلم الطيب: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ،

الكتاب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

كُتُبُ أَتْلَافٍ وَتَصَوُّفٍ

٢٩٢ - إتحاف السادة المقربين بشرح أحياء علوم الدين: سيد محمد بن محمد الحسيني

الريدي، متوفى ١٢٠٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٢٩٣ - إحياء علوم الدين: إمام محمد بن محمد بن علي متوفى ٥٠٥هـ، دار الكتب العلمية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

٢٩٤ - الحديقة النديلة شرح الطريقة المحمدية: عارف بالله سيدي عبد الحميد النابلسي،

متوفى ١١٤٣هـ، دار الطباع المعروفة، استنبول ١٤٠٠هـ.

٢٩٥ - عوارف المعارف ملحق بأحياء علوم الدين: شيخ شهاب الدين أبو حفص عمر

السهروردي، متوفى ... دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

٢٩٦- الفتوحات المكية: أبو عبد الله محمد المعروف بابن عربي متوفى ٥٦٣٨هـ، دار الفكر، بيروت، ١٤١٤هـ.

٢٩٧- الكواكب النيرة في تراجم السادقا الصوفية: ريس الدين محمد عبد الرؤوف المناوي متوفى ١٠٢١هـ، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٩هـ.

فصائل ومناقب

٢٩٨- إحياء الميت بفصائل أهل البيت، امام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار المديحة المصورة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

٢٩٩- الأنوار الباهرة بفصائل أهل البيت النبوي، الطريقة الطاهرة: أبو الفتح عبد الله بن عبد القادر التليدي (معاصر) مكتبة الإمام الشافعي، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٣٠٠- أسمى المطالب في سير قاهر المؤمنين علي بن أبي طالب، الدكتور علي محمد محمد الصلبي دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

٣٠١- الإشراف على مناقب الأشراف: حافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا متوفى ٢٨١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

٣٠٢- تذكرة الخواص: علامة يوسف بن قزاق علي بن عبد الله المعروف بسبط أبي الجوري، متوفى ٦٥٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

٣٠٣- الشهور الماسية في مناقب فاطمة: امام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الصحابة، طنطا، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

٣٠٤- جواهر العقدين في فضل الشرفين: نور الدين علي بن عبد الله السعدي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

٣٠٥- حدائق معشش: امام أحمد رضا حنفي متوفى ١٣٤٠هـ، بروكس، لاهور.

٣٠٦- خامس الخلفاء الراشدين أمير المؤمنين الحسن بن علي بن أبي طالب

- الدكتور علي محمد الصلاحي درابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- ٣٠٧ - در السحاب في مناقب القراءات والصحابة: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى ١٢٥٠ هـ دار المكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.
- ٣٠٨ - ذخائر العقبى في مناقب ذوى القربى: محب الدين أحمد بن عبد الله الطبري، متوفى ٦٩٤ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ.
- ٣٠٩ - الدرر الطاهرة النبوية: حافظ أبو بشر محمد بن أحمد اللؤلؤي متوفى ٥٣١٠ هـ، الدار السلفية للكتاب، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.
- ٣١٠ - رشفة المصايد من بحر فضائل بني النبي الهادي عليه السلام سيد أبو بكر شهاب الدين العلوي الحصري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٣١١ - روض الرياحين: أبو السعادات عبد الله بن أسعد اليافعي المحكي متوفى ٥٧٦٨ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ٣١٢ - الرياض النضرة في مناقب العشرة: حافظ محب الدين الطبري متوفى ٦٩٤ هـ، دار القرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦.
- ٣١٣ - الرياض النضرة في مناقب العشرة: حافظ محب الدين الطبري متوفى ٦٩٤ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٣١٤ - السمط الثمين في مناقب أمهات المؤمنين الإمام محب الدين أحمد بن عبد الله الطبري متوفى ٦٩٤ هـ، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.
- ٣١٥ - صفوة الصفوة: أبو العرج عبد الرحمن بن الجوري متوفى ٥٩٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٣١٦ - العلم الظاهر في نفع النسب الظاهر: علامة سيد محمد أمين ابن عابد بن الشامي متوفى ١٢٥٢ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

- ٣١٧- فضائل الصحابة: إمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، متوفى ٢٤١هـ، دار ابن الجوري، الدمام، الطبعة الثالثة ١٤٢٦هـ.
- ٣١٨- فضائل فاطمة الزهراء. الإمام الحافظ أبي عبد الله الحاكم النيسابوري، متوفى ٤٠٥هـ، دار الفرقان، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- ٣١٩- الفتح المبين في فضائل الخلفاء الراشدين وأهل البيت الطاهرين. سيد أحمد بن ربيح دحلان السكي، متوفى ١٣٠٤هـ، دار المكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٣٢٠- كتاب الأربعين في فضائل آل بيت الطاهرين: عبد الله بن صالح بن محمد العبيد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- ٣٢١- كتاب تحقيق منيف الرقيب لمن ثبت له شرف الصحبة. علامة خليل بن كيكليدي العلافي، متوفى ٧٦١هـ، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٤١هـ.
- ٣٢٢- اللطائف الأحمدية في مناقب الفاطمية. علامة سيد أحمد حسن سبهلي، جنتي مولانا شرف علي تهانوي، دثار العائس كريم برك راولي روڈ لاہور.
- ٣٢٣- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، متوفى ٧٤٨هـ، مؤسسة رسالة بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- ٣٢٤- معرفة ما يجب لآل البيت البيت النبوي على من عداهم: إمام تقى الدين المقرئ، متوفى ٨٤٥هـ، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- ٣٢٥- مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: أبو الحسن علي بن محمد الواسطي المعروف بابن السعاري، متوفى ٤٨٣هـ، دار الآثار، صنف، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ٣٢٦- مناقب علي والحسين وأمهات الفاطمية لزهراء: الدكتور عبد المعطي أمين قلنجي، دار الوعي، حلب، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- ٣٢٧- مناقب علي والحسين وأمهات الفاطمية لزهراء: الشيخ محمد نواد عبد الباقى،

- دار الحديث، القاهرة سنة الطبعة ١٤٢٣هـ.
- ٣٢٨- موسوعة آل بيت النبي الأطهار: صلاح الدين محمود السعيد، دار الاعد الجديد
القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٣٢٩- موسوعة العشرة المبشرون بالجنة: الشيخ أحمد عرو عناية، علي محمد مصطفى،
دار نظير عيود، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- ٣٣٠- نزل الأبرار بمصاحح من مناقب أهل البيت الأطهار: الحافظ محمد بن
محمّد خان البغدادي الحارثي، متوفى ١١٢٦هـ، شركة الكتيبي بيروت.
- ٣٣١- نساء أهل البيت في ضوء القرآن والحديث: أحمد خليل جمعة، معاصر،
دار الإمامة دمشق، الطبعة الخامسة ١٤٢٣هـ.
- ٣٣٢- نساء مبشرات بالجنة: أحمد خليل جمعة، معاصر، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة
الخامسة ١٤٢٤هـ.

ألف

- ٣٣٣- لاج العروس من جواهر القاموس: سيد محمد مرتضى الحسيني الزبيدي متوفى
١٢٠٥هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤هـ.
- ٣٣٤- لاج اللغة وصحاح العربية (الصحاح): أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري
متوفى ٤٤٠هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٣٣٥- تهذيب الأسماء واللغات: علامة يحيى بن شرف النووي متوفى ٦٧٦هـ، دار
المكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٣٣٦- الثريين في القرآن والحديث: أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي متوفى ٤٠١هـ،
مكتبة رار مصطفى البار، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٣٣٧- الفائق في غريب الحديث: محمود بن عمر الزمخشري متوفى ٥٨٣هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ.

٣٣٨- القاموس المحيط: إمام مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي

متوفى: ٨١٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة: ١٤١٣هـ.

٣٣٩- كتاب الشعر يقات: علامة مير سيد شريف علي بن محمد الجرجاني متوفى

٨٢٦هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ.

٣٤٠- كتاب الدلائل في غريب الحديث: أبي محمد القاسم بن ثابت السرفطي متوفى

٣٠٢هـ، مكتبة الرشيد، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٣٢هـ.

٣٤١- كتاب العين: لأبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي متوفى ١٧٥هـ، دار إحياء

التراث العربي، بيروت.

٣٤٢- لسان العرب: إمام محمد بن مكرم المعروف، ابن منظور الأمازيغي متوفى ٧١١هـ،

دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٦هـ.

٣٤٣- مجمع بحار الأنوار: علامة محمد طاهر قسبي متوفى ٩٨٦هـ، مكتبة دار الإيمان

المدنية، المورة، الطبعة الثالثة: ١٤١٥هـ.

٣٤٤- مشارق الأنوار على صحاح الآثار: قاضي أبو الفضل عباس بن موسى اليحصبي

الملكبي متوفى: ٥٤٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٢٣هـ.

٣٤٥- مصباح اللغات: عبد الحفيظ بلالوي، مدينة بنشنگ كشمي، كراچی، الطبعة الأولى

١٩٨٢هـ.

٣٤٦- المصباح المنثور: أحمد بن محمد علي الحفري الميمني متوفى: ٧٧٠هـ، مطبعة دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٤هـ.

٣٤٧- معجم المقاييس في اللغة: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا متوفى ٣٩٥هـ،

دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤١٨هـ.

- ٣٤٨- الجفردات في غريب القرآن: إمام حسين بن محمد رابع الأصمهاقي متوفى ٥٥٠٢هـ، مكتبة دار مصطفى البارمكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٣٤٩- المنجد لويس معلوف اليسوعي متوفى ١٩٤٦. المطبعة الكاثوليكية، لبنان، الطبعة الثانية عشرة ١٣٩٤هـ.
- ٣٥٠- النهاية في غريب الحديث: علامة محمود بن أنير الجزري متوفى ٦٠٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

تاريخ وأدب

- ٣٥١- إزاله الخفاء في تاريخ الخلفاء: شاء ولي الله محدث دهلوي، قديمي كتب خاتمه آرام باغ، كراچی.
- ٣٥٢- البدايق والنهية: حافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي الشافعي متوفى ٧٧٤هـ، دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- ٣٥٣- البدايق والنهية: حافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي الشافعي متوفى ٧٧٤هـ، دار المکر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٣٥٤- بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب: السيد محمود شكري الألوسي البغدادي، المكتبة المصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- ٣٥٥- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام الإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي متوفى ٧٤٨هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- ٣٥٦- تاريخ الأمم والملوك: إمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري متوفى ٣١٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ٣٥٧- تاريخ بغداد أو مدينة السلام: إمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي

متوفى ١٤٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، ٢٠١١.

- ٣٥٨- تاريخ الخلفاء. الإمام الساجد جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السجستاني متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٣٥٩- تاريخ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي متوفى ٥٩٧هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٣٦٠- تاريخ مدينة: أبو زيد عمر بن شبة السيري المصري متوفى ٢٦٦هـ، دار التراث، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٣٦١- تاريخ مدينة دمشق: إمام أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن عساكر الشافعي متوفى ٥٧١هـ، دار الفكر بيروت، ١٤١٦هـ.
- ٣٦٢- الصحف للطيف في تاريخ المدينة الشريفة. شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي متوفى ٩٠٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٣٦٣- تذكرة الحفاظ: إمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي متوفى ٧٤٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨هـ.
- ٣٦٤- تلخيص لهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي متوفى ٥٩٧هـ، شركة دار أرقم بن أبي الأرقم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٣٦٥- جمهرة أنساب العرب لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حرم الأندلسي متوفى ٤٥٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ٣٦٦- سير أعلام النبلاء: إمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، متوفى ٧٤٨هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٣٦٧- الكامل في التاريخ: عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الشهير بابن الأثير الجوزي

متوفى ٦٣٠ هـ بيت الأفكار الدولية بالأردن.

٣٦٨- مختصر تاريخ دمشق: إمام محمد بن مكرم المعروف بإبن منظور، متوفى ٧١١ هـ، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.

٣٦٩- الحصار لابن قتيبة الدينوري: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤ هـ.

٣٧٠- وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى: نور الدين علي بن عبد الله الحسني السهمودي، متوفى ٩١١ هـ، مكتبة دار الزمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.

٣٧١- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: علامة نور الدين علي بن أحمد السهمودي، متوفى ٩١١ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

مكتبة متفرقة

٣٧٢- بدائع الفوائد: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، متوفى ٧٥١ هـ، مكتبة تراز مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.

٣٧٣- شهاب فاعه، قدرت الله شهاب، سگ ميل يلى كيشز لاهور، تيتيسوان طبعة ٢٠٠٩ هـ.

٣٧٤- فوش پر عرض، حضرت مولانا سيد ابوالخاتم محمد محدث كجهو جهوي، اسلامك ميثا ستر 27 سائے (شيخ هدى ستريت)، داتا دار مار كيث لاهور.

٣٧٥- فہمى نعمت، پرميد نصير الدين نصير گيلاني، مہرہ نصيرہ پبلشرز گولڑہ شريف، الطبعة الخامسة ١٤٣٣ هـ.

٣٧٦- كشف النظر شرح كتاب النشر: قاري محمد طاهر رحيمي، ادارة كتب طاهريہ ملتان.

٣٧٧- كليات اقبال (أردو): علامة محمد إقبال، الفيصل، ناشران كتب، لاهور.

- ۳۷۸۔ کلیات اقبال (فارسی) علامہ محمد اقبال شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور۔
- ۳۷۹۔ فتاویٰ رضویہ پیر مہدی عظیمی، پشاور، گلزار شریف، پاکستان۔



فہرست مضامین

شرح

اِتِّحَافِ السَّائِلِ بِمُلَاطَعَةِ الْمُنَاقِبِ وَالْفَضَائِلِ

۱	اِتِّحَافِ	6
۲	اِتِّحَافِ	7
۳	عبدِ نالید	8
۴	اِظہارِ تشکر	10
۵	مصنف رحمہ اللہ کا تعارف	12
۶	عروضِ مؤلف	14
۷	التعاص	14
۸	مقلعۃ الکتاب	15
۹	"شرح اِتِّحَافِ السَّائِلِ" کا سبب تالیف	17
۱۰	الباب الاول	18
۱۱	سیدۃ کائنات رضی اللہ عنہا کی ولادت	18
۱۲	ولادتِ سیدہ کی تاریخ میں اختلاف	19
۱۳	مولیٰ علی اور سیدہ علیہما السلام کی عمر میں فرق	19
۱۴	"فاطرہ" نامہ کہنے میں حکمت	21
۱۵	ایکجا اور بے نام کی سخی میں تاثر	21
۱۶	الہامی ناموں کی تاثر	23

شرح: اِتِّعَافُ السَّائِرِ سَالِفِ الْمَنَاقِبِ وَالْمَعَانِي

25	ذریعہ فاطمہؑ میں اہم قاطعہ کی برکت	۱۷
27	"زہراء" نام رکھنے کی وجہ	۱۸
30	لقب "بتول" کی حکمت	۱۹
31	بتولے باش، بتول ہو جائیے	۲۰
36	سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کسبت	۲۱
36	"مداینی" یا "مدینہ"	۲۲
36	"ام ایہا" کہنے کی وجہ	۲۳
38	نام کے تعلق بعض روایات کا بطلان	۲۴
39	موضوع روایات درج کرنے کی حکمت	۲۵
39	سیدہ کا مرتبہ اور حضور ﷺ کی ان سے محبت	۲۶
40	أَحَبُّ اور أَعَزُّ	۲۷
41	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی احتیاط	۲۸
43	حُبِّ عائشہؑ و فاطمہؑ کی احادیث میں تضاد اور اس کا حل	۲۹
43	فَانْهَوْنِہُ	۳۰
44	خواتین امت کی سیدہ	۳۱
44	حضرت ابو ہریرہؓ کی اہل بیت سے محبت	۳۲
46	اہل بیت کی فضیلت پہنچانے میں فرشتوں کی دلچسپی	۳۳
47	سیدنا علیؑ کی خصوصیت عظیمہ	۳۴
48	بتول تمام اہل بیت سے زیادہ محبوب	۳۵
51	سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی اُن کی شان میں شہادت	۳۶
52	سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا کی فقاہت اور حق گوئی	۳۷

شرح اجمال السائل بالعاطف من الساقب والمصائل

53	بارگاہ نبوی میں سیدہ اور ان کے سر تاج کا رتبہ	۳۸
55	بعض لوگوں کا اس حدیث پر اضطراب	۳۹
57	زیادہ محبوب کون اور زیادہ معزز کون؟	۴۰
58	اُحَبُّ اور اَعْرُث میں معنوی فرق	۴۱
59	سیدہ اور ان کی اولاد کی نجات	۴۲
60	فانصہ	۴۳
60	سیدہ کی ذہانت و فہم	۴۴
63	سوغ کی مناسبت سے الفاظ کے مفہوم میں فرق	۴۵
64	الباب الناقی	۴۶
65	سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح	۴۷
65	سیدہ ام کلثوم بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد	۴۸
66	سیدہ زینب بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد	۴۹
67	مقنن میں قصاص	۵۰
68	سیدہ زینب کبریٰ بنت علی رضی اللہ عنہما کا تعارف	۵۱
69	سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالبؑ	۵۲
72	سیدہ زینب بنت فاطمہ اور حسنین کریمین کی اولاد کا شرف	۵۳
75	مصر میں حسنی حسینی سادات کا عرف "اشراف"	۵۴
78	غیر حسنی حسینی مگر قریشی و حاشی کے حق میں لفظ "شریف" کا استعمال	۵۵
77	ارباب اقتدار کے لیے لفظ شریف کا استعمال	۵۶
78	حقیقی شرف	۵۷
79	لفظ سید کا لغوی معنی	۵۸

80	اپنی قوم کا معزز شخص "سید" ہے	59
80	قوم کی تکالیف کو دور کرنے والا "سید" ہے	60
81	ہر شریف و برادر شخص "سید" ہے	61
81	جو شخص میں مطلوب نہ ہو وہ سید ہے	62
81	ہر نئی "سید" ہے	63
82	سید کا اصطلاحی معنی	64
84	بنو حاشم کا شرف	65
88	سیدہ کی شادی باہر الہی	66
89	سیدہ کے نکاح میں خالق کائنات کا حسن اہتمام	67
90	شیخین کریمین کا سیدہ کے رشتہ کی درخواست کرنا	68
93	حسن اسلمی یا نجی اسلمی؟	69
93	شیخین کو سیدہ کے رشتہ نہ دینے کا ایک نذر	70
94	نکاح مرتضیٰ وزہراء میں خلفاء ثلاثہ کی اعانت	71
96	سیدہ کے نکاح کے سلسلہ میں ایک موضوع روایت	72
99	موضوع حدیث درج کرنے کا مقصد؟	73
99	کسی روایت کی صحت و عدم صحت سے تاریخ کا تعلق	74
100	سیدہ کے نکاح اور تختی کی تاریخ	75
101	نکاح سیدہ میں امیدواروں کی کثرت	76
106	نکاح زہراء و مرتضیٰ میں انصار علیہ کا تعاون	77
107	سابقہ احادیث کی حدیث پر یہ حدیث سے مطابقت	78
109	مرتضیٰ وزہراء کی شادی کے موقع پر مخصوص عمل نبوی، علیہم السلام	79

109	مر قنصی وزہراء کی شادی کے موقع پر مخصوص دعاء نبوی، علیہم السلام	۸۰
113	شادی کے موقع پر زوجین کو مبارک دینے کے الفاظ	۸۱
114	والدین یا سربراہ کن الفاظ میں دعاویں؟	۸۲
114	سیدہ ایلیم کی تاکید	۸۳
116	شادی اور ولیمہ میں معاونت	۸۴
117	ولیمہ میں سادگی	۸۵
118	عظیم الشان ولیمہ نبوی ﷺ	۸۶
119	سیدہ کی شادی کی بے مثال رونق	۸۷
120	مولیٰ علی کے سکوت پر از خود کرم نبوی ﷺ	۸۸
122	حق مہر میں ذرہ دی گئی یا کچھ اور؟	۸۹
123	حق مہر میں دی ہوئی زرہ سے عی شادی کا خرچ	۹۰
123	مولیٰ علی رضی اللہ عنہ خود سپردگی پر کار بند تھے	۹۱
124	حق مہر کا ضروری ہونا	۹۲
124	کیا مہر کی کوئی مقدار ممکن ہے؟	۹۳
127	شادی پر خوشبو کا اہتمام	۹۴
129	مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ پہلے ہی وعدہ ہو چکا تھا	۹۵
131	کنواری لڑکی سے اجازت مانگی جائے	۹۶
135	صدق و کذب کا مجموعہ روایت	۹۷
137	مصنف رحمہ اللہ کا اس روایت پر تجزیہ	۹۸
139	اس روایت میں کذب کیا ہے؟	۹۹
139	اس روایت میں صدق کیا ہے؟	۱۰۰

139	ابن حجر کی سے مصنف رحمہما اللہ کا اختلاف	۱۰۱
140	سیدہ کے حمزہ کے متعلق احادیث	۱۰۲
142	زوجین کے تحفظ کی خاطر عمل نبوی ﷺ	۱۰۳
142	زوجین کے تحفظ کی خاطر ہمارا عمل	۱۰۴
143	سیدہ کے شوہر سب سے بہتر	۱۰۵
145	مرقسی ذہراء کے گھر کا کل سامان	۱۰۶
146	مصنف رحمہما اللہ کی طرف سے مشکل	۱۰۷
147	امویہ خاندان داری میں میاں بیوی کے مابین نبوی تقسیم	۱۰۸
148	کیا اعلیٰ گھرانے کی عورت گھر کا کام سے مستثنیٰ ہے؟	۱۰۹
150	دینانہ اور غنڈیا عورت پر گھر کا کام کا وجوب	۱۱۰
152	گھر کا کام میں سیدہ و کائنات علیہا السلام کی مشقت	۱۱۱
155	مصنف رحمہما اللہ کا سوال	۱۱۲
155	خادم مانگنے پر تکلیف کیوں؟	۱۱۳
156	سمع قاطر سے افضل کوئی تکلیف نہیں	۱۱۴
157	ال بیت کی خدمت کا نبوی طریقہ	۱۱۵
158	فاطمہ میں کوئی خلافت ملی؟	۱۱۶
158	قطب الاقطاب فقط فاطمہ سے ہی کیوں؟	۱۱۷
163	الباب الثالث	۱۱۸
163	پہلی حدیث: سیدہ کا مرتبہ	۱۱۹
164	حجرہ نبویہ (ﷺ) کو نہیں سے افضل کیوں؟	۱۲۰
166	کیا جسم نبوی ﷺ سے افضل کوئی چیز ہے؟	۱۲۱

168	سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ناراضی میں غضب الہی	۱۲۲
168	سیدہ کو برا کہنے والے کا حکم	۱۲۳
169	امام علی کے کلام پر مصنف کا تاثر اور اس پر راقم کا تبصرہ	۱۲۴
170	مصنف رحمہ اللہ کے "فیہ نظر" کہنے کی اصل	۱۲۵
172	ایک اور "فیہ نظر"	۱۲۶
172	سیدہ پر درود حضور ﷺ پر درود ہے	۱۲۷
173	سیدہ کو اذیت پہنچانے پر دنیا اور آخرت کا عذاب	۱۲۸
173	فاطمہ کو اذیت پہنچانے والوں کا انجام	۱۲۹
174	دوسری حدیث	۱۳۰
175	اس سلسلے میں صحابہ و تابعین کی احتیاط	۱۳۱
177	خلیفہ اول رضی اللہ عنہ کی احتیاط	۱۳۲
178	بخاری پر دوسری سب کو ترجیح کیوں؟	۱۳۳
180	سیدہ کی خوشی میں اسلاف کا طرز عمل	۱۳۴
181	قریشی، ہاشمی اور فاطمی کی اپنی اپنی عظمت	۱۳۵
183	تیسری حدیث	۱۳۶
183	"فُجِنَتْ مَعِيَ" کا معنی	۱۳۷
184	اس معنی کی روشنی میں فاطمہ کی فضیلت	۱۳۸
185	ہاشمی اور قریشی کے درجہ میں فرق	۱۳۹
188	کیا سب برابر ہیں؟	۱۴۰
190	بنو حاشم پر فاطمہ کی فضیلت	۱۴۱
193	چوتھی حدیث	۱۴۲

193	فائدہ	۱۴۳
194	حدیث مرسل کی تعریف	۱۴۴
195	حدیث مرسل کی ایک قسم	۱۴۵
196	مسلم "ادیت" کی ضد کو اپنانے کا پابند ہے	۱۴۶
197	پانچویں حدیث	۱۴۷
198	"یُفْصِلُ" یا "یُفْصِلُ"	۱۴۸
198	نصب و تاسیست کا معنی	۱۴۹
200	تاسیست کی اصل اور اس کی اقسام	۱۵۰
202	مقام غور	۱۵۱
202	حضرت وحشی سے گریز کا سبب	۱۵۲
203	حضرت وحشی کے بارے میں فاروقی ائمہ کا خیال	۱۵۳
204	چشمی حدیث: سختی کی بدولت جنت	۱۵۴
204	فائدہ	۱۵۵
205	ساتویں حدیث: سختی کی بدولت معذرت جہنم پر حرام	۱۵۶
205	حدیث ضعیف کی تقویت کا طریقہ	۱۵۷
208	اس حدیث کے منابع اور شواہد	۱۵۸
209	رافضی اور شیعی میں فرق	۱۵۹
209	مسند بڑا اور طبرانی کے الفاظ میں فرق	۱۶۰
209	کیا تمام قاطبہ کو یہ فضیلت حاصل ہے؟	۱۶۱
211	اسلامی بیت کی توضیح	۱۶۲
213	آٹھویں حدیث: اللہ انہیں اور ان کی اولاد کو عذاب دینے والا نہیں	۱۶۳

213	کیا سیدہ کی اولاد میں فقط حسنین کریمین نجات یافتہ ہیں؟	۱۶۱
215	کم عمل اولاد اپنے نیک آباء کے ساتھ ہوگی	۱۶۵
216	سیدہ بمل ہو پھر بھی سیدہ ہے	۱۶۶
220	سورۃ النح کی ابتدائی آیات اور ذریت فاطمہ کی نجات	۱۶۷
221	سیدہ فاطمہ علیہا السلام ہو پھر بھی قابلِ تعظیم ہے	۱۶۸
222	ایک درود مندا ان التماس	۱۶۹
226	نویں حدیث: سیدہ پر سو کن ڈالنے کا وبال اور انہیں اذیت پہنچانے پر تنبیہ	۱۷۰
226	ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت کیوں؟	۱۷۱
227	"لَا تَخْبِغُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَلِيٍّ اللَّهُ" کا مطلب	۱۷۲
228	"لَا تَخْبِغُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَلِيٍّ اللَّهُ" میں ایک اور حکمت	۱۷۳
229	خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ	۱۷۴
231	اہل بیت پر صحابہ میں اہتمام	۱۷۵
232	دسویں حدیث: سیدہ کا حکیرۃ القدس میں ہونا	۱۷۶
232	یہ حدیث موضوع ہے	۱۷۷
234	گیارہویں حدیث: سیدہ کا خیال رکھنا	۱۷۸
235	صفت سے دودھ شوں کا غلط ملط ہونا	۱۷۹
236	بہن ابی جہل کے ساتھ نکاح کی بات چیت کا آغاز کیسے ہوا؟	۱۸۰
237	جائز عمل حرام کیوں؟	۱۸۱
240	بارہویں حدیث: سیدہ کی خوشنودی میں کوشش	۱۸۲
240	مولیٰ علی کا حضور ﷺ سے مشورہ کرنا	۱۸۳

241	سیدہ خاتون پرسون ڈالنے میں خطرہ	۱۸۴
243	تیرہویں حدیث: حضور کو اذیت پہنچانا کسی کے لیے درست نہیں	۱۸۵
243	حضرت اسماء بنت عمیس کا مختصر تعارف	۱۸۶
244	حضرت اسماء بنت عمیس کی سیدہ سے محبت	۱۸۷
245	چودھویں حدیث: سیدہ کی خاطر ہمت صرف کرنا	۱۸۸
246	اذیت کے بارے میں حضور ﷺ اور دوسروں کے مابین فرق	۱۸۹
248	ہر انسان کے اندر جگر ہوتا ہے	۱۹۰
250	چودھویں حدیث: سیدہ کی رضامیں رضاء الہی اور غضب میں غضب الہی	۱۹۱
250	سیدہ کی رضامیں رب کی رضا کیوں؟	۱۹۲
254	سولہویں حدیث: سیدہ کی خواتین سونٹین پر سیادت	۱۹۳
254	میدان محشر میں سیدہ کی سیادت	۱۹۴
255	سترہویں حدیث: سیدہ کی بارگاہِ خدائی و معطیٰ میں مقبولیت	۱۹۵
255	اٹھارہویں حدیث: دنیا کی کنجیوں پر سیدہ کا مہر	۱۹۶
256	آخرت کے لیے دنیا میں مہر	۱۹۷
257	انیسویں حدیث: سیدہ کے لیے اچھے شوہر کا انتخاب	۱۹۸
259	طبع انضامیت الہی بیت یا غیر الہی بیت	۱۹۹
260	بیانات مصلحتیہ ﷺ میں شوہر کس کا افضل؟	۲۰۰
264	بیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ کا انہیں اپنے موٹی کی طرف مائل کرنا	۲۰۱
265	اکیسویں حدیث: سیدہ کو جوابدہی کے لیے تیار کرنا	۲۰۲
265	کیا قرابت نبوی ﷺ کا فائدہ ہوگا؟	۲۰۳

268	حفص بن سلیمان کی طرف کذب کی نسبت کا جائزہ	۲۰۴
276	بائیسویں حدیث: سیدہ کے شوہر کی تعریف	۲۰۵
277	فائدہ	۲۰۶
277	سیدہ کے فضائل میں مرتضیٰ کی تعریف کیوں؟	۲۰۷
278	تیسویں حدیث: سیدہ کو ان کے رب کی طرف متوجہ کرنے میں اہتمام نبوی ﷺ	۲۰۸
279	بندہ اپنے رب کا کب محتاج ہوتا ہے اور کب نہیں؟	۲۰۹
281	چوبیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ کا سیدہ سے ملنے کا شفقت بھرا انداز	۲۱۰
283	داماد، بیٹی اور نواسوں پر شفقت کا نبوی انداز	۲۱۱
283	اپنے گھر والوں کے لیے اجتماعی دعا کا طریقہ	۲۱۲
283	چار نفوس مقدسہ کا مخصوص ہونا	۲۱۳
283	چار تلخیر میں فقط چار لیے گئے	۲۱۴
288	مہلبہ کے لیے فقط چار لیے گئے	۲۱۵
289	وقتی فو قیہا نفوس کو ہی چادر میں لینا	۲۱۶
296	پچیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں پر کرم نبوی ﷺ	۲۱۷
298	آل پر رحمت و برکت اور آل کی رحمت و برکت	۲۱۸
298	چھبیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں کا مرتبہ	۲۱۹
298	سیدہ کے بچوں کا حضور ﷺ کی اول رہونا	۲۲۰
301	ستائیسویں حدیث: محبت اہل بیت اُن کے ساتھ ہوگا	۲۲۱
302	اتھارہویں حدیث: سیدہ کو کاسہ کے لیے تیار کرنا	۲۲۲
303	سیدہ فاطمہ کی تربیت	۲۲۳

305	انیسویں حدیث: سیدہ فاطمہ کی سیادت	۲۲۴
305	سیادت منظرہ	۲۲۵
306	تیسویں حدیث: قیامت کے دن سیدہ فاطمہ کے گزرنے پر سب کا نظریں جھکاؤ	۲۲۶
307	اکتیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے رب کے ہاں رتبہ	۲۲۷
308	تیس (۳۳) ویں حدیث: سیدہ کی ملی صراط پر سواری	۲۲۸
309	تیس (۳۳) ویں حدیث: ملی صراط سے گزرنے کی شان	۲۲۹
309	مذکورہ احادیث کا حکم	۲۳۰
312	چونتیسویں حدیث: جنت میں پہلے کون داخل ہوگا؟	۲۳۱
313	حدیث کو موضوع قرار دینے کا انوکھا انداز	۲۳۲
315	پینتیسویں حدیث: جنت میں افضل خاتون	۲۳۳
316	مذکورہ چار خواتین میں سب سے افضل کون؟	۲۳۴
316	سیدہ مریم کی نبوت کے قائلین کی تردید	۲۳۵
317	گزشتہ ام کے مقابلہ میں اس امت کی روحانیت	۲۳۶
318	پوری امت کے مقابلہ میں اہل بیت کی روحانیت	۲۳۷
318	سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مابین مفاضلہ	۲۳۸
321	سیدہ خدیجہ کی اعلیٰ ذہانت	۲۳۹
324	سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مفاضلہ میں فیصلہ نبوی ﷺ	۲۴۰
326	فائدہ	۲۴۱
327	چھتیسویں حدیث: سیدہ اور ان کے بابا کے مابین تبادلہ محبت	۲۴۲
328	سیستیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے بابا کے ہاں مقام	۲۴۳

328	سب سے زیادہ بیماری کون؟	۲۴۴
329	ہوں کائنات جہاں کم سے کم	۲۴۵
330	از قیسویں حدیث: ترازو میں سیدہ کا مقام	۲۴۶
332	از قیسویں حدیث: باب جنت پر سیدہ کا نام	۲۴۸
333	چالیسویں حدیث: وہ کلمات جو آدم علیہ السلام کو سکھائے گئے	۲۴۹
333	اہل بیت کا وسیلہ	۲۵۰
338	اکتالیسویں حدیث: اپنے زمانے کی خواتین کی سیدہ ہونا	۲۵۱
339	فائدہ	۲۵۲
339	چالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنی خواتین کی سیدہ ہونا	۲۵۳
339	تنبیہ	۲۵۴
340	سیدہ خدیجہ کی سیدہ مریم پر فضیلت	۲۵۵
341	اپنی خواتین سے افضل ہونے کا مطلب	۲۵۶
342	تینتالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہونا	۲۵۷
342	زمانی فضیلت سے صرف نظر کیوں؟	۲۵۸
343	چالیسویں حدیث: خواتین جنت کی سیدہ ہونا	۲۵۹
343	مصنف رحمہ اللہ کا عجیب رنگ	۲۶۰
344	چالیسویں حدیث: سیدہ مریم کے بعد جنتی خواتین کی سیدات	۲۶۱
344	سیدہ مریم پر سیدہ فاطمہ کی فضیلت	۲۶۲
345	قرآن کی رو سے سیدہ مریم کی فضیلت اور اس کا مطلب	۲۶۳
349	سیدہ فاطمہ اور سیدہ مریم کے مفاہد میں کلام اقبال	۲۶۴
351	علامہ علیہ الرحمۃ کی عقیدت کی حد	۲۶۵

352	چھالیسویں حدیث: سونین کی خواتین کی سیدہ	۲۶۶
353	سیدہ فاطمہ کے نزدیک سیدہ عائشہ کی عظمت	۲۶۷
354	سنتا لیسویں حدیث: خواتین اہل جنت کی سیدہ	۲۶۸
355	فائدہ	۲۶۹
355	سیدہ کاسب سے پہلے حضور ﷺ کے پاس پہنچنا	۲۷۰
356	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی	۲۷۱
356	اہل کساء کا مقام صبر و رضا	۲۷۲
357	اہل بیت کو رمضان میں کیا کرنا چاہیے	۲۷۳
359	انچاسویں حدیث: سیدہ کی سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے مشابہت	۲۷۴
360	سیدہ کے ساتھ نبوی سرگوشی کا قصہ	۲۷۵
361	مجلس میں اہل بیت کو نمایاں مقام دینا سب سے	۲۷۶
361	سیدہ کی تعظیم میں بعض اسلاف کا طرز عمل	۲۷۷
363	الباب الرابع	۲۷۸
363	سیدہ کے امتیازات و خصوصیات اور یہ بہت ہیں	۲۷۹
363	پہلی خصوصیت اس امت پر افضلیت	۲۸۰
363	سیدہ مریم کے استثناء کی بات	۲۸۱
364	سیدہ فاطمہ کی اپنی امی خدیجہ اور عائشہ رضی اللہ عنہن پر افضلیت	۲۸۲
366	علامہ ابن قیم کا حکم	۲۸۳
367	کیا سیدہ عائشہ علیہا السلام سیدہ فاطمہ سے افضل تھیں؟	۲۸۴
369	حافظ ابن حجر کے قول پر مصنف کا تبصرہ	۲۸۵

شرح: اشکال مسائل سال الفاضل من السلف والصحابة

370	مصنف رحمہ اللہ کے تبرہ پر تبرہ	۲۸۶
371	علماء امت نے سیدہ فاطمہ کو افضل کیوں کہا؟	۲۸۷
373	دنیا میں افضل؟ حرت میں مفضول؟	۲۸۸
375	حدیث پر حکم لگانے میں حافظہ پر اعتراض	۲۸۹
376	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے موقف میں یکم چلک	۲۹۰
378	امام قسطلانی کا تلفیح احادیث کے مابین کا کہ	۲۹۱
379	خواتین امت پر سیدہ کی افضلیت	۲۹۲
379	کیا بعد نبوی فقط سیدہ فاطمہ ہیں؟	۲۹۳
379	سیدہ کی اپنی بہنوں پر افضلیت	۲۹۴
380	وصال نبوی ﷺ سیدہ کے رتبہ میں اضافہ کا سبب کیسے؟	۲۹۵
384	امام طحاوی کی روایت سے اشکال	۲۹۶
384	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر تبرہ	۲۹۷
386	سیدہ پر سوکن ڈالنے کی حرمت	۲۹۸
386	کیا فقط حضور کی اولین بیٹیوں پر سوکن ڈالنا جائز ہے؟	۲۹۹
388	سیدہ کی تیسری خصوصیت کہ وہ حیض سے پاک تھیں	۳۰۰
389	اس حدیث کی سند پر حکام	۳۰۱
391	چوتھی خصوصیت سیدہ کو بھوک نہ لگنا	۳۰۲
393	سیدہ بھوک سے کب محفوظ ہوئیں؟	۳۰۳
393	اہل بیت کی کھن گزریں	۳۰۴
396	پانچویں خصوصیت سیدہ کو آخری غسل دیا تھیں کیا بلکہ انہوں نے خود غسل کیا	۳۰۵

397	ابن اسحاق پر کلام کا جائزہ	۳۰۶
398	حافظ ابن حجر سے ابن جوزی پر تردید	۳۰۷
399	سیدہ کے آخری غسل میں دوسرا موقف	۳۰۸
399	کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟	۳۰۹
401	سیدہ کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟	۳۱۰
402	سیدہ کی جائے تدفین	۳۱۱
402	سیدہ کی تاریخ وصال	۳۱۲
404	اسلام میں سب سے پہلے سیدہ کے جنازے کوڑھانا گیا	۳۱۳
405	نسب نبوی ﷺ فقط سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے چلا	۳۱۴
406	سیدہ کی مزید خصوصیات	۳۱۵
409	الباب الخامس	۳۱۶
409	سیدہ سے مروی احادیث	۳۱۷
410	مسجد میں داخل ہونے کی جامع دعا، از سیدہ	۳۱۸
412	آگ پر کی ہوئی چیز پر وضو کی بحث	۳۱۹
414	حنین کریمین کی ہیبت، سیادت، طاقت اور جرات	۳۲۰
417	حضرت اسماء بنت عمیس کا سیدنا علیؑ سے نکاح	۳۲۱
419	سیدہ فاطمہ اور سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے مابین طلاق کیسی؟	۳۲۲
420	مرویات فاطمہ میں امام سیوطی اور ستادی پر اضافہ	۳۲۳
421	سیدہ فاطمہ کی طرف منسوب اشعار	۳۲۴
422	طاہر بن یحییٰ علوی اور ابن جوزی کی روایت	۳۲۵
423	سیدہ کا دوسرے شعراء کے کلام کو پڑھنا	۳۲۶

423	تتبعہ	۳۲۷
424	سورۃ الدھر کی آیات کی شان نزول میں ظاہری کی روایت	۳۲۸
430	ظاہری کی مذکورہ روایت پر تبصرہ	۳۲۹
430	مصنف رحمہ اللہ کے اختتام کتاب پر تعجب	۳۳۰
430	وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ کی شان نزول	۳۳۱
432	اس شان نزول میں مثنیٰ اور مثبت اقوال	۳۳۲
432	اہم قرطبی کا اس واقعہ پر تبصرہ	۳۳۳
436	عزیز محمد کرم شاہ رحمہ اللہ کا اس واقعہ پر تبصرہ	۳۳۴
438	سید ابوالاعلیٰ سوری کا اس واقعہ پر تبصرہ	۳۳۵
441	سورۃ الدھر کی ہے یا نہ؟	۳۳۶
442	جمہور کے نزدیک سورۃ الدھر کا نہ ہونا	۳۳۷
443	سورۃ الدھر کو مطلقاً نہ کہنے والے	۳۳۸
443	سورۃ الدھر کی اکثر آیات کا نہ ہونا اور بعض کا کہنا	۳۳۹
445	بعض انصار کی عقیدت کا تحقیق کی نذر ہونا	۴۴۰
446	سورۃ الدھر میں حوروں کے عدم ذکر میں حکمت	۴۴۱
448	اس آیت کو سمجھانے میں بعض مفسرین کی کوشش	۴۴۲
450	کیا ان آیات کی کوئی بھی شان نزول درست نہیں؟	۴۴۳
451	اس شان نزول کے بارے میں راقم کا موقف	۴۴۴
453	اہل بیت کے غلاموں کی شان	۴۴۵
455	حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کرامت	۴۴۶
457	اعتداف فقہ	۴۴۷

شرح اجتماع السائل مع الخطيب من السائب والخصائل

458	خاصة	۴۴۸
458	صبا	
459	بعض مشائخ کہ کاسیدہ خدیجہ الکبریٰ علیہا السلام کی بارگاہ میں نذرانہ حقیدت	
460	سیدنا خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے فضائل	
463	آخذ وراجع	
502	فہرست مضامین	
521	مصنف کی دوسری تصانیف	



مؤلف مکر مطلوب و تصنیف

أنور العرفان مہی أسماء القرآن (کامران شاد) ۱۴۲۸ھ

- حفظ قرآن کی تحقیق، جمع قرآن، محفوظ قرآن کا راز، حافظ قرآن، اس کے والدین، معلم قرآن اور تسلیم قرآن میں معاونین کے فضائل اور ان کا اجر و ثواب۔
- جامعیت قرآن، علوم قرآن کی تعداد، قرآن کے ہر حرف کا ایک ظاہر اور ایک باطن اور ہر ظاہر و باطن کا ایک مطلب۔
- جامعیت قرآن کے لیے حدیث شریف کی تاثریت اور صاحب قرآن حقیقہ کی وسعت طبع کی شان بے پایاں۔
- قرآن کریم کے خاتم الکلب اور نبی کریم ﷺ کے خاتم الانبیاء ہونے کے حوالے سے جامعیت قرآن۔
- حضور اکرم ﷺ کے خلق اور آپ کی سیرت طیبہ کی ہر گہریت کی روشنی میں جامعیت قرآن۔
- "الکون" سے قرآن کریم کا سرادھ اور صاحب قرآن حقیقہ کا اذن سے اسکی قرآن ہونا۔
- اہم قرآن "الروح" سورہ "النور" کی روشنی میں صاحب قرآن حقیقہ کے ازل سے اسکی قرآن ہونے کا تذکرہ۔
- الملائکہ قرآن کے ساتھ ساتھ مدح قرآن اور قرآن کے حصول کا طریقہ۔
- تفسیر اور تادل کا فرق، تفسیر قرآن کے لیے ضروری علوم، مفسر قرآن کے لیے ایک نایاب، نادر، باہم حضرات کی شان۔
- اہل قرآن کے باطن سے مسائل مسجد کرنے کا طریقہ۔
- ناظر قرآن مجید سمجھنے، سمجھانے کے فضائل، ناظر سمجھنے والے بچوں کے والدین کے فضائل، قرآن مجید کو بھلانے کا گناہ، حفظ قرآن کی دعائیں، ماہرین مساندہ کے تجربات اور تہلیل و تجزیہ کے ساتھ حفظ کرائے کا طریقہ۔
- بکثرت تلاوت قرآن کے اسباب، تلاوت قرآن کی کلمات اور سرمد تلاوت پر حیرت انگیز واقعات۔
- تہلیل و تجزیہ کی فریبت، خوش آوری کی اہلیت اور اسکی طبعی اور علمی فوائد، غیر معمولی تاثر اور تہذیبی القرآن کا بیان۔
- قرآن کریم کا اسم، نکل ہونا، واسطین، ہر شہیدین اور عام لوگوں پر کس حد تک قرآن کا علم حاصل کرنا فرض ہے؟
- قرآن کریم کا شفاء، نام کرنے، دیکھنے اور توبہ لانے وغیرہ امور پر انتہائی مدلل بحث۔
- قرآن کریم کو بھولنے اور نہ پڑھنے کے آداب، مساندہ، اظہار اور عام تلاوت کرنے والوں کے آداب، حفظ قرآن میں رکاوٹیں اور ان کا ازالہ، قرآن میں شمولیت اور قرآن کے وقت دعا کی قبولیت وغیرہ۔

شرح خصائص علیؑ (مطبوع، الطبع الثانی)

چند خصوصیات:

- مکمل عربی متن مع سند
- ساجد عربی طبقات کی غلطیوں کی اصلاح
- ہر حدیث کی مکمل تاریخ و تشریح
- سند کے لحاظ سے علامہ موصول حدیث سے ہر حدیث پر حکم
- ہر حدیث پر وارد ہونے والے تمام اعتراضات کا تین جواب
- مصنف (ابو ہنایہؒ) کے قائم فرمودہ فتاویٰ کی روشنی میں خصوصیات و تصریح
- متن میں مذکور بعض پاکسے کا تعارف اور ان کے اہم فضائل و خصوصیات
- جدید و قدیم تمام نامی اعتراضات کا انتہائی طبعی اور مہذب رد
- علماء و مشائخ اہل سنت و اہل بیت کے کلام کی گراں قدر تقریرات
- پانچ سو سے زائد آفدہ و مراجع (کتابیات) کی فہرست مع سند طباعت اور طبع و غیرہ
- صفحات (1150) کیا ہو چکی ہیں
- مکمل اردو طرز طباعت و دہانت نگ اور اچھوٹے کاغذ۔



اذان مغرب و اقامت کے مابین وقفہ (مطبوع)

مغرب کی اذان اور اقامت (تجربہ) کے درمیان مناسب وقفہ کے ثبوت میں پہلی کاوش۔

شرح: لطائف السائل بسالط من المسائب والمصائب

لطائف جسد معصومی مرتبہ (مطبوع)

افانل معصومی

نبی کریم ﷺ کے جسم اقدس کی نفاست و لطافت
اور فضلات شریفہ کی طہارت و برکت کے موضوع پر
اپنی مثال آپ کتاب۔

تصنیف:

قاری ظہور الحسن فیضی

مکتبۃ باب العلم
جاسۃ علی الزینت و...

شرح: اتحاد السائل بمالها طبع من السائق والمصائر

مطبوع

أمنى المطالب في مناقب
أمير المؤمنين علي بن أبي طالب

تصنيف

امام ابو الخير محمد بن محمد بن محمد الجزري المقرئ الشافعي متوفى ٨٣٣ هـ
صاحب "جفتي خضري" اور صاحب "المقلعة العجزية"۔

ترجمة، تخریج، تصحیح، شریح
قاری ظہور احمد فیضی

مکتبۃ باب العلم
جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور

ترجم: إمام السائل سالفه من السائق والمصانل

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف و شروح

اہل کساء کا مقام، حقائق و ادھام

الذریۃ الطاہرۃ النبویۃ

[صلوات اللہ وسلامہ علیہم]

تصنیف:

امام الحافظ ابو بشر محمد بن احمد بن حماد العدولابی، متوفی ۳۶۰ھ

نسخہ، کتب خانہ، کتب خانہ
قاری ظہور احمد فیضی

مکتبۃ باب العلم
جامعۃ علیہ الرحمۃ لاہور

شرح: إتحاف السائل بالفاتح من المشاقب والفضائل

الإيجين (مطبوع)

كِتَابُ

الإِيجِينَ

فِي فَضَائِلِ آلِ أَلْبَيْتِ الطَّاهِرِينَ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَبِيدِ

استاذ كلية الشريعة ووكيل مركز دراسات المطالعات
بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض

ترجمة، تحرير، تحقيق: الشيخ
قاري طهوز أحمد فيضاني

مكتبة باب الغمل
جامعة طبرستان المقدسة

شرح: بحاف السائر به الفاطمة من المناقب والفضائل

زیر طبع و زیر ترتیب تصانیف و شروح

الشمائل المحمدية

للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي

(٢٠٩ - ٢٢٩ هـ)

ترجمة، تفسير، تحقيق، نشر
قاري ظهوز أحمد فيضاني

مكتبة باب العلم
بجامعة طهران

شرح انجاف السائر بالفاظ حسن المنادى والقضاة

اَسْمَاءُ الْقُرْآنِ (مطبوع)

شيخ

انوار العرفان

في

اَسْمَاءِ الْقُرْآنِ

تفسير قرآن کی روشنی میں الفاظ و معانی قرآن کے مطابق
صاحب قرآن ﷺ کی تفسیر قرآن کی روشنی میں

تصنیف

قاری ظہور احمد فیضی

ریسرچ اسکالر، جامعہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ باب العلم

جامعہ علیہ الرحمہ، لاہور

